



سالانہ چندہ

ایک پورے

پیش آرڈر نمبر کراس کے

۱۲ چاہیے

# افسن

منہ نامہ

(فی کاپی ۶۰ پیسے)

ششماہی

ہندوستان سے ۳/۵۰

پاکستان سے ۴/-

## جلد ۳۳ | بابہ محرم الحرام ۱۳۸۵ھ مطابق مئی ۱۹۶۵ء | شمارہ ۱۷

شمار	مضامین	مضامین مختار	صفحہ
۱	نگاہِ ادبیں	عقین الرحمن سنہلی	۲
۲	مکتوبہ حجاز	مولانا محمد منظور عثمانی	۵
۳	عمر شاہ ابو سعید حسنی کے مدعا بط	مولانا نسیم احمد فریدی امر دہی	۹
۴	عمر شاہ ولی اللہ اور ان کے خاندان کے تحقیق کے نئے گوشے	جناب وحید الدین خاں صاحب	۲۵
۵	در باب عالمگیری	ڈاکٹر مصطفیٰ حسن علوی	۳۳
۶	مجاہد کبیر حضرت مولانا محمد یوسف	مولانا حکیم عبدالرحیم اشرف	۳۹
۷	اشدہ الوں کا اجتماع	محمد اسلم صاحب	۴۵
۸	ہندوستان کا لسانی مسئلہ	دریشہ بجنور	۵۲

## اگر اس دائرہ میں ( ) سرخ نشان ہو تو

اس کا مطلب یہ کہ آپ کی دست ختم ایڈیٹر ہو گئی ہو براہ کرم آئندہ کیلئے چندہ ارسال فرمائیں یا طبعیاتی کا ادارہ مندرجہ ذیل فراموش چندہ یا کوئی دوسرا اطلاع ہمیں ملے آجائے وردہ نگار خانہ بمبئی ڈی پی آر سال بچگا۔

پاکستان کے قریب وار۔ اپنا چندہ ادائیہ اصلاح و تبلیغ اشرافیہ لارنگ لاپور کو بھیجیں اور صورت لیکر منسلک کاڈ کے ذریعہ ہم کو اطلاع دیں۔ ڈاک کا نکتہ رسید ہم کو بھیجے کی ضرورت نہیں۔

نیز فرمادہ گی :- براہ کرم خدا کا نام اہم قیامت کے کو بھیجنا پتا خبر فرمادی مندرجہ ذیل دیجئے۔

تاریخ شاعت :- اگر کوئی شخص اپنے کے لئے ہفتہ میں روزہ کرنا چاہتا ہو اگر روزانہ ایک ایک صائم کو

ذرا غور سے لکھی اس اطلاع پر پہنچاں کیا جائے گا کہ یہ سالانہ چندہ کی ذمہ داری دہری ہوگی۔

**دفعہ افسانہ، پگھری روڈ، لکھنؤ**

پیش آرڈر نمبر کراس کے ۱۲ چاہیے

شاہ ولی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

۳۱۱ سال

## زکاة اولیں

مفتی الرحمن بنعلی

آج کے ہندوستان میں کوئی مسلمان خواہ وہ کتنا ہی پکا اور پرانا مشلت کیوں نہ ہو اگر وہ علم دین سے کچھ بھی تعلق رکھتا ہو یا کم از کم مسلمانوں کے دکھ درد میں فی جذبہ کے ساتھ شریک ہوتا ہو وہ اکثریت کے اہل سیاست کی نظر میں بلاشبہ مسلمان پہلے ہو اور ہندوستانی بعد میں۔ ایسے مسلمانوں کی مختلف جماعتیں اور ان کے مختلف جملہ فکریات کی خاطر اس کی طرف سے اس میں اگرچہ کتنے ہی مختلف خیالات ہوں لیکن ایک ہی کشتی میں سوار۔ وہ آپس میں جھگڑا چاہیں تو فریق کر لیں مگر ہندوستان کے واسطے ان کی نظریات کوئی فرق ان سب میں حقیقت کے اعتبار سے نہیں ہے۔

یہ بات کوئی راز نہیں ہو جسے ہم پہلے پہل فاش کر رہے ہوں بلکہ مذکورہ بالا خصوصیات رکھنے والا جو جتنا پکا اور پرانا مشلت ہو اس کا دل اس حقیقت کو سب سے زیادہ جانتا ہے لیکن پھر یہ کوئی ہوشیار ہے کہ ہلکے جس شلزم کی کوئی قیمت نہیں اس میں ایک دوسرے سے فانی تر ہونے کے وجود کی بجائے بچائیں۔ اور ایک جماعت دوسری جماعت کی طرف اٹھنے کے

"فکر و عمل کے لحاظ سے وہ متحدہ قومیت اور یکو لازم کی مخالفت ہے۔"

اور۔۔۔ "آج اپنا مستقبل سنوارنے کی فکر میں متحدہ قومیت اور یکو لازم کا دم بھرنے لگی ہے۔"

ہمیں بہت سی باتیں ہوا جب ہم نے ایک جماعت کی طرف یہ شکایت پڑھی کہ ایک دوسری جماعت کے انتہائی ذمہ دار احمدیہ نے اپنے ایک سرگرم (یہ بتانے کیلئے کہ ان کی جماعت ہی کا راستہ صحیح ہے) اس طرح کے جملے اس جماعت کے بارے میں تحریر کیے ہیں۔ اور پھر یہ سرگرم اپنے اخبار میں یہ شلزم کیا گیا کہ البتہ یہ غیبت ہو کہ سرگرم اس جماعت کا صحت نام نہیں لیا گیا تھا جبکہ بارے میں یہ بات تو صحیح ہے کہ صرف اشاروں پر گفتگو کیا گیا تھا۔ لیکن اس کے باوجود اس رجحان کو ہر حال میں چھاتیں نہ کھانسیں۔ ان معاملات میں رقیب از اغلاز کی باتیں اشاروں میں بھی کسی طرح مناسب نہیں کسی جماعت کے ذمہ دار

اگر اپنے ملک کے سامنے یہ باتیں اٹھانے کی زبان میں لائیں گے تو امکان کی زبانوں سے انکی شرح بھی ہوگی اور  
 چھوڑ کر انصاف اگر کوئی یہ سمجھا ہو کہ اسی ایک جماعت تک محدود رہے گا تو یہ انتہائی بھول اور بڑی نادانی ہو  
 ایک جماعت تو بڑی چیز ہو کسی فرد واحد کو بھی اگر آپ ہندوستان کے موجودہ حالات کے انداز قسم کے معاملات  
 میں مٹھوں کرتے ہیں تو نتیجہ آپ سامنے مسلمانوں کے مٹھوں کیے جانے کا سامان کرتے ہیں یہاں انصاف کی  
 فضا نہیں ہو کہ ایک کی بات ایک کی کہیں کے سرے یہاں تو ثبوت سے بھی پہلے ایک کے سر الزام کا خیال نہ اٹے دن  
 سیکڑوں اور ہزاروں کو بھگتا پڑتا ہو کیا یہ کوئی دھکی چھپی بات ہو؟ دن رات ہم یہ تماشہ نہیں دیکھ رہے ہیں؟ پھر یہ  
 آخر کسی نفعان رقابت ہو کہ اتنا خطرناک انجام بھی نظر انداز ہو جائے یہ وقت تو ایک دوسرے کی پشت پناہی کا  
 ہو نہ کہ ایک دوسرے کیلئے مشکلات پیدا کریں، نظریات کا کچھ بھی اختلاف ہو کشتی ایک ہو اس ایک کشتی کے اندر چہتے  
 ہوئے ایک دوسرے کو ڈوبنے کی کوشش کا نتیجہ اس کے سوا کچھ نہیں کہ پوری کشتی ڈوب کر رہے۔ آپ اپنے دھرم میں کتنا  
 ہی فرق آپ میں کر لیجئے مگر حالات نے سب کو اس طرح ایک دوسرے سے بانڈ دیا ہو کہ آپ تقرب کی کوشش خود کشتی  
 کے سوا کچھ نہیں — یہ بات ان لوگوں کے لیے ہم سے کہیں زیادہ قابلِ توجہ ہو جو مسلمانوں کی کسی جماعت کی قیادت  
 کر رہے ہوں۔

اس ناخوشگوار فیصے سے قطع نظر جہانگ متحدہ قومیت اور یکو لزم کا تعلق ہو ملک کے سیاسی احوال میں جو  
 مرتبہ بھی ان چیزوں کا جو اسلامی نقطہ نظر سے ان میں سے کسی بات کا بھی قائل ہونا قابلِ فخر کی حالت میں نہیں  
 احمدی اہلِ دین کی کسی جماعت کیلئے زیبا ہو کہ وہ کسی سلطان کو ان باتوں کے قائل نہ ہونے پر مٹھوں کرے۔  
 ہندوستان کے اہلِ دین میں جو لوگ بھی ان سیاسی تصانیف کا کوئی بڑا اثر نہیں دیکھ کر ہندوستان کے اندر ہندوستان  
 جیسے ملک میں شرعاً مسلمانوں کے لیے جائز ہے کہ وہ ان تصورات پر قائم ہونے والے سیاسی نظام پر مدافعتی  
 ہو جائیں۔ نہ کہ ایسے کوئی قابلِ فخر آئین بل نہیں اس لحاظ سے کہ انتہائی حیرت بھی ہو کہ ان بزرگوں کے  
 جانشین کی سلطان گدے کے اس معاملے میں مختلف الزام ہونے پر اس طرح مٹھوں کر رہے ہیں کہ کوئی ٹیپل ہو  
 اس کے ساتھ ان سے زیادہ حیرت اس بات پر ہو کہ جو لوگ ان مٹھوں کی لگی ہو انھیں مان مانتا یہ کتنے  
 ملک میں مٹھوں کے ہندوستان کے لیے اگر نظام سیاسی کے بارے میں ان کا وہ ٹک ہو تو کیا ہے ملک  
 ملک کے اندر ان کے اندر خیرات کے لیے نہ کہ غلام پوزیشن میں مثال ہے جسے مانتے صرف



دو ہیں کہ یا تو انہیں جوأت سے کنا چاہیے کہ ہم جسک مخالف تھے مگر حالات نے ہماری رائے بدل دی ہے یا پھر صفائی سے یہ کنا چاہیے کہ ہم آج بھی سیکر ریاست کے تصور کے عملی ملاحقات مخالف ہیں۔ سیکر ریاست کے تصور کی کچھ بھی تیسری جگہ "اجتماعی معاملات میں خدائی احکام سے بے نیازی" کے عنصر کو اس کے مفہوم سے الگ نہیں کیا جاسکتا۔

مثلاً ہندوستان کے سیکرلزم کی تعبیر اگر کوئی شخص یہ کرتا ہے کہ "گورنمنٹ کا کوئی مذہب نہیں ہو" تو اس میں بھی یہ عنصر پوری صفائی کے ساتھ موجود ہے۔ جس گورنمنٹ کا کوئی مذہب ہی سر سے نہیں ہوگا اس کے متعلق یہ تصور بھی کیسے کیا جاسکتا ہے کہ وہ اجتماعی معاملات میں خدائی رہنمائی کی قائل ہوگی۔ پس اس تعبیر پر اگر آپ کا جواب یہ ہو کہ "ہم اس معنی میں سیکرلزم کے ہرگز مخالف نہیں ہیں" تو پھر اس کے بعد یہ کنا بالکل بے کار ہے کہ "لیکن اگر اس کے معنی اتحاد کے ہوں تو یقیناً ہم اس کے خلاف ہیں۔"

کیونکہ جب آپ اجتماعی معاملات میں خدائی احکام سے بے نیازی کو سبکی اتحاد ہی کی ایک قسم قرار دیتے ہیں تو اتحاد کی یہ قسم تو مذکورہ بالا تعبیر میں بھی موجود تھی۔ لہذا اقرار ہو تو اقرار ہی ہے اور انکار ہو تو انکار ہی ہونا چاہیے۔ معنی اور حقیقت ایک ہوتے ہوئے شخص اتحاد کی تبدیلی کے ساتھ الگ اور ملکر استعمال کوئی بھی معنی نہیں رکھتا، بات صاف ہونی چاہیئے اور اس میں ضرورت ہو کہ اس کی صحیح ذمیت سامنے رکھی جائے۔ مسئلہ صرف یہ ہو کہ ملک کا درجہ ہمارے ہاتھ میں نہیں ہے، جی لوگوں کے ہاتھ میں ہو یا جو فیصلہ کن پوزیشن رکھتے ہیں (اور وہ غیر مسلم ہیں) وہ کسی بھی مذہب کی رہنمائی سے آزاد وہ کر اگر ریاست کا نظام چلانا چاہیں تو کیا اس پر مبنی ہو جانا اور ضرورت کی صورت تک اس نظام سے قیاد کرنا کوئی گناہ ہے؟۔

ہمارا خیال ہو کہ اگر سیکرلزم کے معنی کے ساتھ ساتھ یہ صودے مسئلہ بھی سامنے رکھی جائے تو شاید دونوں ک جواب کا مرحلہ آسان ہو جائے۔

مؤثر عالم اسلام نمبر ۱۰۷  
اسلامی مسئلہ کی اسلامی کانفرنس بہت غیر معمولی شان کا تھی  
جہاں سے ان فرقان ان شاعر اس کانفرنس کا ہم  
مقالہ لکھ کر پیش ہوگا۔  
منیجر۔



ہر گھنٹی کو خام کر سولہ ناکو غسلی اور وضعت کی وجہ سے ایک ایک قدم اٹھانا مشکل تھا تو  
ملک بوڑھی لیکن راستہ صاف نہ ہونے کی وجہ سے حرم شریف سے قریباً آدھا جیل پیسلے  
اس کو بھی بھوڑ کر پیدل حرم شریف آئے۔

اکھ شرمناک سے تو اب فراغت ہو گئی مگر جو پہلے پروگرام کے مطابق آج  
۵ اپریل سے شروع ہونے والی تھی دو دن تاخیر سے، ۷ اپریل شنبہ کے دن سے شروع  
ہو گی اور ۱۲ اپریل تک چلے گی اس کے بعد دو تین دن رابطہ کی کشتیں ہوں گی، اس  
ساب سے مزین طبعہ روانگی اخیر اپریل میں ہو سکے گی کم از کم ہفتہ عشرہ و ملاں قیام رہے گا  
اس کے بعد انشا اللہ واپسی۔

اس مرتبہ حجاج کی تعداد سال گزشتہ سے بھی زیادہ ہو گئی ابھی خود سعودی عرب کے  
حجاج کے اعداد و شمار معلوم نہیں ہوئے، بیرونی ممالک کی تعداد تین لاکھ سے کچھ ہی کم گئی  
اندازہ یہ ہے کہ سعودی عرب کے حجاج کی تعداد آٹھ دس لاکھ کے لگ بھگ رہی ہوگی  
معلوم نہیں کیوں ٹریفک وغیرہ کے انتظامات میں بہت ڈھیل دیکھنے میں آئی۔  
حجاج کی بے عزتیاں دیکھ کر بڑا دکھ ہوتا ہے۔ یہ صحیح اہد بہتی ہے کہ راج کے  
موسم ملک اسکے ایک ایک دن میں یہاں اللہ کا جتنا نام لیا جاتا ہے اور جتنی احسن سے  
دعائیں کی جاتی ہیں اور جس طرح کی جاتی ہیں اتنی ساری دنیا میں دہرائی ہوتی ہوں گی،  
مگر حجاج کی عام مہمل اور اخلاقی حالت بہت ہی مایوس کن ہے یہ باتیں خواہ مخواہ  
ربان پر اس وقت آگئیں اس طرح خطوط میں ان باتوں کے کہنے سے بظاہر کوئی فائدہ  
نہیں، اللہ تعالیٰ توفیق دے کہ دلی میں اس کا لکھ اوردرد پیدا ہو، اور اسکی اصلاح  
کے لئے احجاج کے ساتھ دعائیں اور امکان بھر کوششیں ہوں۔

حضرت مولانا محمد یوسف صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی وفات کے حادثہ کی اطلاع

یہاں دوسرے دن یعنی پہنچ کر شام کو ہم لوگوں کو ملی تھی لیکن درجہ اس وقت تک  
تقابل و توفیق نہیں تھا اور یہاں موسمِ حج میں اس طرح کی تسنیٰ خیرِ غیر معلوم نہیں  
کیوں اکثر اڑا کرتی ہیں اس لئے ہم لوگوں نے یقین نہیں کیا، اتوار کے دن ظہر کی نماز  
کے لئے جب ہم لوگ حرم شریف گئے تو اتفاق سے میری نظر ڈاکٹر اسماعیل صاحب پر  
پڑ گئی یہ خبر انہی کے نام کے حوالہ سے گشتِ کوہِ ہی تھی یہ ہمارے دوستوں میں سے ہیں  
کو اچی کے رہنے والے ہیں کئی سال سے سعودی عرب کے حکم و وصیت سے وابستہ ہیں۔ میں  
مجلدی سے اٹھ کر ان سے ملا۔ انھوں نے بتایا کہ میں پرسوں جمعہ کے دن کو اچی  
تھا اور اسی دن مجھے یہاں کے لئے روانہ ہونا تھا، پانچ بجے شام کے مجھے ایک دست  
نے فون سے بتایا کہ لاہور میں حضرت جی رحمۃ اللہ علیہ کا اچانک وصال ہو گیا  
پھر کو اچی کے تبلیغی مرکز مکی مسجد سے بھی اسکی تصدیق ہو گئی۔ میں کو اچی سے اسی شب  
میں روانہ ہو کر کل شب میں جدہ پہنچا اور آج ہی مکہ معظمہ پہنچ سکا ہوں خبر صحیح اور  
مصدق ہے۔ اس وقت ہم لوگوں کو بھی یقین نہ پڑا، پورے عالمِ اسلامی کے لئے  
ادھماکا کھلتا اسلامِ ہند یہ کہنے پر بہت ہی بڑا حادثہ ہے جو لوگ نہیں جانتے  
وہ شاید مبالغہ سمجھیں گے لیکن یہ بالکل واقعہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے امت میں نبیِ حرکت  
اور فکرِ آخرت پیدا کرنے کا کام جتنے وسیع پایہ پر صرف میں سال کی مدت میں بولانا  
مرحوم سے لیا اسکی نظیرِ قریب کی کچھلی صدیوں میں تلاش کرنے سے بھی مشکل سے ملے گی  
کم از کم میرے علم میں تو نہیں ہے۔ اللہ کی شان ہے ہندوستان میں اللہ کا ایک بندہ  
ایک مسجد میں بیٹھ کر لاکھوں بندوں کو حقیقہ لاکھوں ہندوؤں کو دین کی فکر اور کوشش  
میں متحرک کرے جوئے تھا دنیا کے دور دراز ملکوں میں جماعتوں پر جماعتیں بھیج رہا تھا  
ہزاروں غریب ملک ملک اسکے حکم سے پیدل پھرتے تھے سفروں میں ہر قسم کی تکلیفیں  
اٹھاتے تھے وہیں کچھ سکھاتے تھے اور دوسروں کو اسکی دعوت دینے اور اسکی کئے لئے  
اٹھاتے تھے اسی طرح ہزاروں صاحبِ استطاعت و دیون اور مورتوں سے اسی مقصد  
کے لئے کھینچے گئے تھے، بہت سے لوگ ہوائی جہازوں

سے دور دراز ملکوں کا سفر اسی کام کے لئے کرتے تھے امت میں ایمان اور ایمانی زندگی پیدا کرنے کے لئے اپنی وسیع حرکت اور جدوجہد صدیوں کی تاریخ میں بیسیں امتی ائمہ علیہ السلام نے یہ کام بندوبست کر کے دکھایا اور اپنے ایک بندہ کو اس کا ذریعہ بنایا۔  
 ہوالذی یبذل الیقین من بعد ما قتلوا و ینشر رحمۃ و ہوالولی الحمید۔  
 حضرت مولانا محمد الیاس صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے دعمال کے وقت تک کام بہت محدود اور ابتدائی درجہ میں تھا لیکن اس وقت یہ بھی امید رکھی کہ جس درجہ میں اب پہنچا ہے یہ بھی باقی اور جاری رہ سکے گا لیکن اللہ تعالیٰ نے حضرت مولانا محمد یوسف صاحب کے ذریعہ سینکڑوں درجہ آگے بڑھا دیا اسکی رحمت سے کچھ بعید نہیں ہے بلکہ میں یہی امید کرتی ہوں کہ حضرت مولانا محمد یوسف صاحب کی وفات کے بعد بھی اسکی قدرت و رحمت اسی طرح اپنا کام کرے گی۔

لکھنؤ کے مشہور دس سالہ طبیب و محکمہ سید محمد علی حسینی کے  
 چند مخصوص تجربات

سفوف ذیابیطس : اس دوا کے استعمال کے چند روز بعد شکر میں کمی پونے مگن ہو جانے کے استعمال سے خون میں اتنی حلیہ صافی ہو جیسی تندرست آدمی کے خون میں ہوتی ہے چند ہفتے استعمال کر لیا جائے تو دوا پھر روکنے کے لئے کافی ہے۔  
 ۱- ۲/۵  
 ۲- ۳/۵  
 ۳- ۴/۵  
 ۴- ۵/۵  
 ۵- ۶/۵  
 ۶- ۷/۵  
 ۷- ۸/۵  
 ۸- ۹/۵  
 ۹- ۱۰/۵  
 ۱۰- ۱۱/۵  
 ۱۱- ۱۲/۵  
 ۱۲- ۱۳/۵  
 ۱۳- ۱۴/۵  
 ۱۴- ۱۵/۵  
 ۱۵- ۱۶/۵  
 ۱۶- ۱۷/۵  
 ۱۷- ۱۸/۵  
 ۱۸- ۱۹/۵  
 ۱۹- ۲۰/۵  
 ۲۰- ۲۱/۵  
 ۲۱- ۲۲/۵  
 ۲۲- ۲۳/۵  
 ۲۳- ۲۴/۵  
 ۲۴- ۲۵/۵  
 ۲۵- ۲۶/۵  
 ۲۶- ۲۷/۵  
 ۲۷- ۲۸/۵  
 ۲۸- ۲۹/۵  
 ۲۹- ۳۰/۵  
 ۳۰- ۳۱/۵  
 ۳۱- ۳۲/۵  
 ۳۲- ۳۳/۵  
 ۳۳- ۳۴/۵  
 ۳۴- ۳۵/۵  
 ۳۵- ۳۶/۵  
 ۳۶- ۳۷/۵  
 ۳۷- ۳۸/۵  
 ۳۸- ۳۹/۵  
 ۳۹- ۴۰/۵  
 ۴۰- ۴۱/۵  
 ۴۱- ۴۲/۵  
 ۴۲- ۴۳/۵  
 ۴۳- ۴۴/۵  
 ۴۴- ۴۵/۵  
 ۴۵- ۴۶/۵  
 ۴۶- ۴۷/۵  
 ۴۷- ۴۸/۵  
 ۴۸- ۴۹/۵  
 ۴۹- ۵۰/۵  
 ۵۰- ۵۱/۵  
 ۵۱- ۵۲/۵  
 ۵۲- ۵۳/۵  
 ۵۳- ۵۴/۵  
 ۵۴- ۵۵/۵  
 ۵۵- ۵۶/۵  
 ۵۶- ۵۷/۵  
 ۵۷- ۵۸/۵  
 ۵۸- ۵۹/۵  
 ۵۹- ۶۰/۵  
 ۶۰- ۶۱/۵  
 ۶۱- ۶۲/۵  
 ۶۲- ۶۳/۵  
 ۶۳- ۶۴/۵  
 ۶۴- ۶۵/۵  
 ۶۵- ۶۶/۵  
 ۶۶- ۶۷/۵  
 ۶۷- ۶۸/۵  
 ۶۸- ۶۹/۵  
 ۶۹- ۷۰/۵  
 ۷۰- ۷۱/۵  
 ۷۱- ۷۲/۵  
 ۷۲- ۷۳/۵  
 ۷۳- ۷۴/۵  
 ۷۴- ۷۵/۵  
 ۷۵- ۷۶/۵  
 ۷۶- ۷۷/۵  
 ۷۷- ۷۸/۵  
 ۷۸- ۷۹/۵  
 ۷۹- ۸۰/۵  
 ۸۰- ۸۱/۵  
 ۸۱- ۸۲/۵  
 ۸۲- ۸۳/۵  
 ۸۳- ۸۴/۵  
 ۸۴- ۸۵/۵  
 ۸۵- ۸۶/۵  
 ۸۶- ۸۷/۵  
 ۸۷- ۸۸/۵  
 ۸۸- ۸۹/۵  
 ۸۹- ۹۰/۵  
 ۹۰- ۹۱/۵  
 ۹۱- ۹۲/۵  
 ۹۲- ۹۳/۵  
 ۹۳- ۹۴/۵  
 ۹۴- ۹۵/۵  
 ۹۵- ۹۶/۵  
 ۹۶- ۹۷/۵  
 ۹۷- ۹۸/۵  
 ۹۸- ۹۹/۵  
 ۹۹- ۱۰۰/۵



گرمیوں کا بہترین تحفہ  
 تازے پھلوں کے  
 پھلوں کے جوہر  
 قیمتی دواؤں سے  
 تیار کیا جاتا ہے۔

۳/۵۰  
 دینبر حسن فاریسی نام کو کنوڈ لکھنؤ

## دوسری قسط

حضرت شاہ ابوسعید حسنیؒ کے بزرگوں کے ربط

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ اور ان کے خاندان سے

جملہ سلسلات کی روشنی میں

از ————— مولانا نسیم احمد فریدی مردھی

مکتوب حضرت شاہ اہل اللہ پہلشیؒ برادرِ خرد حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ

بنام شاہ ابوسعید حسنیؒ

بخدمت حقائق و معارف آگاہ فضیلت و کمالات دستگاہ سیدنا سید ابوسعید خدریؒ

سلم اللہ و ابقا ہم — از فقیر اہل اللہ بعد از سلام متمسک است کہ خطا بہجت خطا

۱۔ شیخ اکبر اہل اللہ بن عبد الرحیم بن عبد الدین العمری بخنی اہل سنتی احمدی دارالباہین و عباد اللہ العاصمین

آپ نے اپنے بڑے بھائی حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ سے اخذ علوم دیں کیا۔ طب بھی پڑھی ادب اس

میں کمال حاصل کیا۔ آپ کی کئی تالیفات و تصنیفات ہیں ان میں سے ایک مختصر ہدایۃ الفقہ ہے جو کہ ہدایۃ کا

انتخاب ہے (۱) مختصر تفسیر قرآن (۲) حجاب اب (۳) دفعہ و عقائد (۴) تلمذ ہندیہ (۵) علم طب (۶) غالباً مشفقہ

میں انتقال ہوا میرا کہ حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلویؒ کے ایک مکتوب (محبوبہ مشفقہ) سے واضح ہوتا ہے۔

اعوذ باللہ منہ (۷) مزار پہلیت قطع منظر نگریں ہے۔ (مقرر نے زیارت کی ہے)

رہے۔ انچہ از راہ ہر باگی و شفقت کہ در بارہٴ اس فقیر مبذول میدادند عنایات و توجہات ظاہری و باطنی مصروف فرمودند شکر آن بکدام زبان بیان نموده آید.....

حضرت سجاد و تقالی ترقیات و کمالات کو من نصیب اس باذلِ نفس فی مرقاۃ اللہ گردانہ چنانچہ اس نیاز مند را از فکر معاش نجات بخشیدند او محل و علما از جمیع حاجات از دین و دنیا ذاتِ سامی را خلاص و نجات عنایت فرمایند۔ توغ آنت کہ اس دورہ کہ بہ بخشی رام حاصل شدہ است یو صغ جریان دادہ شود کہ اینجایا بر دیگر برگنہ کہ بلا کفایت میر آمدہ باشد ماہہ بلادقت بہت می آیدہ باش زیادہ چہ۔ دہر چہ صلاح دید صاحب بود بہتر است۔ بخدت میان محمد عتیق جو سلام رسد۔ حسب الایامائے خطا شکر گذاری بجانِ نفیس نشان مرقوم شدہ اگر مناسب دانند بگردانند۔

ترجمہ۔۔۔۔۔ خدائق و معارف آگاہ، فضیلت و کمالات دستگاہ سیدنا سید ابوسعید صاحب سلمہ اللہ و ابقاہم۔۔۔ کی خدمت میں فقیر ابن اللہ کی طرف سے بعد از سلام نیاز عرض ہے کہ خطا بہت غلط ہو چکا۔ از راہ ہر باگی و شفقت۔۔۔ جو کہ اس فقیر پر مبذول فرماتے رہتے ہیں۔ جو کچھ ظاہری و باطنی عنایات و توجہات آپ نے کی ہیں اس کا شکریہ کس زبان سے ادا کیا جائے۔۔۔ اللہ تعالیٰ آپ کو کہ آپ اس کی مرضیات میں اپنی جان کو خرچ کرنے والے انسان ہیں۔ ترقیات و کمالات کو من نصیب فرمائے۔ آپ نے جس طرح اس نیاز مند کو فکر معاش سے نجات دی اللہ جل شانہ آپ کو بھی دین و دنیا کی جمیع حاجات سے بے فکر فرمائے۔ امید یہ ہے کہ یہ وظیفہ جو کہ بخشی رام کے حملے کیا گیا ہے اس طور پر برابر جاری رہے گا کہ اس جگہ (پہلوت) یا کسی دوسرے برگنے میں ماہ ماہ بلادقت حاصل ہو جایا کرے گا۔ زیادہ کیا کھوں۔ جو بھی آپ کی صوابدید ہو بہتر ہے۔ میان محمد عتیق صاحب کی خدمت میں سلام پہونچے۔ آپ کے حسب الایام و خانِ نفیس نشان (ابراہیم خلیل خاں) کو بھی خطا شکر گذاری مرقوم کر دیا گیا ہے اگر مناسب سمجھیں تو آپ ہی) اس کو دہاں پہونچا دیا۔

ایک مکتوب گرامی میں حضرت شاہ اہل اللہ حضرت رائے بریلوی کو تحریر فرماتے ہیں۔

احوال یومیہ کہ از توجہ وجہ صورت  
احوال یومیہ جو آپ کی توجہ سے  
گرفتہ است بفضل الہی تا حال  
درست ہو گئے ہیں تادم تحریر ہذا  
تحریر جاری است و اس نیاز مند  
ٹھیک چل رہے ہیں۔ یہ نیاز مند اپنے  
بادیگر کس کو گئے خود طلب اللہ  
مستقلین سمیت آپ کی شکر گزاری  
شکر گزاری است اللہ تعالیٰ دیر گاہ  
میں تر زبان ہے۔ اللہ تعالیٰ دیر  
سلامت دارد فقیر زادہ محمد مقرب اللہ  
نک آپ کو سلامت رکھے فقیر زادہ  
سلام نیازی رساند۔ زیادہ  
محمد مقرب اللہ سلام کتب ہے نیام  
چہ نوید۔ کیا لکھوں۔

مکتوب حضرت شاہ اہل اللہ بنام شاہ ابواللیث حسنی طقت ابو العیش  
فرزند حضرت شاہ ابوسعید حسنی

عزیز القند زیادت مرتبت سید ابو العیش سلمہ ربہ بعد از سلام شوق الیام  
مطالعہ نمایند کہ شوق دیدار ایشان از استماع سعادت مندی شان زبانی والدہ بزرگوار بجز  
کمال است اللہ سبحانہ تعالیٰ بجا فیست طرفین و خیریت جانبین ملاقات سرت آیات  
میسر فرماید۔ یقین است کہ باشتغال علوم ظاہری و تحصیل سلوک باطنی از جناب  
قبلہ گاہ خود کہ مجمع کمالات دارین اند مشغول خواهید بود کہ بزرگ زادہ خاندان عالیہ

۱۰ ولید الشریعہ ابواللیث بن ابوسعید بن محمد ضیاء الدین آیت اللہ بن شیخ اکبر علم اللہ بن عبد اللہ بن ابوسعید  
الرجالی المعروف بابن الفضل دہلوی صاحب — آپ نے اپنے والد سے علم حاصل کیا اور انھیں سے طریقہ اخذ کیا اور انھیں  
دفعین میں اپنے والد ماجد کے جانشین ہوئے۔ فرعون میں اپنے والد کے ہمراہ تھے وہاں میں اقامت اختیار  
کرائی تھی ایک زمانہ تک ان وہ کہ روحانی فیض پہنچایا اسی حالات میں انتقال ہوا۔ آپ کی قبر بزرگوار کوئیال میں  
محل مسند پر ہے۔ (زحرفہ المودع علیہ) آپ کا لقب ابو العیش تھا۔ ان مکتوبات لکاکر کے جامع آپ ہی ہیں۔



انہیں ہر روز چیز ناگزیر است۔ زیادہ بجز شوق و دعا چہ نویسید۔  
 ترجمہ۔۔۔۔۔ عزیز القدر زیادت مرتبت۔۔۔۔۔ بعد از سلام شوق مطالعہ کریں۔  
 مجھے تمہارے دیکھنے کا اشتیاق بحد کمال ہے اس لیے کہ میں نے تمہارے والد بزرگوار کی  
 زبانی تمہاری سعادت مندی کی باتیں سنی ہیں۔ اللہ تعالیٰ طرفین و جانبین کی خیر و عافیت  
 کے ساتھ ملاقات میسر فرمائے۔ یقین ہے کہ تم اپنے والد کی خدمت میں۔۔۔۔۔  
 جو کہ جمع کلمات و ادین ہیں۔ اشتغالِ علوم ظاہری اور تحصیلِ سلوک باطنی کے اندر مشغول  
 ہو گے اس لیے کہ خاندانِ عالی کے ایک بزرگ زادے کے لیے یہ دونوں چیزیں ضروری ہیں۔  
 زیادہ بجز شوق و دعا اور کیا لکھوں۔

مکتوب مولانا نور اللہ بڑھانویؒ بنام حضرت شاہ سید ابوسعید حسنیؒ

مجمع حامد و فضائل معدنِ محاسن و فاضلِ سعادت و کرامت مآب سعادت و  
 کمالات اشراف کرمی مہربان میر سید ابوسعید جو سلمہ اللہ الحمید۔ انہیں نقیر نور اللہ سعید  
 سلام نیاز مطالعہ فرمائند۔ ملاحظت نامہ وصول فرمود استہاج و مسرور بخشد یاد آویدی  
 بزرگانِ بشارت سعادت است المحمدی علیٰ ذلک۔ اکثر اوقات بذکر اخلاق و اشغال

۱۰ الشیخ العالم الکبیر الحدیث نور اللہ علیہ الرحمۃ فی البرکات فی قول العلماء۔۔۔۔۔ آپ قصبہ بڑھانہ ضلع مظفر نگر میں پیدا  
 ہوئے وہیں نشوونما پائی، پھر ہی سے تحصیلِ علم میں مشغول ہوئے۔ تحصیلِ علم ہی کے لیے دہلی کا سفر کیا اور شیخ اکبر  
 حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کے حلقہ درس میں داخل ہوئے۔ طویل زمانے تک حضرت شاہ صاحبؒ کی تعلیم و  
 تربیت اور فیضِ صحبت سے مستفیض ہوئے۔ آپ کا شہداء اپنے استادِ معظم کی حیات ہی میں اکابر علماء میں ہونے  
 لگا تھا۔ حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی نے آپ سے کتبِ علم فقہ پر پڑھیں۔ حضرت شاہ عبدالغفورؒ کے  
 داد تھے۔ غالباً ۱۱۵۰ھ میں انتقال ہوا جیسا کہ حضرت شاہ عبدالغفورؒ کے ایک کتب خانہ کی سے اخذ ہوتا ہے۔  
 (زمرۃ النماط علیہ) حضرت مولانا شاہ عبدالحی ان عبد اللہ بڑھانویؒ درویش حضرت سید احمد شہیدؒ کے  
 مولانا شاہ در اللہ بڑھانویؒ کے پوتے تھے۔

طب اللسان است اللہ تعالیٰ بحسبیت قلبی وقالمی محفوظ دارد و از نامرضیات محفوظ —  
 اندر مرده عزیم قدم نیست لزوم اشتیاق دیدار فرحت آثار دو بالاشد۔ اللہ تعالیٰ زند  
 بوجہ حسن مشاقبات را بسلاکات سامی مسعود سازد۔ بالجلد فقیر بدعائے خیر مشغول دارد  
 اللہ قریب عجیب — نام شخصے کہ از اقربائے اینجانب است محمد راجی است  
 اگر اینجا باشد البتہ بیش خود طلبیدہ فرمایند کہ خبر خیریت بنویسد۔ نیازمند عطا اللہ  
 مع برادران وقاضی جود میاں سراج الدین ودیگر اعزہ سلام نیاز میسرانند۔  
 ترجمہ — مجمع حائد وفضائل..... مکرمی مہربان میر سید ابوسعید صاحب  
 سلمہ شراس فقیر نور اللہ کی طرف سے بعد سلام مطالعہ فرمائیں — الطاق نامہ وصول  
 ہوا۔ مسرت بخشی۔ بزرگوں کی یاد آوری بتابت سعادت ہوتی ہے۔ الحمد للہ علی  
 ذالک۔ اکثر اوقات آپ کے اخلاق و اشتیاق کے ذکر میں رطب اللسان ہوتا  
 ہوں۔ اللہ تعالیٰ آپ کو جمعیت ظاہری وباطنی کے ساتھ منظور رکھے اور اپنی نامرضیات  
 سے محفوظ۔ آپ کی تشریف آوری کے قصد کا مرثدہ پڑھ کر اشتیاق دیدار دو بالا  
 ہو گیا۔ اللہ تعالیٰ جلد بوجہ حسن مشاقبات کو ملاقات گرامی سے سعادت اندوز فرمائے۔  
 بالجلد فقیر دعائے خیر میں مشغول ہے۔ اللہ قریب عجیب ہے۔ اور اس شخص کا نام جو میر  
 اقربا میں سے ہے محمد راجی ہے اگر دہاں ہو تو اپنے پاس بلا کر فرمائیں کہ دم از کم اپنی خیریت  
 تو کم کہ بھیج دے۔ عطا اللہ مع برادران وقاضی صاحب اور میاں سراج الدین نیز دیگر  
 اعزہ سلام ہو بچاتے میں.....

مکتوبات حضرت شاہ محمد عاشق بعلی بنام حضرت شاہ ابوسعید حسنی

مکتوب الی۔ زیادت و نقابت مرثبت غلامہ و دو دان (نجات) آخانی و معارف  
اگاہ فضائل و متکام میر ابو سعید جو سلمہ اللہ تعالیٰ۔ بعد از سلام اشیان المیت اعزاز

۱۷ شیخ العالم الحلی رحمۃ اللہ علیہ محدثی محمد اشرفی محمد الصدیق اہلبیتؑ — بحین ہی کے آپ نے علم سے (باقی صفحہ ۱۸ کے صفحہ ۱۷ پر)

فقر محمد عاشق مشہور منیر معارف تحفہ بادکہ الحمد للہ علی العافیۃ ونسئل اللہ تعالیٰ ان یدیم لنا اولکم ایہا۔۔۔ اشفاق نامہ کہ بنام میاں شاہ نور اللہ جیو و فقیر ارقام فرمودہ بودند و دود تود نمود۔۔۔ الحال کہ فقیر بہمت تحصیل شرب ملاقات ملازمت حضرت قبلہ کو نمین برادر ظلمت العالی رسیدہ عرضی ایشان کہ بجناب حضرت ارسال داشته بودند مطالعہ نمودن واجب خاصہ کہ بفضل الہی نصیب ایشان شدہ ملاحظہ کردہ و این معنی موجب نہایت خوشی و شادی گردید و حمد الہی و شکر دے تعالیٰ بجا آورد اللہم زد فرد شہ زد۔۔۔ ان شاء تعالیٰ بعد وصول وطن نیاز نامہ بخدمت فراموشت امید کہ بدعا کے خیر یاد دارند۔ زیادہ چاہتہاں نہاید والسلام۔ میاں محمد عتیق جیو سلام مطالعہ نہایت از محمد فائق سلام مطالعہ باد۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) انتقال رکھا اور حضرت شاہ ولی اللہ قادری محدث دہلوی کی خدمت میں نکل کر۔ آپ حضرت شاہ صاحب کے ہاں زاد بھائی تھے حضرت شاہ ولی اللہ صاحب سے آپ نے علم و معرفت کو اٹھایا جو میں شریفین کے سفر (۱۱۷۲ھ تا ۱۱۷۳ھ) میں آپ حضرت شاہ صاحب کے ہمراہ تھے جو میں کے جو اساتذہ حضرت شاہ صاحب کے ہیں وہ آپ کے ہمراہ ہیں جن میں سب سے بڑے حضرت شیخ ابو طاہر محمد ابن ابراہیم کر دی دینی ہیں۔ حضرت شیخ ابو طاہر کر دی نے بھی آپ کو اجازت حدیث دی۔ آپ حضرت شاہ صاحب کے تلامذہ اور خلفاء میں سب سے اہم و تبارکتے ہیں۔ آپ حضرت شاہ صاحب کے صاحب الزمر تھے جیسا کہ شیخ ابو طاہر کر دی نے اپنے اجازت نامے میں اس خصوصیت کا ذکر کیا ہے اور آپ کو حضرت شاہ صاحب کا "ایضہ" کیل قرار دیا ہے حضرت شاہ صاحب نے بھی اپنے عربی استاد میں آپ کو کمالات عالیہ کی خوشخبری دی جو حضرت شاہ عبدالعزیزؒ حضرت شاہ فیض الدینؒ اور حضرت شاہ ابوسعید حسینیؒ رائے بریلویؒ جیسے باکمال مشائخ اور ایک خلق کثیر نے آپ سے اخذ فیض کیا ہے آپ کے مصنفات میں سے ایک کتاب سبیل الرشاد ہے جو فارسی زبان میں سلوک کے انداز ایک مہر و کتاب ہے اقوال اعلیٰ فی مذاق لولی بھی آپ کی کتاب ہے جس میں اپنے شیخ درمی حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کے حالات و مناقب لکھے ہیں ایک کتاب شرح دعا و الاقسام جو اہل کتاب پر و مرشد کی ہے جو حقائق و معارف کے بیان میں جو اور آپ کا ایک بڑا کائنات ہے مجھے ہے کہ آپ نے مصنفی شرح موطا للشیخ ولی اللہ محدث کا بیضہ تیار کیا حضرت شاہ صاحب کے علم و معارف زیادہ تر آپ کے مذہب محفوظ اور اشاعت پذیر ہوئے۔ مکتوبات شاہ صاحب کو بھی آپ کے صاحبزادے شیخ عبدالرحمن مرحوم نے جمع کیا تھا۔ آپ کی وفات غالباً ۱۱۷۳ھ میں ہوئی تھی کہ حضرت شاہ عبدالعزیزؒ کے ایک مکتوب گرامی سے ظاہر ہوتا ہے۔ (راغب از حضرت الخواطر جلد ۱)

ترجمہ مکتوب (۱)۔ ریادت و نقابت مرتبت ..... میرا وسیعہ اللہ تعالیٰ  
بعد از سلام و ثنا اقامت فقیر محمد عاشق کی طرف سے واضح ہو کہ الحمد للہ عافیت ہیں،  
اور اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ ہمیں اور آپ کو ہمیشہ عافیت سے رکھے۔ اشفاق نامہ  
جو میاں شاہ نور اللہ (بڑھانوی) اور فقیر کے نام (مشرک طور پر) ارقام فرمایا تھا پہنچ گیا تھا  
۔ اس وقت فقیر مشرف ملاقات حاصل کرنے کی غرض سے حضرت قبلہ کو نمین مدائن  
ظلم العالی (حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی) کی خدمت میں شاہجہاں آباد دہلی آیا  
ہوا ہے۔ آپ کی وہ عرضداشت جو حضرت دالاکو آپ کے بھیجی ہے نظر سے گزری اس  
میں آپ کے اذواق و مواجید خاصہ جو اللہ تعالیٰ کے فضل سے آپ کو نصیب ہوئے ہیں مطالعہ  
کئے۔ اس سے بڑی مسرت حاصل ہوئی اور حمد الہی اور اس کا شکر بجالایا۔ لے لے اللہ اس  
ذوق کو زیادہ اور زیادہ اور زیادہ کرے۔ اللہ نے جاہا تو وطن (پہلوت) پہنچنے کے  
بعد آپ کی خدمت میں (دوسرا) نیاز نامہ لکھوں گا۔ امید کہ دُعا سے خیر میں یاد رکھیں  
گے۔ زیادہ کیا لکھوں۔ والسلام۔ میاں محمد عتیق صاحب سلام مطالعہ کریں۔  
محمد فائق کی طرف سے سلام قبول فرمائیں۔

مکتوب (۲)۔ فضائل و کمالات دستگاہ میرا وسیعہ صاحب سلم اللہ تعالیٰ  
فقیر محمد عاشق کان اللہ لا بعد سلام نیاز تمام میرا تذکرہ الحمد للہ تعالیٰ صحیح احوال میں  
نیاز مند مستوجب حمد و شکر ایزد متعال است جمعیت صوری و باطنی و استقامت امور ظاہری  
و باطنی میں کرم فرمائے من از جناب محبہ العزائم مسئول و مامول است۔ شوق ہے کہ  
بملاقات فیض آیات ایثار است بر عالم الغیب و الشہادۃ نیک روشن است آخر الزماں  
قلم و ادب خلاص طریقہ اہل دل میں اندازہ ..... بہر حال و دیگر می بہرہ داد۔ عینیت نامہ  
شکل برکاتیت ایضاً بعض الاقارب کا تعارف و سعی خلل اندازی و سکاوہ و بہرہ کفضل  
الہی تبارک و تعالیٰ آمدہ رسیدہ۔ مطالعہ میں موجب تشویش خاطر فائز گردید میں ہے  
اختیار ملتی است کہ بفضل الہی خویش مخالفت را اقتدار اندازہ و توفیق و وسالت را

کرامت فرماید و ماسعی مخالف را بجلاد نرساند۔ بفضل خطے در باب بذل ماسعی جمیلہ در شدہ خیال ایذا و مخالف در سرکار نواب شجاع الدولہ بہار بخان دی شان تیرہ شہر علی خان کو خدمت ایساں ہم غالب است کہ رابطہ اخلاص داشتہ باشد۔ نوشتہ ارسال بخود است۔ غالب است کہ توفیق ایں امیر خیر یابد۔ و با نجیب الدولہ فقیر را چنداں نوشتہ و خواہ نیست مع ہذا از مقدمہ در رقعہ نیست۔ دیگر آنکہ از مہمت نامہ، وعدہ توجہ با منصوب قبل رمضان یا بعد ایں واضح شدہ بود۔ وعدہ قبل رمضان خود رفت و بعدیت قریبہ رمضان ہم تمام شد باید دید کہ تمنائے وصال کے رونماید۔ حق سبحانہ زود میسر آرد امید از خدمت گرامی آنکہ دعائے در حق ایں نیاز مند مبذول شود و احق سبحانہ از آفت ہستی و خود پرستی نجات کرامت فرماید۔ زیادہ بجز شوق ملاقات فیض سات چہ نگار و السلام اولاد آخر اظاہر و باطناً۔ فقیر زادہ محمد فائق سلام نیاز خود فرماید میدہ۔ حاجی بلال و محمد سلیم سلام نیاز میر ساہند۔ دیگر التماس آنکہ خطے کہ حضرت میاں صاحب با ایساں نوشتہ نقل ایں برداشتہ باں فقیر عنایت فرمایند و ہمچنین نقل خطہ سابقہ نیز مہمت فرمایند و دریں باب ہرگز تغافل بخور نہ نمایند۔ ترجمہ مکتوب (۲)۔ فضائل و کمالات دستگاہ میر ابو سعید سلیم اللہ تعالیٰ۔ فقیر محمد عاشق کان اللہ۔ بعد سلام لکھا ہے کہ الحمد للہ تمام احوال میں نیاز مند کے لائق حمد و شکر ایزد تعالیٰ ہیں۔ نجیب الدعوات سے آپ کے لیے جمعیت صوری و معنوی اور استقامت امور و نظاہری و باطنی کی درخواست ہے۔ شوق ملاقات کا جو عالم ہے اُس کو عالم الغیب و الشہادۃ خوب جانتا ہے اس شوق کو زبان و قلم کے حوالے کرنا خلاف طریقہ اہل دل سمجھتا ہوں لہذا..... دوسری بات لکھتا ہوں۔ عنایت نامہ جو بعض اقارب کی تکلیف دہی اور جائداد ہے جو آپ کے تصرف میں اچھی آئی ہے۔ کے کاموں میں غفل اندازی کی شکایات پر مشتمل تھا۔ پہونچا۔ اس کے مطالعے سے دل کو تلویش ہوئی۔ اللہ تعالیٰ سے میرا دل بے اختیار التجا کرتا ہے کہ وہ مجھ اپنے فضل و کرم سے مخالف کو ایذا کی قدرت نہ دے اور موافقت

کا توفیق عطا فرمائے۔ نیز مخالفت کی مسامحی کو کامیاب نہ کرے۔ مخالفت کی انہ کا اندیشہ کرتے ہوئے سرکارِ شجاع الدولہ بہادر میں خان ذی شان سید تہور علی خاں کو ایک خط لکھ دیا ہے غالباً وہ آپ سے بھی رابطہ اخلاص رکھتے ہوں گے امید کہ وہ امرِ خیر کی توفیق پائیں گے۔ نجیب الدولہ نے فقیر کی چنناں خط و کتابت نہیں ہے اس کے باوجود ممکن کوشش سے درپن نہ ہوگا۔ ایک بات یہ لکھنا ہے کہ آپ کی مرحمت نامے سے اس طرف قبل رمضان یا بعد رمضان آنے کا وعدہ واضح ہوا تھا۔ وعدہ قبل رمضان تو ختم ہوا ہی تھا اب رمضان کی بعیدیت قریب بھی ختم ہو گئی دیکھا چاہیے کہ تمنائے وصال کب پوری ہو۔ اللہ تعالیٰ جلد ملاقات میسر کرے۔ آپ کی ذات گرامی سے یہ امید ہے کہ اس نیاز مند کے حق میں دُعا کرتے رہیں گے کہ اللہ تعالیٰ آفتِ خودی و خود پرستی سے نجات دے۔ زیادہ بجز شوقِ ملاقات کے اور کیا لکھوں۔ دانِ تام آؤں و آخر آؤں باطناً فقیر زادہ محمد فانی بھی اپنا سلام یاد دلاد رہا ہے۔ حاجی بلال اور محمد سلیم اپنا سلام پہنچاتے ہیں۔ دیگر التماس یہ ہے کہ وہ خط جو حضرت میاں صاحب (حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی) نے آپ کو لکھا ہو اس کی نقل کر کے اس فقیر کو عنایت فرمائیں۔ اسی طرح خطوط سابقہ کی بھی نقل مرحمت فرمائیں اس بارے میں تغافل کو ہرگز جائز نہ رکھیں۔

مسکتو دہلیکے — حق سبحانہ ذاتِ مجمع کمالات آں عارت الکاشف صاحب الاذقان والمواجید را، مصدق فیوضِ ظاہری و باطنی گردانہ آمین برب العباد۔ فقیر محمد عاشقِ عفی عنہ (عبدانہ) تبلیغِ سلام و اظہارِ شوق و عظامِ ملاقات فیضِ آیاتِ شہودِ منیرِ خیرِ میگرددانہ کہ مدتے مدید و حمدے عبید برآمدہ کہ سوائے یک مکتوب کہ مشحونِ حقائق و معارفِ جلیلیہ بود زبیریدہ۔ جنابوں دل اپنا مجبور بالضرورت شاقِ لعلے بہجت افزائے و شوقِ سبزِ مطالعہ کلماتِ سعادت سہا می باشد۔ اللہ تعالیٰ بعض عنایتِ خویش لطیفہ انگیزد کہ حجابِ تہذیب صورت از میان برخیزد و تمنائے دلی بوجہ احسن میسر آید۔ معلوم ہے کہ دینِ ایام بکدام مقام تکمیل و اماند۔ امید کہ جنتِ اماندہ از اسرارِ اماندہ آں اظہارِ بخشند تا مشاقان ہم اذیاں غفلتے و لذتے حاصل نمایم۔ دیگر آنکو احمد شکر کہ

بفضل اللہ سبحانہ فقرائے باب اللہ دریں آیام فتن کہ خصوصیت دریں ملک از دست  
برکے..... حادثہ رودادہ کہ تذلل کل مرصعۃ عما ارضعت و تضرع کل ذات  
خلی خللہا۔ حکایت اذان نمیتواند شد۔ ہمہ وجہ محفوظ ماندیم۔ ۵

گر برتن من زبان شود ہر موئے  
یک مشکبہ تو از ہزار نتوانم کرد

امید کہ این فقیر را مع الادلاء والاحباب والاصحاب بدعائے نظر العیوب یاد فرمایند  
تا در فتن صورتیہ و معنویہ محفوظ مانیم و بر صراط مستقیم ثابت قدم باشیم۔ زیادہ بجز استعائے  
یاد آوری چہ اظهار نماید والسلام علیکم اولاً و آخراً۔ مخدوم زادہ میر ابو العیض سلمہ اللہ  
سلام و شوق مطالعہ نمایند۔ فقیر زادہ محمد فائق و وحید الزماں و محمد احسان و محمد نعمان  
و ابوالفتح و عبدالسلام سلام نیاز میرسانند حاجی بلال نیز۔

بجست گرامی میان سید نعل تجو صاحب کہ فقیر غائبانہ مشاق ملاقات فیض آیات  
ایشان است سلام رسانند و استدعاء دعا نمایند کہ حق سبحانہ ہمیں آن از آفت خودی  
خود پرستی نجات کرامت فرماید و حاجی میر محمد نعمان جو سلمہ اشواقیہ مطالعہ نمایند، میان  
آب محمد و میان محمد بہام و قائم خاں سلام شوق مطالعہ نمایند۔

۱۔ حضرت سید محمد عدل عرف سید علی محمد بن محمد بن حضرت شاہ علم اللہ حسنی ائمہ بریلوی۔ اپنے اپنے بجای سید محمد حکم سے  
اندر علوم کیا بھر اپنے والد سے طریقہ نقشبندیہ حاصل کیا اور مدو کال کو سوچنے اور اپنے والد کے جانشین ہوئے۔  
سردہ میں اودھ میں اپنے زمانہ کے گیارہ گار بزرگ تھے آپ مولانا زہار الحق فرنگی علی مولانا ذوالفقار علی دہلوی  
قاضی علیہ السلام جہڑی مولانا احمدی بن محمد فہیم کوسوی، شیخ محمد کھٹی بن محمد ضیاء جاسمی، سید محمد نعمان ابن محمد زہریہ لاری  
و غیر کم تر استاد و علماء و مشائخ نے فیض حاصل کیا۔ ۲۰۰۰ھ میں انتقال ہوا کیونکہ شاہ علم اللہ حسنی میں سزا ہے۔  
از حضرت ابو طر حلیہ، نوکرت اکبر اودھ نے ۱۰۰۰ھ پر آپ کو حضرت شاہ علم اللہ حسنی کی پانچویں پشت  
میں بتلایا ہے جو غلط ہے۔ درحقیقت آپ حضرت شاہ علم اللہ قدس سرہ کے ابن الابن ہیں۔ یعنی دوسری  
پشت میں ہیں۔

ترجمہ مکتوب (۳)۔۔۔۔۔ اللہ تعالیٰ اس عادت کا شفیق، صاحبِ انوار و شفیع  
 کو مصدقِ فیوضِ ظاہری و باطنی بنا دے آمین۔۔۔۔۔ فقیر محمد عاشقِ حق تعالیٰ نے تبلیغِ سلام اور  
 اظہارِ شوقِ ملاقات کے بعد لکھا ہے کہ ایک مدت دراز ہو گئی کہ سوائے ایک مکتوب کے جو کہ  
 حقائق و معارفِ جلیلہ سے بھرپور تھا اور کوئی مکتوب نہیں پہنچا اس بنا پر اس بھور کا دل  
 مشتاق دیدار اور شوقِ ملاقات کے کلماتِ معارفِ ربانہ ہے! اللہ تعالیٰ شخص اپنے کرم سے ایسی  
 صورت پیدا کرے کہ یہ ظاہری پردہ دوری درمیان سے اٹھ جائے اور تنہا دلی بوجہ حسن  
 میسر آئے۔۔۔۔۔ معلوم نہیں کہ ان دنوں آپ کو کن سے مقامِ سلوک پر فائز ہیں، مجھے امید  
 ہے کہ کسی آنے والے کے ساتھ اپنے (موجودہ) اسرار و آثار سے اطلاع بخشیں گے تاکہ ہم مشتاق  
 بھی اس سے حظ و لطف حاصل کریں۔۔۔۔۔ دوسری بات یہ ہے کہ الحمد للہ ہم آستانہِ خداوندی  
 کے فقیرانِ ایامِ فتن میں کہ خصوصیت کے ساتھ اس علاقے میں سکھوں کے ساتھ سے حادثہ  
 رونما ہوا اور جو قیامت کا نمونہ تھا۔۔۔۔۔ ہمہ وجہ محفوظ رہے۔۔۔۔۔ اگر جسم کے تمام اعضاء  
 زبان بن جائیں تب بھی اللہ تعالیٰ کا ہزار میں سے ایک شکر ادا نہیں ہو سکتا۔۔۔۔۔ امید ہے  
 کہ اس فقیر کو اور اس کی اولاد، احباب اور اصحاب کو خائبانہ دعا سے یاد کرتے رہیں گے  
 تاکہ ہم ظاہری و باطنی فتنوں سے محفوظ اور صراطِ مستقیم پر ثابت قدم رہیں۔۔۔۔۔ زیادہ بجز  
 اللہ تعالیٰ یاد آوری اور کیا لکھوں۔ والسلام علیکم واولادکم وخرافکم۔۔۔۔۔ مخدوم زادہ ابو نعیم  
 سلمہ سلام و شوقِ مطالعہ کریں، فقیر زادہ محمد فائق کے علاوہ، وحید الزماں، محمد احسان،  
 محمد نعمان، ابو الفتح، عبدالسلام، سلام کہتے ہیں اور حاجی بلال بھی۔۔۔۔۔ میاں سید  
 نعل صاحب کی خدمت گرامی میں۔۔۔۔۔ کو فقیر فائز بنانے ان کا مشتاقِ ملاقات ہے۔۔۔۔۔  
 سلام پہنچا دیں۔۔۔۔۔ اور دعا کی اتنے دعا کریں تاکہ حق تعالیٰ اس دعا کی برکت سے  
 مجھے آنت خودی و خود پرستی سے نجات بخشے۔۔۔۔۔ حاجی میر محمد نعمان سلمہ اور میاں  
 محمد ہمام اور قائم خاں سلام شوقِ مطالعہ کریں۔

مکتوب (۴)۔۔۔۔۔ بڑی خدمتِ حقائق آگاہ و معارف و شگاہِ سلامہ ساداتِ عظام



نقادہ مدد ان سلب کرام میر ابو سعید جو سلمہ اللہ تعالیٰ — فقیر محمد عاشق عفی عنہ بعد  
 ادائے سلام و اشراق وضع میکرد اندک عنایت نامہ، منہی از قدم بجمت لزوم در اسعد  
 ساعات دود و نود بمطالعہ اُن ابواب خوشی و شادی ہرچہ تمام تر بروئے دل مستہام  
 کشود — از روزیکہ شفق شریف شہر از توجہ بایں دیا و در شریف آدوی تا بشکر رسیدہ  
 بود ہمیشہ انتظار قدم سرت لزوم میداشت خصوصاً دریں روز کہ لشکر بایں سمت متوجہ  
 شدہ شب در روز گوش بر آواز مژدہ میداشت — الحمد للہ کہ اُن نوید فرحت حاصل  
 رسید اشراق دل بمقتضی اُن بود کہ کجہر و اصغائے ایں مژدہ بتعمیل ہرچہ تمام تر خود را  
 بخدمت رساند لیکن بعضے مخلصان کہ دلدار اُن شاں نیز از اہم ہمت است سدا رہ  
 تعمیل شدند پس جمت ضرورت توقف بیاں آمد — ان شاء اللہ تعالیٰ عنقریب میرسم  
 بمناظر جمع در آنجا کہ خانہ ایشان است تشریف دارند و در دل صفا منزل تشریف را راہ  
 نذہد ان شاء اللہ تعالیٰ از دایں فقیر را رسیدہ دانند و از مژدہ اُنکہ مکاتیب بغیر االیہ  
 حضرت قبلہ ام رضی اللہ عنہ ہمراہ شریف آورده اند بغایت شادی روئے آورد — شکر ایں  
 عنایت بکدام زبان نمودہ آید کہ از اوصائے فایز است — زیادہ بجز التماس اینکہ بمناظر  
 جمع در آنجا تشریف داند ایں فقیر زود میرسد — چہ اظہار نماید و السلام از فقیر زادہ محمد کا  
 سلام نیاز مطالعہ نمایند — حاجی ہلال وغیرہ سلام نیازی رسانند — بجا بخدمت  
 شاہ اہل اللہ آداب و تسلیات طمئست است، محمد مقرب اللہ و میان محمد شاہ در رحم علی  
 و ہمہ یاران سلام مطالعہ نمایند — فقط

ترجمہ مکتوب — حقائق آگاہ معارف و شگاہ ..... میر ابو سعید صاحب  
 سلمہ اللہ کی خدمت میں فقیر محمد عاشق عفی عنہ بعد ہدیہ سلام و شوق فروداں وضع کرتا  
 ہے کہ عنایت نامہ جو قدم بجمت لزوم کی اطلاع دینے والا تھا سعید ترین ساعت  
 میں وارد ہوا۔ اس کے مطالعے سے سرت و خوشی کے دروازے کا مل طریقے سے دل  
 پریشان پر مائل گئے۔ (اس سے پہلے) اُس روز سے جبکہ آپ کا رقبہ اس علاقے  
 کی طرف توجہ فرماتے اور لشکر تک تشریف لانے کا پہونچا تھا ہمیشہ انتظار دوم

سنت لزوم تھا۔ خصوصاً ان آیام میں کہ لشکر اس طرف متوجہ ہوا ہے۔ شب و روز اپنے  
 کانوں کو آپ کی تشریف آوری کی خوشخبری سننے کی طرف متوجہ رکھتا تھا۔ محمد شکر کو  
 وہ نوید فرحت جاوید ہوئی۔ شوقِ دل کا تقاضہ تو یہ تھا کہ اس خبر کو سنتے ہی ممکن تھیں  
 کے ساتھ خود کو آپ کی خدمت میں پہنچا دوں لیکن بعض غلصین کو ان کی دلدادہی بھی  
 بہت ضروری ہے تھیں سے مانع ہوئے۔ پس ضرورت کی وجہ سے چند روز کا توقف  
 ہو گیا اللہ نے چاہا تو جلد پہنچ رہا ہوں۔ اطمینان کے ساتھ دہاں (پہلوت میں) تشریف  
 رکھیں وہ گھر آپ ہی کا ہے۔ دل صفا منزل میں کسی قسم کی تشریش کو راہ نہ دیں۔ ان شاء اللہ  
 تعالیٰ جلد اس فقیر کو دہاں پہنچا ہوا جانیں۔ اس خوشخبری سے کہ آپ حضرت قبلہ  
 رضی اللہ عنہ (حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی) کے مکتوبات بھی اپنے ہمراہ لائے ہیں۔  
 بہت ہی خوشی و دنا ہوئی آپ کی اس ہربانی کا شکریہ کس زبان سے ادا کیا جائے کہ  
 احاطہ بیان سے خارج ہے۔ زیادہ بجز اس بکرمالتاس کے کہ اطمینان کے ساتھ دہاں  
 تشریف رکھیں فقیر ملکہ پہنچ رہا ہے۔ اور کیا اظہار کروں۔ فقیر زادہ محمد فائق کی طرف  
 سے سلام مطالعہ فرمائیں۔ حاجی لال وغیرہ بھی سلام پیش کرتے ہیں۔ بجا المذمت شاہ  
 اہل اللہ (پہلوتی) سلام عرض ہے، محمد مقرب اللہ۔ میاں محمد شاہ اور رحم علیٰ نیر (پہلوتی)  
 تمام احباب سلام مطالعہ فرمائیں۔

مکتوب (۵)..... محمد شہ تاحال تحریر کہ نسبت دودم شہر ذی قعدہ سن ۱۲۷۰  
 بعد الماتہ و الماتہ است، احوال اسی فقیر مع صغیر و کبیر مستوجب شکر و ثناء حق جل و علا

۱۔ اس مکتوب سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت شاہ ابوسعیدؒ جب پہلوت ضلع مظفر نگر پہنچے تو شاہ محمد عاشق  
 پہلوتی مع اہل و عیال دہاں میں تھے۔ تشریف آوری حضرت شاہ ابوسعیدؒ کی خوشخبری آپ کو دہاں ہی ملی۔ حضرت  
 شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کا وصال ہو چکا ہے۔ اگلے مکتوب میں حضرت شاہ صاحب کے مکتوبات کا مطالعہ  
 شاہ محمد عاشق نے کیا تھا اب وہ اس تقاضے کے مطابق مکتوبات ہمراہ لائے ہیں۔ یہ مکتوبات دہاں میں ہی کا پہلا نسخہ  
 انداز ہو چکا ہے۔ کئی خوشی و مکتوبات کے ہمراہ لائے گئے۔ درحقیقت اسی شوق و ذوق نے بزرگوار کے حق تبرکات کو چھپکا  
 بھی بچانے میں مدد دی ہے۔

است ..... گاہ گاہ مصوب آئندگان انصوب از کوائف عافیت و از اذوق و موجد خاتمہ  
خوش شربت اطلاع بخندہ باشند۔ و اشتیاق بصال فیض الامال چه نویسید کہ بہ تحسیر  
منی گنجد ..... ۵

اشتیاقیکہ بدیدارتو دارد دل من  
دل من داند و من داند و داند دل من

بعد از آنکہ فقیر بجهت فحمت در موضع لوگانوں میاد است کہ قریب بلوہ امر وہہ است  
رسیدہ بود در آنجا معلوم شد کہ پسر غلام انبیاء کہ عاشق علی نام داروبے رخصت از خانہ  
ہمراہ دو یک اطالیہ دیگر عزم آں دیار کردہ و از عرتے از حال دے خبرے رسیدہ ازین  
جہت چہ دو مادر دے اضطراب تمام دارند و پدرے شنیدہ است کہ مشائریہ بخدمت  
شریف رسیدہ بود و چند روز اقامت نمودہ۔ بہنایراں ازین فقیر استدعائے کردہ کہ بخدمت  
گرامی خطے متضمن استغفار احوال دے نویسید لہذا مستعجلاً اوقات شریف گزیدہ۔  
اگر آں سید زادہ در آنجا بودہ باشد یا از احوال دے اطلاع باشد البتہ البتہ اطلاع بخندہ  
زیادہ بجز استدعائے دعائے نظر الغیب چہ التماس نمودہ آید۔ والسلام مع الاکرام۔  
میر ابو نعیم سلام شوق مطالعہ نمایند، میر محمد نعمان سلام مطالعہ فرمایند۔ از میاں  
آل محمد، میاں غلام علی و میاں غلام امام و محمد قاسم سلام مطالعہ باد۔ دیگر آنکہ  
صاحبزادہ آئے مع قبائل باخیر و خوبی در بدعائے شریف می دارند۔ میاں اہل اللہ صاحب  
دشاہ قداست جو بخریت اند۔ محمد فائق و محمد مقرب اللہ و وحید الزماں و محمد احسان و  
میاں محمد جواد و حاجی بلال و جمیع خورد و کلان بخریت اند و بخدمت شریف سلام می  
رسانند۔

ترجمہ مکتوب (۵) ..... احمد شہ اس وقت تک کہ ۲۲ ذی قعدہ ۱۳۵۵ھ  
ہے۔ اس فقیر کے حالات مع صغیر و کبیر لائق شکر و ثناء حضرت حق ہیں۔ ..... کبھی کبھی  
اس طعن کے آنے والوں کے ہاتھ اپنے کوائف عافیت اور اذوق و موجد خاتمہ سے  
سبغ فرماتے رہا کریں۔ شوق ملاقات کا حال کیا لکھوں کہ اساطیر تحریر میں نہیں سہا

مکتبہ.....

اشتیاقیکہ پدیدار تو دار دل من

دل من داند من در اینم و دلد دل من

اس کے بعد تحریر ہے کہ فقیر بحسب قیمت موضع نوگافاں سادات جو کہ شہرام دہہ کے قریب ہے گیا تھا وہاں معلوم ہوا کہ (سید) غلام انبیاء کا لڑکا جس کا نام عاشق علی ہے گھر والوں کی اجازت کے بغیر دو ایک لڑکوں کے ساتھ اس طرف اودھ کو چلا گیا ہے اور ایک مدت سے اس کے حال کی کوئی خبر نہیں آئی اس وجہ سے اس کے ماں باپ بہت مضطرب ہیں۔ اس کے باپ نے سنا ہے کہ عاشق علی مذکور آپ کی خدمت میں بھی پہنچا تھا اور چند روز رائے بریلی میں اقامت کی تھی اس بنا پر انھوں نے (سید غلام انبیاء نے) مجھ سے استدعا کی کہ میں ایک خط آپ کو اس کے احوال کے استفسار میں لکھوں اسی وجہ سے میں آپ کے اوقات شریف میں خلل انداز ہوا ہوں۔ اگر وہ سید زادہ وہاں ہو یا اس کے احوال سے اطلاع ہو تو ضرور ضرور تحریر فرمائیں۔ زیادہ بجز غائبانہ دعائے خیر کے آپ کو کیا التماس کیا جائے والسلام مع الاکرام میر ابو العیش سلام شوق مطالعہ کریں اور میر محمد نعمان بھی سلام مطالعہ کریں، میاں آل محمد، میاں رحم علی میاں غلام امام اودھ محمد قاسم کی طرف سے آپ سلام مطالعہ فرمائیں۔ دوسری بات یہ ہے کہ اس وقت صاحبزادگان حضرت شاہ صاحب مع متعلقین بخیر و عافیت نقبہ

سہ کنادہ بکڑ اور کیفیت اور شعر ہے۔ یہ ان اشعار میں سے ہے جن کا ترجمہ کرنا اصل کیفیت کا نال کرنا اور بے ذوقی کا ثبوت دیتا ہے۔

عس نوگافاں سادات امر دہہ سے رات آٹھ بجے کے قریب پہنچے۔ حضرت ابافریادین سوداوس سودا کے ملازم بدرالدین سکنی کی امداد میں بیان کے اکثر باشندے بھی گھر ایک گھر چھوڑ کر گئے سب شہر ہو گئے ہیں۔ ایک تقریباً دو سال پہلے کس سکنی کے گھر انھیں خانقاہ میں تھیں، آج ایک کام بھی نشان نہیں۔

سہ اشرفیہ نے یہ نظم انبیاء اللہ کے صاحبزادے عاشق علی اور عاشق علی کی نسل کو اجنت جماعت کے ملک برہم رکھا۔ حاجی سعادت علی بن عاشق علی کا ذکر فی الدلائل فی حدیث ذکرہ الکلام میں بحیثیت ایک ایسے بزرگ و دینی عالم کے موجود ہے۔ عاشق علی کا سفر حج سے مدینہ میں انتقال ہوا تھا۔ (اودھ عاشقین)

بہارِ نبوت ص ۲۳ میں تشریف رکھتے ہیں۔ میان اہل اللہ صاحب اور شاہ نور اللہ صاحب  
بجیرت میں۔ محمد فائق، محمد تقرب اللہ، وحید الزماں، محمد احسان، میان محمد جواد، حاجی  
جلال اور تمام فرد کلاں بجیرت میں اور آپ کی خدمت میں سلام پہنچاتے ہیں۔

مکتوب (۶) بنام سید ابواللیثؒ لقب بخواجہ ابوالعیش صاحبزادہ حضرت شاہ  
سید ابوسعید حسنی رائے بریلویؒ

سلامۃ زیادت، غلامۃ نجابت خواجہ ابوالعیش عاش سعید آؤ حمید آؤ فقیر محمد عاش عفی عنہ  
بعد سلام و ادعیہ در دیشاں مطالعہ نمایند کہ اطوارِ سعادت اُن نقادہٴ صفوت و شوقِ ملاقات ایں  
فقیر سمیع گردید از ایں معنی نہایت ترنج و سرور بدل رسید حق سبحانہ ملاقات با حبن و وجہِ میسر کنا د  
و سعادت مند کو نین را بترقیات کمالات صوری و معنوی باقصی الغایات رساناد و از علم و فضل  
بہرہ دانی بخشاد و در شریعت و طریقت تقوی و طہارت و سوغ کمال کہ محدث خاندان حضرت  
میر صاحب قدس سرہ است کنا د و در سیر حقیقت باطنی المراتب فائز گرداناد و اسلام علیکم اولاد  
آخر آؤ ظاہر آؤ باطن۔ از فقیر زادہ محمد فائق سلام مشاقانہ مطالعہ نمایند۔

ترجمہ۔ سلامۃ زیادت غلامۃ نجابت ..... فقیر محمد عاش عفی عنہ کی طرف سے بعد  
سلام اور در دیشانہ و عاؤں کے مطالعہ کریں۔ تمہاری سعادت مندی کا طور طریق اور ایں فقیر کے تھارا  
شوقِ ملاقات سننے میں آیا ایں بنا پر دل کو بڑی خوشی ہوئی۔ اللہ تعالیٰ با حبن و وجہِ تم سے  
ملاقات میسر کرائے اور سعادت مند کو نین کو (یعنی تمہیں) کمالات صوری و معنوی میں ترقی طہا  
کر کے انتہائی حد پہنچے پر پہنچائے نیز علم و فضل سے بہت کچھ حصہ عنایت کرے اور شریعت  
و طریقت، تقوی و طہارت میں۔ جو کہ حضرت شاہ میر علم اللہ قدس سرہ کی میراث ہے۔  
کمالِ تعجب کرے اور سیر حقیقت میں اعلیٰ مرتبے پر فائز فرمائے۔

و اسلام اولاد آؤ خسر آؤ ظاہر آؤ باطن۔  
فقیر زادہ محمد فائق کی طرف سے سلام مشاقانہ مطالعہ کریں۔

(تصیح متعلق قسط اول۔ ص ۱۶۔ سطر ۱۱۔ فقرہ "ظاہر" کو فائز بہایا جائے۔)

# تحقیق کے نئے گوشے

(از :- جناب وحید الدین خاں جٹا)

علامہ شبلی نعمانی اپنی کتاب ”الغزالی“ کے دو سہ حصہ میں ”معاد یا حالات بعد الموت“ کے عنوان کے تحت لکھتے ہیں ————— ”ذہب کی روح“ رواں جو کچھ کہو، معاد کا اعتقاد ہے۔ ذہب میں جو کچھ تاثیر ہے اور افعال انسانی پر ذہب کا جو اثر پڑتا ہے وہ اسی اعتقاد کی بدولت ہے۔ لیکن جس قدر وہ مہتمم باطن ہے اسی قدر عیسایان تصور ہے۔ ایک بدوی شاعر اس کا دے لہجہ میں کہتا ہے :-

آموت ثم بعث ثم نشر      مزا، پھر زندہ ہونا، پھر چلنا پھر نا!

حدیث خرافۃ یا اتم عمرو      میری بگم! یہ تو خرافات کی باتیں ہیں

اس مرحلے میں جو مشکلیں ہیں ان میں پہلا اور سب سے مشکل بقائے روح کا مسئلہ ہے یعنی یہ ثابت کرنا کہ روح جسم سے جدا کوئی چیز ہے۔ مادہ میں کا خیال ہے کہ روح کوئی جدا گانہ چیز نہیں، بلکہ جس طرح دواؤں کی ترکیب دینے سے ایک مزاج خاص پیدا ہو جاتا ہے یا دواؤں کی خاص ترکیب سے خاص خاص راک پیدا ہوتے ہیں، اسی طرح عناصر کی خاص طور پر ترکیب پانے سے ایک مزاج خاص پیدا ہو جاتا ہے جو ادراک اور تصور کا سبب ہوتا ہے اور اسی کا نام روح ہے۔

روح کے ثابت کرنے کے بعد دوسرا مرحلہ اس کی بقا کا ثابت کرنا ہے یعنی یہ کہ جسم کے فانی ہونے پر وہ باقی رہ سکتی ہے۔ (صفحہ ۴۲-۴۱)

اس کے بعد مضمون صغیر اور مضمون کبیر سے امام غزالی کے خیالات مان مباحث

پر نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں: "امام صاحب نے روح کی جو حقیقت بیان کی اور اس پر جو دلائل پیش کئے، یونانیوں سے ماخوذ ہیں۔ ارسطو نے اٹولوجیا میں بعینہ یہی تقریر کی ہے۔ اور بوعلی سینا نے اس کو مختلف پیرایوں میں آب و رنگ دے کر ادا کیا ہے، لیکن یہ امر بظاہر تعجب انگیز ہے کہ جو سب مقدمہ امر تھا، یعنی روح کا اثبات، امام صاحب نے اسی کو چھوڑ دیا۔ روح کا جو ہر ہونا، غیر جمائی ہونا، یہ فرعی امور ہیں۔ پہلے یہ ثابت کرنا چاہیے کہ روح کوئی شے بھی ہے یا نہیں" (صفحہ ۳۴، ۱)

اس کے بعد اپنی طرف سے لکھتے ہیں: "اصل یہ ہے کہ روح کا وجود ایک وجدانی امر ہے۔ غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ادراک و عقل محض ادہ کا کام نہیں۔ ادہ اکاب ہے جس سے جان اور لایعین پزیر ہے۔ ذوق خیالات اور علوم و فنون ادہ سے انجام نہیں پاسکتے۔ بلکہ کوئی اور جو ہر لطیف ہے جس سے یہ کسے سرزد ہوتے ہیں اور اسی کا نام روح ہے لیکن یہ استدلال وجدانی ہے۔ (بوعلی سینا نے روح کے اثبات پر اشارات میں لمبی چوڑی دلیل پیش کی ہے، لیکن وہ یونانیوں کے مام دلائل کی طرح صرف لفظوں کا کھیل ہے) اگر کوئی منکر، انکار پر آمادہ ہو اور کہے کہ "تم نے جو کچھ کہا میں دوسرے کا امادہ ہے، دلیل نہیں۔ مگر یہ مادہ ہی ایک خاص ترکیب یا کوانٹزنگوں کا منظر ہو۔ کلوں سے جو عجیب و غریب حرکتیں ظاہر ہوتی ہیں، اور غصوں سے جو دلکش اور خوش رنگے پیدا ہوتے ہیں، ان میں روح کا کون سا شائبہ ہے؟" تو ہم دلیل سے اس کی زبان بند نہیں کر سکتے۔ یہی سبب تھا کہ امام صاحب نے روح کے ثبوت پر کوئی منطقی دلیل نہیں پیش کی" (صفحہ ۳۵)

مولانا شبلی نعمانی مرحوم نے اس بحث کو سب سے ختم کر دیا ہے اور ایک عالم کی سندۃ کی تصنیف میں شاید اتنا ہی کہا اچھی جا سکتا تھا۔ مگر میں اس پر یہ اضافہ کرنا چاہتا ہوں کہ جدید تحقیقات نے واقعات و حقائق کے کچھ ایسے نئے گوشے کھولے ہیں جس کے بعد ایک حد تک یہ کہا جا سکتا ہے کہ روح کا جسم سے الگ ایک مستقل وجود ہونا یا جسم کے فنا ہونے کے بعد روح کا باقی رہنا محض وجدانی چیز نہیں رہا، بلکہ ایک ایسی حقیقت بن چکا ہے جس کو تجرباتی دلیل سے ثابت کیا جا سکتا ہے۔





وقت کے گزرنے کا کوئی نشان نہیں اور یہ ایک حیرت انگیز حقیقت ہے جس کے معنی سمجھنے کی علت ابھی تک فلسفیوں نے پوری توجہ نہیں کی کہ وقت کے گزرنے سے ذہنی عمل میں کوئی تبدیلی نہیں ہوتی۔ ایسے خیالات (CONATIVE IMPULSES) جو کبھی لاشعور سے باہر نہیں آتے بلکہ وہ ذہنی تاثرات بھی جنہیں روکی کر لاشعور میں دبا دیا گیا ہو، ان فی الواقع غیر فانی ہوتے ہیں۔ اور دسیوں سال تک اس طرح سے غفلت رہتے ہیں گویا ابھی کل وجود میں آئے ہیں۔“

NEW INTRODUCTORY LECTURES ON PSYCHO-ANALYSIS (LONDON 1949) P. 99

لاشعور کے عمل کا وقت کی گرفت سے آزاد ہونا، ظاہر کرتا ہے کہ لاشعور جسم سے الگ اپنا کوئی وجود رکھتا ہے۔ کیونکہ جسم کے بارے میں یہ مسلم ہے کہ وہ وقت اور فاصلہ کے قوانین کا پابند ہے اور انہیں حدود دے اندر اسکے تمام نظام واقع ہوتے ہیں۔ اب اگر روح جسم ہی کا ایک ظہور خاص ہو تو جسم کی طرح اس کو بھی لازماً وقت اور فاصلہ کے قوانین کا پابند ہونا چاہیے تھا اور جبکہ تجربہ یہ ثابت کرتا ہے کہ ایسا نہیں ہے تو اس کا لازمی مفہم یہ ہے کہ روح اپنی نوعیت میں جسم سے مختلف ایک چیز ہے جو اس سے الگ اپنا مستقل وجود رکھتی ہے۔ جسم سے روح کا تعلق مشین اور حرکت یا بابجے اور راگ کا نہیں ہے۔ کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو جس طرح حرکت اور راگ پر بعینہ وہی قوانین مرتب ہوتے ہیں جو مشین اور بابجے پر مرتب ہوتے ہیں۔ اسی طرح روح پر بھی یقیناً انہیں قوانین کا ترتیب ہوتا جو جسم کے اور پراثرانہ ہوتے ہیں۔

دوسری چیز جس کا میں یہاں سوال دینا چاہتا ہوں وہ سائیکلک تحقیقات (PSYCHICAL RESEARCH) کے نتائج ہیں جو حاکمیں تجرباتی اور مشاہداتی سطح پر موت کے بعد زندگی کے وجود کو ثابت کرتے ہیں۔ اس میں ہمارے نقطہ نظر سے مزید دلچسپی کی بات یہ ہے کہ یہ بقائے محض کو ثابت نہیں کرتے بلکہ حیات اس شخصیت کی بقا کو ثابت کرتے ہیں جس سے ہم موت سے پہلے واقف تھے۔

انسان کی بہت سی ایسی خصوصیات ہیں جو بذات خود تو پہلے سے موجود تھیں مگر ان پر انسانی انداز سے غور و فکر نہیں ہوا تھا۔ مثلاً خواب دیکھنا انسان کی قدیم توہین خصوصیت ہے۔ مگر جدید دور میں خواب کے مطالعہ سے جو نفسیاتی حقائق معلوم کئے گئے ہیں ان سے قدیم دور کے لوگ نا آشنا تھے۔ اسی طرح کچھ اور مظاہر ہیں جن کے متعلق موجودہ زمانے میں باقاعدہ اعداد و شمار جمع کیے گئے اور انسانی انداز سے ان کا تجزیہ کیا گیا۔ اس طرح جدید مطالعہ کے ذریعہ ان واقعات سے نہایت اہم نتائج برآمد ہوئے ہیں۔ اسی میں سے ایک سانی کیکل ریسرچ ہے جو جدید نفسیات کی ایک شاخ ہے اور جس کا مقصد انسان کی مافوق العادت صلاحیتوں کا تجرباتی مطالعہ ہے۔ اس قسم کی تحقیقات کے لئے سب سے پہلا ادارہ ۱۸۸۵ء میں انگلینڈ میں قائم ہوا اور ۱۸۹۹ء میں اس نے سترہ ہزار اسفا ص سے رابطہ قائم کر کے وسیع پیمانے پر اپنی تحقیقات شروع کر دیں۔ یہ اب بھی مطالعہ نفسیات کا ادارہ (SOCIETY FOR PSYCHICAL RESEARCH) کے نام سے موجود ہے اور اسی نوعیت کے دوسرے ادارے دوسرے ملکوں میں کام کر رہے ہیں۔ ان اداروں نے مختلف مظاہروں اور تجربات کے ذریعہ ثابت کیا ہے کہ مرنے کے بعد انسان کی شخصیت کسی پراسرار شکل میں باقی رہتی ہے۔

ایک مغربی ایجنٹ ہیری (امریکی) میں سینٹ جوزف ہسپتال کے ایک کمرے میں بیٹھا ہوا اپنے آڈیو نوٹ کو دہا تھا کہ "یکایک" وہ لکھتا ہے "مجھے احساس ہوا کہ میرے دایں جانب کوئی بیٹھا ہوا ہے۔ میں نے تیزی سے مڑ کر دیکھا تو صاف طور پر مجھے نظر آیا کہ وہ میری بہن ہے۔" اس کی یہ بہن نو سال پہلے مر چکی تھی۔ کچھ دیر بعد بہن کا یہ سیکر اس کے سامنے سے غائب ہو گیا۔ مگر اس واقعہ سے وہ اتنا متاثر ہوا کہ اپنا سفر جاری رکھنے کے بجائے وہ دوسری ٹوین سے اپنے وطن سینٹ لوئی (ST. LOUIS) واپس ہو گیا۔ مگر اگر اس نے واقعہ کی پوری تفصیل اپنے اعزاء کو بتائی۔ جب وہ کہتے کہتے اس جذبہ پر پہنچا کہ "میں نے بہن کے چہرے کے دایں طرف سرخ رنگ کی ایک روشن خراش دیکھی۔" تو اس کی ماں یکایک کانپتے ہوئے قدموں کے ساتھ کھڑی ہو گئی اور اس نے بتایا کہ "لڑکی کی موت کے بعد

ایک اتفاقی سبب سے مجھ سے پراساں اس کے چہرے پر پڑ گئی تھی۔ اس بدنامی کا مجھے سخت احساس ہوا اور فوراً پاؤں درنگ کر میں نے پراساں کے تمام آثار اس کے چہرے سے مٹا دیے اور پھر کبھی کسی سے اس کا ذکر نہیں کیا۔

HUMAN PERSONALITY AND ITS SURVIVAL OF  
BODILY DEATH, BY F.W.H. MYERS.

N.Y. 1903, VOL. II, 27-30

اس طرح کے اور بہت سے واقعات ہیں جو مرنے کے بعد شخصیتوں کی موجودگی کا ثبوت فراہم کرتے ہیں۔ اس طرح کے واقعات کو وہم و خیال نہیں کہا جاسکتا کیونکہ چہرے کی پراساں کاظم یا تو ان کو تھا یا مردہ لڑکی کو۔ تیسرا کوئی بھی شخص اس کو قطعاً نہیں جانتا تھا۔ دوسرے قسم کے واقعات جو زندگی بعد موت کا تجربہ جاتی ثبوت فراہم کرتے ہیں وہ بھی لوگ ہیں جن کو خود کار (AUTOMATISTS) کہا جاتا ہے۔ یہ وہ مرد یا عورتیں ہیں جن سے ایسے افعال ظاہر ہوتے ہیں جو یہ ثابت کرتے ہیں کہ کسی مرنے والے کی روح اس کے اندر رہتی ہے۔ ایسا شخص اپنے تجربہ کرنے والوں کے سامنے چند ایسے جزئی واقعات پیش کرتا ہے جن کو صرف ایک مہرہ آدمی جانتا ہے اور جو چند دن بعد صبح ثابت ہوتے ہیں۔ اسی طرح مثلاً دیکھا جاتا ہے کہ وہ کسی شخص سے بات کر رہا ہے اور اسی کے ساتھ ہاتھ میں پینسل لئے ہوئے بالکل دوسرے موضوع پر لکھ رہا ہے جس کے مضمون کی مدد سے خود بھی اس وقت تک اطلاع نہیں ہوتی جب تک وہ لکھنے کے بعد اسے پڑھ نہ لے۔ گویا اس کے اندر اس کے سوا کوئی اور شخصیت ہے جو اس کے ہاتھ سے لکھوا رہی ہے۔

A PHILOSOPHICAL SCRUTINY OF RELIGION, 407-10

اس استدلال کو قبول کرنے میں بہت سے جدید ذہنوں کو قائل ہے۔ سی، ڈی، بلاؤ (C. D. BROAD) لکھتا ہے:-

"مائی کیسل ریسرچ کے شہرہ مستثنائے کے علاوہ سائنس کی مختلف شاخوں میں سے کوئی شاخ زندگی بعد موت کا ادنیٰ امکان بھی ثابت نہیں کرتی۔"

RELIGION, PHILOSOPHY AND PSYCHICAL RESEARCH

(LONDON 1953) P. 236

مگر یہ اتل لالی ایسا ہی ہے جیسے کہا جائے کہ ”سوچنا“ ایک مثبتہ فعل ہے۔ کیونکہ انسان کے سوا کوئی ایسا وجود اس کائنات میں ہمارے تجربے میں نہیں آیا جو ”سوچنے“ کے ہنر کی تصدیق کرنا ہو۔ ظاہر ہے کہ زندگی کا باقی رہنا یا باقی نہ رہنا ایک نفسیاتی مسئلہ ہے۔ اس لئے نفیات ہی سے اس کا ثبوت یا عدم ثبوت ملے گا۔ کسی اور سائنس میں اسکی تصدیق ڈھونڈنا ایسا ہی ہے جیسے سوچنے کے فطری ہنر کو کھینچنے کے لئے نباتات اور فلزیات سے تصدیق طلب کی جائے۔ یہی نہیں، بلکہ خود انسان کے جسمانی حصے کے مطالعہ کو بھی اسکی تصدیق یا تردید کے لئے بنیاد بنایا نہیں جاسکتا۔ کیونکہ جس چیز کی بقا کا دعویٰ کیا گیا ہے، وہ موجودہ مادی جسم نہیں، بلکہ وہ روح ہے جو جسم سے اسو جسم کے اندر موجود رہتی ہے۔ چنانچہ فلسفہ نفسیات کے بہت سے علما و جنہوں نے ان شواہد کا بغیر جانبدارانہ مطالعہ کیا ہو، وہ زندگی بعد موت کو بطور واقعہ تسلیم کرنے پر مجبور ہوئے ہیں۔ براؤن یونیورسٹی میں فلسفہ کے پروفیسر کی رے، ڈوکاس (C. J. DUCASSE) نے اپنی کتاب کے سر صریح باب میں زندگی بعد موت کے تصور کا فلسفیانہ اور نفسیاتی جائزہ لیا ہے۔ پروفیسر موصوف اگرچہ مذہب کے معنوں میں آخری زندگی کے تصور پر عقیدہ نہیں رکھتے مگر ان کا خیال ہے کہ ایسے شواہد موجود ہیں کہ مذہب کے عقیدے سے الگ کر کے زندگی کے بقا کو پس ماننا پڑتا ہے۔ اس باب کے آخری حصے میں وہ سائیکیکل ریسرچ کی تحقیقات کا جائزہ لینے کے بعد لکھتے ہیں:-

”کچھ بہت ہی ذہین اور نہایت ذی علم افراد جنہوں نے سالہا سال تک نہایت عقیدہ منظر سے متعلق شواہد کوں کا مطالعہ کیا ہو۔ وہ بالآخر اس نتیجے پر پہنچے ہیں کہ کم از کم کچھ شواہد ایسے ضرور ہیں جن میں صرف بقائے روح کا فرضہ

(SURVIVAL HYPOTHESIS) ہی متحمل اور ممکن نظر آتا ہے۔ ان

کی مدد ہی کوئی نتیجہ نہیں کی جاسکتی۔ ان غیر مسلم کے انتہائی نمایاں افراد میں سے

(ALFRED RUSSEL WALLACE)	الفرڈ رسل ولیم
(SIR WILLIAM CROOKES)	سر ولیم کروکس
(F. W. H. MYERS)	ایف، ڈبلیو، ایچ، میرس
(CESARE LOMBROSO)	کیسیر لومبراسو
(CAMILLE FLAMMARION)	کیمیل فلیمیرین
(SIR OLIVER LODGE)	سر اولیور لاج
(DR. RICHARD HODGSON)	ڈاکٹر ریچرڈ ہاگسن
(MRS. HENRY SIDGWICK)	میز ہنری سڈوک
(PROFESSOR HYSLOP)	پروفیسر ہسلوپ

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ موت کے بعد زندگی کا عقیدہ جس کو بہت سے لوگ مذہبی طور پر مانتے ہیں۔ نہ صرف یہ کہ صحیح ہو سکتا ہے بلکہ شاید وہ ایک ایسا عقیدہ ہے جس کو تجرباتی دلیل (EMPIRICAL PROOF) سے ثابت کیا جاسکتا ہے۔ اور اگر ایسا ہو تو قطع نظر اس میں گھڑبٹ کے جو زندگی بعد موت کی نوعیت کے متعلق اہل مذاہب نے فرض کر لی ہے، قطعی معلومات فراہم کئے جاسکتے ہیں۔ حالانکہ اس کی گواہی صورت میں اس کی مذہبی نوعیت کو ماننا ضروری نہیں ہوگا۔

#### A PHILOSOPHICAL SCRUTINY OF RELIGION, P. 412

یہاں تک پہنچنے کے بعد زندگی بعد موت کے متعلق مذہبی عقیدے کو نہ مانتا آیا ہی ہے جیسے کسی دیہاتی آدمی کا اصرار ہو کہ ایسی کوئی صورت نہیں ہو سکتی کہ دو آدمی ہزاروں میل دور ریختے ہوئے آپس میں بات کر لیں۔ اس کے بعد اس کے ایک عزیز کو دور کے شہر سے ٹیلی فون کے ذریعہ اس کے کان پر لگا دیا جائے۔ مگر جب وہ بات کر چکے تو کہے — ”کیا ضروری ہے کہ وہ میرے عزیز کی آواز ہو، ہو سکتا ہے کوئی مشین بولی رہی ہو۔“

# دربار عالمگیری

(از مولانا مصطفیٰ حسن علوی۔ ایم اے پی ایچ ڈی)

(۲)

لابتوں کی تصانیف | یوں تو عام طور پر مشہور معلومات ہی ہیں کہ ملا جیون نے نورالادب اور تفسیر احمدی یہ دو کتابیں لکھی تھیں لیکن یہ واقعہ کے خلاف ہے غالباً یہ شہرت اس بنیاد پر ہے کہ نورالادب مطبوع ہو کے درس نظامیہ کے نصاب میں عام طور پر مدارس عربیہ میں پڑھائی جاتی ہے اور عموماً تذکرہ نویس تفسیر احمدی کا بھی ذکر کرتے ہیں لیکن حقیقت الامر یہ ہے کہ آپ کی عمر ابھی ۱۲ سال سے قدیم تبادرت ہی تھی کہ آپ نے امرالدولت میں آداب احمدی لکھی عیدین اور جمعہ کے خطبات بکمال فصاحت و بلاغت ترتیب دیے۔ اپنے جد امجد شیخ عبید اللہ اور شیخ علیم اللہ کی کتابوں کو ایڈٹ کیا اور ایک رسالہ علم تجرید و قرأت میں لکھا۔ بزرگوں کے حالات میں مناقب لادیا رکے نام سے فارسی میں کتاب لکھی۔ غلبہ شکر و محبت میں مولانا رومی کے طرز پر ایک مثنوی بھی فارسی میں لکھی جس میں چھ دفتر اور ۲۵ ہزار اشعار تھے۔ حافظ شیرازی کے منتخب میں بھی ۵ ہزار اشعار لکھے قصیدہ بردہ کی روش پر تقریباً ۲۲۰ اشعار کا ایک قصیدہ اس کے علاوہ ہے۔ اس پر مستزاد عہدہ پہنچتے ہی اس کی شرح بھی عربی میں لکھ ڈالی۔ اور غلبہ شوق و اشتیاق عربی میں تقریباً ۲۹ قصائد مزید لکھے اور علما و حرمین شریفین سے ان کی وافر داد لی۔ مدینہ کے دوران قیام میں ایک رسالہ سوانح بر مجازات لوانح جامی علم قصوف میں بھی ان کے قلم سے نکلا۔

لے سوانح خود نوشت ملا جیون۔ قلمی

## علم اصول الفقہ اور نور الانوار (الماہیون)

آج بالخصوص ہندوستان کے واپس غریبہ کا کون منتہی اور فاضل ہے جو لاجپوت کے اس شاہکار سے واقف نہیں۔ خاص کر جس نے فقہ حنفی پر بھی اور اس کی درسیات میں یہ موضوع داخل تھا درس نظامیہ کے عنوان سے جو فاضل شائع ذائع ہے اس کا پڑھنے والا کتاب الاصول الٹا شی پڑھ کے اصول فقہ سے فی الجملہ روشناس ہو جاتا ہے۔ اس کے بعد فوراً انوار میں اسے اجنبیت کا شکوہ نہیں ہوتا۔ اسے غیر متعمد ہوئی ہے۔ یہ کتاب ہندوستان کے مختلف مطالع میں چھپی ہے اور اس کے خوشی صاحب قراقرم مولانا عبدالعظیم کی توفیحات اور تشریحات سے مزین ہیں۔ یہ کتاب ایسی کچھ ہر لغزیز ہوئی کہ اس کا خلاصہ مولانا اترتم علی قنوجی نے بنایا اور اس کا اردو میں مولانا عبدالجبار نے جلاء الانصار کے نام سے ترجمہ بھی کر دیا۔ نور الانوار دراصل امام ابو البرکات عبداللہ ابن احمد حافظ الدین سنی المتوفی سنہ ۵۰۵ کی کتاب منار الانوار کی شرح ہے ابو البرکات رحمہ اللہ اشاعت کے ایک علیل القدر عالم گزے ہیں اور جن کی کتاب کے مقلق حامی خلیفہ کشف الظنون میں یوں رقم طراز ہیں۔

متن متین جامع مختصر نافع و	عبادت ٹھوس اور قوی ہے مختصر ہے
ہرفیابین کتبہ المبسوطہ و	جامع ہے اور نفع بخش ابوالبرکات
مختصرانہ المبسوطہ اکثراً	کی مختصر اور مطول تمام کتابوں میں یہ
تداولاً واقربھائنا دلا۔	ہی زائد پر بھی جاتی ہے اور اصل اصول
لکنہ مع صغیر جسمہ وجازۃ	بھی ہے۔ ہے تو چھوٹا سا راسخ اور
نظمہ بحر محیط بدور الحقائق	عبادت میں مصنف نے مجاز سے کام
۶۱	لیا ہے لیکن حقائق کے سوتوں کا ایک برا

سمند ہے۔

من منار الانوار کی ایک شرح خود مصنف نے لکھی اور دوسری ہندوستان کے ایک

لے کشف الظنون حامی خلیفہ علیدم ۱۳۵۷ھ

سعد الدین ابوالغضائے دہلوی المتوفی ۸۹۱ھ نے افافۃ الافوار فی امانۃ اصول المنار کے نام سے لکھی تھی۔ اس کے علاوہ سید یوسف جمال لسانی نے کتاب توجیہ کلام میں بھی اسی کی شرح کی تھی۔ طاعید السلام دیوبی مصنفات بارہنگی اودھ نے بھی ایک شرح لکھی۔ کتاب نورالانوار کیا ترتیب مضامین کی قوت استدلال کیا استنباط مسائل کتاب سنت اجماع قیاس وغیرہ کے مباحث ضروریہ سے مالا مال ہے۔ طرز بیان دلکش اور اس کے افہام کے طریقے آسان اور سہل تر ہیں۔ عبارت میں فعل نہیں کہ پڑھنے والے کو بوجھل ہو جائے سطروں میں غور نہیں کہ انھیں پیدا کرنے ادبیت کا وہ رنگ نہیں کہ طالب علم اسی میں کھو جائے اور کتب لغات اور قاموس کی طرف مراجعت کی اسے ضرورت لاحق ہو۔ ایک متوسط استعداد والا دقیق مباحث اور نکات کو سمجھے نہ سمجھے تاہم ترجمہ سمجھ لے گا۔

امام صاحب نے یہ کتاب مدرسہ نبوی میں بیٹھ بیٹھ کے لکھی تھی اور تائید ایزدی اور مدد فیہی آپ کے شامل حال تھی کہ اس کی تالیف میں صرف دو ماہ ربیع الاول اور ربیع الثانی ۱۳۱۱ھ صرف ہوئے اور جب عرب اور عجم کے حلقہ علماء میں پہنچی تو مقبول اور نہایت مقبول ہوئی۔

جہاں تک معلومات کا تعلق اور تحقیق کی رسائی ہے اور باب علم و تحقیق امام شافعیؒ کو اصول فقہ کا موجد اور بآدم سمجھنے میں اور بقول امام رازی رحمہ اللہ امام شافعیؒ نے ہی سب سے پہلی اینٹ اس عمارت کی رکھی تھی چنانچہ فرماتے ہیں۔

اعلم ان نسبة الشافعی الی	علم اصول فقہ کا امام شافعیؒ کے ساتھ
علم الاصول کنسبۃ اوسطا	وہی تعلق ہے جو علم منطق کا اوسطا
طالین الی علم النطق وکنسبۃ	طالین اور علم عروض کا خلیل بن احمد
الخلیل بن احمد الی علم العروض	کے ساتھ۔

یہ واقعہ ہے کہ علم منطق کو اوسطا طالین کی تنظیمی شکل میں لانے سے پہلے لوگ اس پر اپنی سلاحتی طبع کو ہی دلائل اور براہین کے لیے کام میں لاتے۔ لیکن غیاث آباد شاہ ترتیب نہ ہوئی اور نہ کچھ کھانے اسیا غور کرنے میں اضطراب بے ڈھنگا بہت ظاہر رہتا ہے جب اوسطا طالین



حدود اور مضطلمات قائم کر دیں اور غور و فکر کے بعد قوانین وضع کر دیے تو ان کا نتیجہ آسان ہو گیا۔ ایسے ہی جیسے کہ شعراء عرب و جاہلیت اشعار لکھتے اور وہ موزوں ہوتے۔ لیکن لافانیت کے تحت اور جب خلیل نے تنبیع اور استقراء سے علم عروض کے نام سے اوقاف شری کے قوانین وضع کر دیے تو شعراء کی طبائع نے فی الجملہ گویا اسی کی تقلید شروع کر دی۔ اور بالکل اسی طرح فقہاء اسلام استدلال لانے اور مخالف کے سامنے معارضہ کرنے میں اپنی طبائع سلیمہ کو کام میں لاتے جو انہام اور تقسیم کے لیے معادن اور مددگار ہوتیں۔ لیکن الشرح جزائے خیر نے امام شافعیؒ کو کہ انہوں نے غور و فکر تنبیع استقراء سے ان امور کو ایک قانونی اور آئینی شکل دے کے مدون کر دیا اور ان قوانین کو شرعی دلائل سمجھنے اور سمجھانے میں معاون اور مساعد بنادیا۔ عام و خاص ناسخ منسوخ اجماع رائے اجتہاد قیاس کی اصطلاحیں قائم کر کے ان کی جامع اور مانع تقریفیں مدون کر دیں۔ اور ان کے دائرے متعین کر دیے ہر کیف بقول علماء اسلام اصول فقہ سے امام شافعیؒ کو وہی نسبت ہے جو علم عروض کو خلیل اور علم منطق کو ارسطاطالیس سے۔ کہتے ہیں کہ امام شافعیؒ نے اس فن پر ایک رسالہ لہذا کے قیام کے دوران لکھا تھا جو کہ مختصر تھا مگر اس میں قواعد و قوانین ضروریہ سب ہی آگئے تھے۔ ان سے ہی متاخرین علماء نے اس میں اضافات کیے جو بھی کیے لیکن ابن ندیم کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ محمد بن حسن شیبانی نے بھی ایک رسالہ اسی فن پر لکھا تھا۔ لیکن امام شافعیؒ کا رسالہ اب بھی موجود ہے اور امام محمدؒ کے رسالہ کا کہیں بھی کتب خانوں میں سراغ نہیں ملتا و اللہ اعلم۔ کاش یہ رسالہ مل جاتا تو اس کو سامنے رکھ کے علماء اور اہل تحقیق کو اس کے مواقع حاصل ہونے کہ معلوم کر لیں کہ امام شافعیؒ نے اس پر کیا کیا اضافات کیے ان سے کیا کیا استفادے اور کہاں تک ان کی خود طبیعت نے معقول اختراعات کیے اس لیے کہ ان اختراعات کے بغیر کوئی چارہ نہ تھا کیونکہ مختصر قواعد کے تحت ہی قرآن حدیث اجماع اور قیاس سے مسائل شرعیہ کا استنباط آسان تھا اور انہیں اصول کے تحت قریح کی تفریع اور استخراج سہل۔ امام شافعیؒ نے ان اصول اور قواعد کو اپنے رسالہ ہی میں لکھ کے انہیں پراکتفا نہیں کی بلکہ

اپنی کتاب "کتاب الام" میں بھی بوقت موقع سے کچھ مزید تفصیلات لکھیں اور نئے قواعد تحریر فرمائے۔

امام شافعیؒ کی اس فن میں اہمیت کے متعلق سطور بالا میں دشمنی ڈالی جا چکی لیکن امام ابو اللہ لالؒ عسکری نے لکھا ہے کہ اس فن کا بانی اور مجدد و اصل ابن عطاء ہے۔

وهو اول من قال الحق يعرف  
و اصل ہی پہلا شخص ہے جس نے یہ

من وجہ اربعۃ کتاب ناطق  
بتایا کہ شرعی احکام کے استنباط کے

و خبر جتمع علیہ وجہ عقل  
چار مذاہب ہیں۔ کلام اللہ، حدیث صحیح

و اجماع من الامۃ۔  
وجہ اربعہ اور اجماع ائمہ۔

لیکن ان بیانات میں تطبیق اس طرح سے کی جا سکتی ہے کہ مشہور فقہاء اسلام میں اس فن کو منفذ تحریر میں لانے کا سہرا اور ایک خاص تنظیم کا امتیاز امام شافعیؒ کو ہی حاصل ہوا، گو اس سے پہلے بھی اس کی بنیاد فی الحکمہ قائم ہو چکی تھی۔ واقعہ یہ ہے کہ مدتوں امام شافعیؒ نے ابو الہذیل العلانی معتزلیؒ کی شاگردی اختیار کی تھی۔ طریقہ استنباط و استدلال کے انداز انھیں سے سیکھے تھے اور یہ ابو الہذیل عثمان بن خالد الطویل کے شاگرد تھے اور خالد الطویل واصل بن عطاء کے بہترین شہرت اسی کو ہے کہ امام شافعیؒ اس کے مجدد اور مخترع تھے اور وہ بھی اس شکل موجودہ کے ساتھ اومان کے بعد علماء انھیں کے نقش قدم پر چلے اور شاید ابو الہذیل وغیرہ کے طرز و انداز کی جھلک اس میں کہیں کہیں پائی بھی جاتی ہو، اس لیے کہ اصول فقہ میں علم کلام کے کچھ انداز بیان ملتے جلتے ہیں۔

علماء اصول فقہ نے اپنی کتابوں میں دو مسلک اختیار کیے تھے۔ ایک متکلیف اور دوسرا نفیہانہ۔ حکماء مسلک میں زیادہ تر توجہ قواعد قوت استدلال اور دفع اعتراضات وغیرہ پر

لے الرازی صوفیہ اور امام ربیع کتاب المناہج واصل الفقہ سمندر تلامیض عبد الرزاق لے کتاب الاموال  
انصاف، مددہ العلماء لے المینۃ والاول فی شرح کتاب اللیل ما فی الامام حمزہ الدین اللہ رحمہ تعالیٰ الیما فی سلوہ  
دکن۔ لے گفت انصاف علیہ اول ص ۱۰۰۔

کی جاتی ہے اور فقہانہ مسلک میں قواعد کے ساتھ مسئلہ اور نظائر بھی پیش کر دی جاتی ہیں۔  
 نیز فقہی نکات کو ملحوظ رکھتے ہوئے بھی مسائل کی تفسیر کر دیتے ہیں۔ انھیں مشکلاۃ انداز میں  
 لکھنے والوں کی دو جماعتیں اور دو علیحدہ علیحدہ گروپ ہوئے ہیں۔ ایک تو معتزلہ اور دوسرے  
 اشاعرہ۔ اور چونکہ بقول شخصیکہ اس فن کی عمالت خشت اول معتزلہ ہی نے رکھی یا داغ بیل  
 انھیں نے ہی ڈالی اس لیے معتزلیوں میں اس کا اثر بھر بھی بہت زیادہ اور خاصی تعداد میں  
 کتابیں بھی لکھی ہوئی ملتی ہیں چنانچہ حاجی خلیفہ بھی اس حقیقت کو ظاہر کرنے پر مجبور ہو گیا  
 وہ لکھتا ہے

واكثر التصانيف في اصول  
 اصول فقہ پر زیادہ تر کتابیں معتزلیوں

الفقہ لاهل الاعتزال<sup>۱</sup> نے لکھیں۔  
 انھیں معتزلیوں کی کتابوں میں دو کتابوں کو خاص شہرت حاصل ہوئی ایک تو کتاب  
 ہے جو قاضی عبدالجبار معتزلی نے اور دوسری کتاب العبد کی شرح ہے جو ابو الحسن بصیری نے  
 لکھی تھی۔ اسی طرح اشاعرہ کی دو کتابیں خاص الخاص اہمیت سے منصف ہیں۔ ایک کا  
 نام کتاب البرہان جو امام الحرمین کی تصنیف ہے اور دوسری امام غزالی کی المستصفیٰ۔ امام  
 رازی نے انھیں حیا رکتابوں کا ایک خلاصہ بنایا تھا جو کتاب المحصول کے نام سے مشہور ہے  
 پھر ان چار کتابوں یعنی کتاب العبد شرح کتاب العبد کتاب البرہان اور مستصفیٰ الاصول کا بھی  
 سیف الدین آمدی کتاب الاحکام کے نام ٹھن تیار کیا تھا اسی کتاب المحصول اور آمدی کی  
 کتاب الاحکام کو سامنے رکھ کے امام بہیادوی نے منہاج الاصول ایک کتاب تیار کی۔  
 علماء اخوان میں سے امام ابو زید دہلوی نے تقویم المادہ اور اس کے کچھ زمانہ بعد  
 امام فخر الاسلام بردوی نے کشف الاسرار یہ دو کتابیں اصول فقہ میں لکھیں۔

(باقی)

## مجاہد کبیر مولانا محمد یوسفؒ

از مولانا حکیم عبدالرحیم اشرف (مدیر المیزان لکھنؤ)

آج سے شاید ۲/۴ سال قبل کا ذکر ہے۔ محترمی مختار احمد صاحب انجینئر ملی فون لاہور میں تھے، ایک رات ان کا فون آیا کہ صبح لاہور کا پردگراں ہو، حضرت مولانا محمد یوسف صاحب کی تقریر نماز فجر کے بعد ہوگی۔ ہم میں بچے دسویں کے وقت، یہاں سے روانہ ہوں گے اگر آپ ہمارے ساتھ چلیں تو آپ کو گھر سے لیتے جائیں، ہم حسب پردگراں لاہور سے چلے فجر کی نماز غالباً پچیسکی تیس ادا کی، بلال پارک پہنچے تو مولانا کا خطاب ہو رہا تھا، مولانا نے اوروں سے جوش سے خطاب فرما رہے تھے، دنیا کی حقیقت کو بے نقاب کرنے اور آخرت کی حیثیت کو واضح کرنے کے لیے بے پناہ دلائل دیے چلے جا رہے تھے اور یوں محسوس ہو رہا تھا جیسے ایک لاداہے جو پورے جوش و خروش کے ساتھ بھوٹ رہا ہو، اور ماحول کو گرائے بلکہ گھلائے جا رہا ہے۔ ۸ ٹہ بجے خطاب ختم ہوا، جب حکیم مولانا مفتی زین العابدین صاحب کی عنایت خاص سے ناشترہ کرنے کے بہانے حضرت مرحوم و مغفور کی معیت کا شرف حاصل ہوا اور قریب سے یہ دیکھنے اور سمجھنے کا موقع ملا کہ شرق و غرب میں پھیلنے والی اس دعوت کا داعی کس انداز سے سوچتا ہے۔ اسے اپنی دعوت سے کس قدر لگاؤ ہے اور اس کی اپنی ذات پر یہ اجتماعی جہد کس قدر غالب ہے۔

اللہ! انہماکِ حقیر العقول تھا، اور اللہ کے اس بندے کا دل صبح منوں میں اس بات کے لیے تڑپ رہا تھا کہ جو شخص بھی انہیں مل جائے وہ اس کے دل و دماغ

کو دستک دیں، مگر اسے موثر انداز میں اپنا دعوت اس کے سامنے رکھیں اور مدلل ترین طریق سے اسے یہ سمجھائیں کہ اسلام کا وہی مفہوم دینی اور دنیاوی ماحول عند اللہ مقبول اور دنیا و آخرت میں نجات و کامرانی کا ذریعہ ہے جو سید المرسلین بابائنا ہودا ابراہیم صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد سعادت میں لوگوں نے سنا اور دیکھا تھا۔

مولانا محمد یوسف نور اللہ مرحوم نے، ناشتہ کے دسترخوان پر بیٹھتے ہی گفتگو شروع فرمادی اور اس انداز سے فرمانے لگے کہ کوئی شخص ان کی گفتگو کے زور، استدلال کی قدرت اور مطالب کی آمد کا مشاہدہ کر کے یہ تصور نہیں کر سکتا تھا کہ یہ وہی شخص ہیں جو اسچی میں گھنٹے کے زوردار خطاب سے فارغ ہوئے ہیں۔ یہ محسوس ہو رہا تھا کہ ایک تازہ دم خطیب ہیں، ایک ایسے داعی مصلح کی گفتگو ہوئی ہے، ناشتہ کے صفحات جن کے سامنے کھلے پڑے ہیں اور وہ ایک ایک دائرہ سے عہد رسالت کی تصویر کشی اس انداز سے کر رہے ہیں کہ سننے والے کا دماغ ہی نہیں دل بھی یقین کر رہا ہے کہ آپ درست فرما رہے ہیں۔ اس یادگار صحبت میں مولانا علیہ الرحمۃ اس عنوان پر گفتگو فرما رہے تھے کہ بعض لوگ اپنے موجودہ ماحول میں رہتے ہوئے یہ دریافت کرتے ہیں کہ اسلام فلاں مشکل کو کیسے حل کرتا ہے اور فلاں پے چیدگی کو کس طرح دور کرتا ہے۔ مثلاً یہ پوچھا جاتا ہے کہ عہد حاضر کی معاشی مشکلات کو اسلام کس طرح حل کرتا ہے؟

مولانا نے فرمایا:-

”جب خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوئے تو جن چند افراد نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت ایمان کو قبول کیا، حضور نے ان کے معاشی مسئلے کے بارے میں جو رویہ اختیار فرمایا تھا وہ یہ تھا کہ آپ نے سب سے پہلی بات تو یہ فرمائی کہ تم جتنے وقت معاش کے لیے وقف کیے ہوئے ہو، ان کا بیشتر حصہ اسلام کے لیے فلاح کے ذریعہ صرفا شادی ہو کر فلاں ذریعہ کو ترک کر دو، یہ ناجائز ہے، فلاں معیشت سے دستکش ہو جاؤ، یہ تمہارے رب کو ناپسند ہے۔“

معیشت اسلامیہ

ان دو حصوں کے بعد تیسرا اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کہا کہ جو کچھ تم کماتے

ہو۔ یہ صفت تمہارا حق ہی نہیں ہے اس میں تمہارے ان بھائیوں کا بھی حق ہے جو مسائلِ معیشت سے تھی دامن ہیں اور جو تمہی بات آپ نے یہ ارشاد فرمائی کہ جو کچھ تم کماؤ اس میں سے بہت سادین کی خدمت خدا کے لیے کلمۃ الحق کی سر بلندی اور بنی نوع انسان تک اپنی دعوت کو پہنچانے اور ام راہِ خدا میں جہاد کرنے میں صرف کرد۔ گویا حضور سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا یہ کہ صحابہ اسلام قبول کرنے سے پہلے جو کچھ کماتے تھے اس کا دائرہ محدود کیا، جتنے اوقات کماتے پر صرف کتے تھے ان کی مقدار کم کر کے ان اوقات کو دین کے لیے وقف فرمانے کا حکم دیا جو کچھ کماتے تھے اس میں دو سر دن کا حصہ مقرر فرما دیا اور اس کے بعد بھی جو بچا اس کے باقی میں بھی یہ حکم دیا کہ اس کا ایک چوتھہ اسلام پر خرچ کر دو۔ یہ ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ اس زندگی کے مسائل و مشکلات حل کرنے کا۔

راقم مولانا ممدوح کی گفتگو سن رہا تھا اور محو حیرت تھا کہ یہ معاشی فلسفہ ہے کس کتاب میں؟ اور پھر خود ہی اپنے آپ کو جواب دیا کہ بلاشبہ قرآن، سنت اور تاریخِ محمد نبوت تو اس فلسفہ معیشت کو پیش کرتے ہیں البتہ وَلَٰكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ۔ اس کے ساتھ جن بات کا گہرا اثر راقم الحوادث نے اس مجلس میں لیا وہ یہ بھی کہ مولانا محمد یوسف تندرہ اللہ برحمتہ تین گھنٹے کے خطاب کے بعد اس کمرے میں رآہ! یہ وہ کمرہ تھا جہاں آپ نے اس حیات ناپائیدار کے آخری لمحات گزارے، تشریف تو لائے تھے ناشتے کے لیے مگر آپ اپنی دعوت کے ایک پہلو کی وضاحت میں اس قدر مشغول تھے کہ نہ صرف یہ کہ انھیں ناشتے کی جانب کوئی توجہ نہیں تھی بلکہ ہوا یہ کہ ایک رفیق نے چائے کی پیالی پیش کی تو آپ نے پکڑ لی۔ دس پندرہ منٹ تک وہ یوں ہی پیالی ہاتھ میں پکڑے رہے اور پھر ایک شریکِ مجلس کے توجہ دلانے پر آپ نے وہ چائے جو اپنے ہاتھ کی طرح ٹھنڈی ہو چکی تھی حلق میں اٹھالی۔ دوسری پیالی یہ کہ کہ چشمی کی گئی کہ حضرت یہ گرم ہے، پیالی لیے اور یہ بکٹ بھی ٹھنڈی فرمائی تو اللہ کے اس بندے نے اس پیالی کے ساتھ بھی یہی سلوک کیا، گفتگو میں مشغول رہے اور ۱۰-۱۱ منٹ بعد اسے

سبھی پانی کی طرح پی لیا۔

اس کے بعد اٹھے اور ایک دوسرے اجتماع میں تقریر کے لیے قشر پھینکے گئے اور یہ پہلے سے معلوم تھا کہ دوپہر سے قبل ایک تیسرا خطاب بھی آپ کو فرمانا ہے۔  
یہ مجاہدہ — ٹھیک عملی شہادت تھی اس تصور مجاہدہ کی جو حضرت مرحوم و مغفور اپنی تقریروں میں پیش فرمایا کرتے تھے — گویا قولِ دخلِ دلوں میں وہ صادق بھی تھے اور کیاں بھی رحمہ اللہ رحمۃً واسعہ۔

مولانا علیہ الرحمۃ سے ملاقات اور بالمشافہ آپ کے خطابات سننے سے پہلے راقم اس سو نہی کا شکار تھا کہ تبلیغی جماعت کے اکابرین کا فکر صرف ان ہی چہرہ باتوں یا چہرہ اصولوں تک ہی محدود ہے جو حضرت مولانا الیاس رحمہ اللہ تعالیٰ نے پیش فرمائے تھے — اسی طرح یہ پریشانی بھی اس کو لاحق تھی کہ تبلیغی جماعت تو اپنے کام اور افراد کی تعداد کے اعتبار سے بڑھ رہی ہے لیکن اس کے ذمہ دار حضرات اس جماعت کی ان کمزوریوں اور کوتاہیوں کا کوئی مداوا نہیں کر رہے — بلکہ سچ تو یہ ہے کہ خیال تھا کہ وہ ان کمزوریوں کو محسوس ہی نہیں کر رہے — جو اس قسم کی بڑھنے اور پھیلنے والی جماعتوں میں ہمیشہ پیدا ہو ا کرتی ہیں اور جماعتیں ان ہی اندر دینی کمزوریوں کی وجہ سے ہی ختم ہو جایا کرتی ہیں — اس پریشانی کو بیک وقت دو چیزوں نے بڑی مدد کم کی۔ ایک تو محبِ مکرم مولانا مفتی زین العابدین صاحب کی شخصیت اور اس عنوان پر ان کے احساسات نے اور دوسرا سہارا اس پریشانی کو مغلوب کرنے کے لیے میر آغا۔ مولانا محمد یوسف (بد اللہ نصیصہ) کی چند مختصر معجزوں اور چند مفصل خطابات کے سننے سے بولانا علیہ الرحمۃ ان تمام نفسیاتی امراض سے الگ حلقہ آگاہ تھے جو تبلیغی جماعت کی طرح پھیلنے والی جماعتوں اور داعی و مبلغ کی حیثیت سے دوسروں کو نصیحت اور تبلیغ کرنے والے افراد میں پیدا ہو جاتے ہیں چنانچہ میں نے دیکھا کہ مولانا رائے ڈنڈ کے اجتماعات میں مصحف سے دنیا کی محبت، شہرت کی ہوس، دین کے نام پر کام کرنے والوں کی طمع و حرص اور آپس میں مابقت، منافست اور بالآخر شراہرت و نفاق اور اسی طرح نمازوں کا اہتمام

کرنے والوں میں، غرور نفس، بے جا زعم، اپنے کام پر فخر اور اسکی قسم کے دوسرے عیوضات بڑی وضاحت سے بیان فرماتے، بڑے موثر اور مدلل انداز میں فرماتے اور حق یہ سمجھ کر ایک ایسے قائد کی حیثیت سے فرماتے جو ایک جانب تو کام کی توسیع کے لیے اپنی توانائیوں کو دائروں پر لگانے کا فیصلہ کر چکا ہو اور دوسری طرف وہ اس غم سے پگھلا جا رہا ہو کہ جو قافلہ تیار کر رہا ہے کہیں وہ ان بیماریوں کا شکار نہ ہو جائے جو اس سے پہلے اس قسم کے قافلوں کو ناکام و نامراد بنانے کا باعث بن چکی ہے۔

اللہ کی راہ میں بے پناہ محنت، اپنی دنیا سے یکسر غافل ہو کر، ہر وقت دین کا فکر اور امت کی بھی خواہش کا گرب رکھنے والا یہ انسان، اس دنیا میں بلاشبہ اللہ کی ایک حجت تھا اور اللہ وہاب حقیقی نے اپنے اس بندے کو بیک وقت، 'قول'، 'عمل'، 'قلبی نور' ایمان و یقین اور جہاد و اجتہاد ہر قسم کی صلاحیتیں عطا فرمائی تھیں۔ وہ سفرد حضرت میں یکساں رہتا تھا، 'نوافل'، 'ذکر'، 'دعا'، 'خطاب'، 'گفتگو'، 'غرض ہر کام میں وہ مددگاروں پر فائق رہتا تھا اور بیسیوں اہل علم و اصحاب رشد و گواہ ہیں کہ جس فیرت و جوش ایمانی سے ہزاروں انسانوں کو اپنے رب کی جانب، دین کی عظمت و فتنہ کو داپس لانے اور امت کی اصلاح و بہبود کے لیے جدوجہد کرنے کی دعوت دیتا تھا، وہ جب غلویت میں اپنے رب سے مناجات کرتا اور جب اسے اپنے رب کے گھر میں حاضری کا موقع ملتا، تو وہ غلات کہہ کر کہہ کر ہاتھ میں تھامے، بچوں کی طرح بلبلا تا، "رقتا" یا رب البیت یا رب المہجت" کہہ کر کڈھائیں مار مار کر بدلتا اور کفر کے باہمی ٹکراؤ، اسلام کی سر بلندی اور خاتم النبیین صلی اللہ وسلم کی امت کی ہدایت و رفعت کی دعائیں اس انداز سے کرتا کہ سننے والے دیکھنے والوں کو اس کی آہ و زاری پرتوس آنے لگتا۔

آہ! ہم اس عظیم المرتبت، داعی اور رفیع المنزلت، مجاہد سے اس کی معرفت بھری تقریروں سے اور اس آہ سحر گاہی اور ہیبت اللہ کے درد آواز سے پروردگار اس کے دعا کرنے کی برکت و رحمت سے محروم ہو گئے، "یقیناً آج مولانا محمد یوسف علیہ الرحمۃ کی والدہ ماجدہ متحق ہیں کہ قلم کے گدھنوں افراد اللہ سے اظہار بہرہ ریزی کریں کہ اس



پیرانہ سالی میں انھیں یہ عظیم صدمہ برداشت کرنا پڑا۔ آج حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا  
نفعنا اللہ بعلومہ حیاتہ۔ لائق تعزیت ہیں کہ ان کا قابلِ فخر داماد اس دنیا سے رخصت  
ہو گیا اور آپ کو ضیعی کے عالم میں ان کی جدائیگی کا زخم سہنا پڑا۔ آج مولانا محمد ہادی بلاشبہ  
مستحق ہیں کہ ان کے بلند مرتبہ باپ کی رحلت پر ان سے تعزیت کی جائے لیکن حق یہ بھی  
ہے کہ آج ہر وہ شخص ان تینوں شخصیتوں کی طرح تعزیت کا مستحق ہے جس نے مرحوم کو پہچانا  
ان سے محض اللہ کے لیے گناہ پیدا ہوا اور اس دورِ زوال میں اس نے مرحوم کو مغفور  
مولانا محمد یوسف کو اسلام کی خدمت کے لیے قابلِ اعتماد پایا۔

مولانا کی رحلت اگر صدمہ ہے تو سب مسلمانوں کے لیے اگر نقصان ہے تو پوری  
امت کا۔ اللہم لاتحرمنا احبہ ولا تقننا بعدہ۔ (شکریہ المنبر ایلور)

(بقیہ مضمون صفحہ ۵۶)

کیا جائے۔ (مغربی بنگال)

۴۔ انگریزی اور ہندی دونوں کو سرکاری زبان بنایا جائے (وزیر اعلیٰ مدراس)

۵۔ ہندوستان کی کوئی بھی زبان ہو سکر انگریزی کو ختم کیا جائے (ڈاکٹر رام چندر گوہیالا)  
۶۔ مشترکہ زبان کا درجہ صرف انگریزی کو دیا جائے اور دستور کے ستر حصوں میں حصہ کو ختم

کیا جائے (راجہ جی)

۷۔ ہندوستان کی مشترکہ زبان سنسکرت تسلیم کی جائے اور سب تک سنسکرت انگریزی کی جگہ  
پینے کے قابل ہو انگریزی کو سرکاری زبان رکھا جائے اور اس غرض کے لیے دستور میں تبدیلی  
کی جائے۔ (اکھل بھارتیہ سنسکرت بھاشا سمیلن کلکتہ)

مرکزی حکومت نے تال ناٹکے مظاہرین کو قسین دلایا ہے کہ پنڈت نہرو کی اس تقریر  
دہائی کو سانی ایکٹ میں ترمیم کے قانونی شکل دے دی جائے گی جب تک غیر ہندی ملاقاتی  
کے لوگ چاہیں گے اس وقت تک سرکاری زبان کی حیثیت سے ہندی کے ساتھ انگریزی باقی  
رہے گی۔ سانی ایکٹ میں ترمیم کا سودہ ابھی تک عام نہیں کیا گیا ہے اس لیے اس کے بارے میں کچھ  
نہیں کہا جاسکتا اور اسی لیے یہ بھی نہیں کہا جاسکتا کہ مجوزہ ترمیم کا مسئلہ حل ثابت ہو سکے گی۔  
یہ تو ظاہر ہے کہ کوئی متغزل حل نہیں ہے بلکہ عارضی ہے۔ (دہائی)

# ”الشر والوں کا اجتماع“

## آنکھوں دیکھا حال

از جناب \_\_\_\_\_ محمد اسلم صاحب

[مذہب بالا عزادوں کے ساتھ ذیلی کا یہ مضمون جو حضرت مولانا محمد رفیع صاحبؒ کی وفات سے صرف ایک ہفتہ پیش کے ایک ایسے تبلیغی اجتماع کے شادرات و نشاط پر مشتمل ہے جس میں حضرت مرحوم نے خطابات فرمائے۔ معاصر شباب لاہور کے ٹکڑے کے ساتھ دریہ ناظرین ہے۔ \_\_\_\_\_ ادارہ

کافی دنوں سے شہر کی اکثر ساجدیں یہ دیکھنے میں آتا رہا کہ عرصہ منہرب کی نماز کے بعد ایک صاحب کھڑے ہوتے اور بڑی نرمی سے یوں گویا ہوتے۔

”بھائیو! دُعا کے بعد تشریف رکھئے دین کی بات ہوگی۔“

کئے والے کی اتنی سی بات میں جو سادگی اور خلوص ہوتا، وہ سب کو مجھ کر دیتا کہ اس کے جائیں۔ اس کے بعد امام صاحبؒ دعا کرتے اور پھر اپنی کہتے والوں میں سے کوئی ایک لشکر کا بندہ کھڑا ہو جاتا اور غیر کسی نصیحت کے، ۱۔ امانت نہایت سادہ الفاظ میں کہ بیان کرتا جس کا خلاصہ یہ ہوتا کہ اس دنیا کی زندگی چند روزہ ہے، اس طرح کے کام کریں کہ حشر کے میدان میں رسوائی سے بچ جائیں۔ بات واقعی دل کو ٹپکتی اور عجیب ہوتا کہ یہ اس طرح بولتا رہے تاکہ سنتے سنتے شاید اس دنیا کی بے ثباتی کا یقین آجائے، آخر میں یہ کہتا کہ اس عینہ کی ۲۱، ۲۲، ۲۳ کے قریب مائیک میں ایک اجتماع ہوا ہے جس میں آخرت

کی زندگی کے بارے میں باتیں ہوں گی۔ آخر ۲۰ مارچ بھی آن پہنچی، شوقِ مہر ادا چلا  
دیکھیں آخرت کی زندگی کے کیا نقشے بنائے جاتے ہیں۔ کچھ دوستوں کو آمادہ کیا، شام کو چلتے  
وقت کچھ بزرگوں سے تذکرہ کیا انہوں نے بروقت ہی اطلاع دینے کا گلہ کیا۔ ندامت ہوئی کہ  
اس آئینے کے گھیلوں میں لگے رہے اور پہلے سے کیوں نہ حاضر ہو سکے۔

رات - اپنے اسٹیشن پہنچے، ٹکٹ خریدنے لگے دیکھا کہ ہزاروں لوگ کھڑے ٹکٹ لے  
رہے ہیں۔ اپنی باری آئی ۱۳ آنے نکال کر "بابو" کو دیئے ٹکٹ دیکھا ۹ پیسے کا تھا۔ حلیہ  
دو پیسے کا پسٹلے چاہئیں تھے۔ شاید دو پیسوں کی کوئی حیثیت نہ جلتے ہوئے واپس  
کمرے کی کوئی ضرورت نہ سمجھی گئی۔ اور گردے لوگوں سے پوچھا سبھی سے ۱۳ آنے (۱۱ پیسے)  
لیے جا رہے تھے۔ اندازہ لگائیے صرف ان دو تین دنوں میں کیا کچھ جمع ہوا ہو گا۔ اور اس قدر  
کیوں نہ ہو ریلوے کے ٹکٹے کو ۹ پیسے دینے کے بعد ان خدمت کرنے والوں کو بھی تو  
دو پیسے بچ جانے چاہئیں۔

کراچی ایجنس ۱۰ مارچ ۲۵ منٹ پر چلی، کوئی ٹوبہ ایسا نہ تھا جو اندر اور باہر بھرا نہ ہو۔  
بڑے امینان سے سفر گزرا، کوئی تو کھار نہ ہوئی، کوئی دھکم پیل نہ ہوئی۔ دوسرے کے لیے  
جلگھائی کرنے کا جذبہ موجود تھا۔ سو اگیا رہنے کے واسطے ڈنڈا اسٹیشن پر اتر گئے کوئی تین فرلانگ  
پر اجتماع گاہ تھی، سادہ سی مسجد، باہر صحن میں شامیلے تھے ہوئے اور تیل دھرنے کو جگہ  
نہیں۔ ایک طرف بیسوں لمبی لمبی کاریں کھڑی تھیں، دوسری طرف تین چار بیس، معلوم ہوا کہ  
ہیلی کاپٹ اور جہت کھانے کے حال اسٹے ہو کر سبوں میں آئے ہیں۔ مسجد کے فرش پر بوجھ  
جس کے پاس تھا بھلیا گیا اور چند گھنٹے آرام کرنے کی کوشش کرنے لگے۔

۱۱ کی صبح نماز فجر کے بعد علی سے تشریف لائے ہوئے مولانا محمد یوسف صاحب کا  
(جو اس جماعت کے امیر ہیں اور مولانا محمد الیاس رحمۃ اللہ علیہ کے صاحبزادے بھی) خطا  
ہو تین گھنٹے تک لوگ بہت سی بیٹھتے رہے، باتوں میں مڈن تھا حقیقت تھی، خلوص تھا۔ خواہند  
اور اس کے رسول کی باتوں میں یہ سب کچھ کیوں نہ ہوتا۔ مولانا نے فرمایا۔

”بھائیو! انسان اس دنیا میں دو چیزوں پر محنت کرتا ہے۔ ایک اس دنیا کی چیزوں پر دوسرے اپنی ذات پر، اس دنیا کی چیزوں پر — مثلاً مکان، دوکان، زمین، تجارت، کارخانے، ملازمت، غرضیکہ جس چیز پر بھی محنت کی جائے گی پورا دھیان اس طرف ہوگا۔ دل انہی چیزوں میں اٹکا رہے گا، نتیجہ یہ ہوگا کہ اپنی ذات کی تکمیل رہ جائے گی۔ مرنے پر ان چیزوں پر کی گئی محنت ساری کی ساری دھری رہ جائے گی اور انسان اس دنیا سے بالکل خالی جائے گا اور جب حشر کے میدان میں اپنی ذات پر محنت کرنے والوں کو دیکھے گا تو اپنے آپ پر ملے گا، اتنا روئے گا کہ آنسوؤں کے دریا بہہ نکلیں گے۔“

پھر فرمایا:-

”اپنی ذات پر محنت کرنے (یعنی اپنی زبان پر محنت، اپنے کانوں پر محنت، اپنی آنکھوں پر محنت، اپنے دل پر محنت، غرض ہر حصہ جسم پر محنت کرنے سے) اس درجہ تک پہنچ جائے گا کہ صرف ایک آنکھ کے پھینکنے سے اس پوری کائنات سے کرداروں درجے زیادہ قیمتی جنت عطا کی جائے گی۔ آپ جانتے ہیں سامنے سے غیر محرم عورت پر نگاہ پڑی، دل نے کہا میں اب اگر آنکھ اٹھاؤں تو برباد ہو جاؤں گے، آنکھ دھری طرف پھر گئی اس کی ایک پھینک دے اللہ تعالیٰ وہ کچھ عطا فرمائیں گے، قصہ زمانا ممکن، ان عطا کی جانے والی چیزوں میں سے کوئی چیز بھی اگر اس دنیا میں آجائے تو پوری دنیا حاصل کرنے کے لیے لڑے۔“

باتیں دل میں اُترتی چلی گئیں، اپنے آپ عداوت ہوئی کہ زندگی یوں ہی گزرتی جس طرح اب تک گزری تو کیا ہوگا؟ آٹھ سے دس ہزار کا جمع، جس طرف نظر اٹھی انسان ہی نظر اٹے وہ انسان جو محض اللہ کی خاطر اتنی دود دراز سے سفر کر کے صعوبتیں کھیل کر اس دیرانے میں اکٹھے ہو گئے تھے۔

مولانا نے فرمایا:-

”محض اللہ کی خاطر یوں جمع ہونے والوں پر اللہ کے فرشتے آسمان سے زمین تک حلقہ بناتے اور سلامتی بھیجتے ہیں، اللہ کرے آج دنیا میں صرف اللہ ہی کی خاطر لوگ جمع ہوا کریں تاکہ اللہ کی رحمتیں اس زمین پر اتریں اور انسان مکون قلب سے ہلکا رہوں۔“

اس محل میں امیر بھی تھے، غریب بھی، چھوٹے بھی تھے، بڑے بھی، بچے بھی تھے، فطیلتے بھی، پنجابی بھی تھے، سندھی بھی، سرحدی بھی تھے بنگالی بھی، عرب سے آئے ہوئے بھی تھے، ہندوستان سے بھی، ملوں ملے بھی تھے اور غواچہ فروش بھی، دینی مدارس کے طلباء بھی تھے کاجول اور یونیورسٹیوں کے طالب علم بھی، غرض کہ زندگی کے ہر شعبے سے تعلق رکھنے والے حص خدا کی خوشنودی کی خاطر جمع ہو گئے تھے جس کو مسجد میں جگہ نہ مل سکی وہ باہر ہی بیٹھ گئے، خواہ امیر تھا یا غریب۔ کوئی ٹائٹل گاہ نہ تھی۔ کوئی تین تین چار چار سگے بڑے بڑے پوسٹر نہ تھے کوئی پھلی کار گرا دیوں کے بیان نہ ہوئے بس ایک ہی تڑپ تھی کہ ہم سحر جا میں تو سب ٹھیک ہو جائے گا۔ سب کو اپنی ذات کی کوتاہیوں، ناکامیوں اور نام ادبوں کا احساس تھا۔ دوپہر کو الگ الگ حلقوں میں بٹ کر قیلم بری۔ سنا گیا کہ نماز کیا ہے، دعا کیا ہے، نمازیوں پر حصے سے کیا ملے گا اور جن لوگوں نے یوں پڑھی انھوں نے کیا پایا۔ دعاؤں سے کیا ہوتا ہے۔ جس طرح دعا مانگنے کا حق ہے اس طرح مانگی ملتے تو کیا ملتے۔ اور اس طرح جنھوں نے مانگی کیا پایا۔ بھلوں کے تذکرے تھے۔ دولت والوں کا تذکرہ آیا تو قادیان دہانہ کی دولتوں کے فتنے تباہ گئے، غربت کا ذکر ہوا تو صحابہ کرام کی زندگیوں کے واقعات تباہ گئے۔

فاقوں کا ذکر پھر اتو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی تباہی لگئی۔ خدا کو خوش کرنے والوں نے کیا کھویا اور کیا پایا۔ یہ معلوم ہوا۔ دو کھٹنے کی تعلیم کے بعد کھانے اور نماز کا وقت تھا۔ ایک طرف کھانے کا انتظام کیا گیا تھا دوکان داروں نے دوکانیں بھی لگائی ہوئی تھیں۔ جس کا جہاں جی چاہا کھالیا۔ اجتماع والوں کی طرف سے کھانے کا کوئی حیمہ نہ لیا جاتا بصر کے بعد لائل پور کے مفتی زین العابدین صاحب کا بیان ہوا۔ تھوڑے سے وقت میں بہت کچھ سمجھایا گیا۔ خدا نے بولنے کا خوب ملکہ دیا ہے سن کر عبدانی کیفیت پیدا ہونے لگتی ہے۔

بتایا گیا کہ

”انسان جب اپنے اپنے غنت کرتے کرتے اس درجہ پر پہنچتا ہے جس پر اللہ راضی ہوگا اس کے صرت ہاتھ اٹھنے پر ہی فیصلہ فرمادیتے ہیں تو دنیا میں کیا ہوتا ہے دنیا کس طرح اسکے پیچھے آتی ہے۔ آج ہم لوگ دنیا کے پیچھے بھاگتے ہیں مگر وہ ہے کہ ہاتھ ہی نہیں اٹتی۔“

صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ اجمعین کے واقعات بتائے گئے اور کچھ اس انداز سے  
کو ایمان تازہ ہو گیا۔ بتایا گیا کہ

”انسان جب بتلے تو اس ڈرے کہ اس کے مرنے کے بعد کیسے فرشتے اے مل اور دفن  
کرنے لگ جائیں خود بنی صلی اللہ علیہ وسلم عجالت سے غسل دیتے اور جلدی جنازہ لے جاتے ہیں۔  
اللہ کے پاک رسول جنازہ کے ساتھ بیچوں کے بل چلتے ہیں اور پوچھنے پر فرمایا جاتا ہے کہ اتنے  
فرشتے آسمان پر سے اتر کر ساتھ ہو لیے ہیں کہ پورا پاؤں رکھنے کی گنجائش نہیں ہے۔“

مغرب کے بعد عرب سے آئے ہوئے اللہ کے ایک بندے کا بیان شروع ہوا، زبان  
عربی تھی لہذا انتہائی خوبصورت، سچی چاہتا اللہ اور اس کے پیارے رسول کی زبان بولتا  
رہے۔ مترجم متن ساتھ بیٹھ گئے۔ چونکہ گھنٹہ دین کے مختلف پہلوؤں پر نہایت وضاحت سے  
دروشنی ڈالتے رہے، عدل و انصاف، معاشرت و معیشت اور دنیا کے مختلف علاقوں میں  
اسلام کی دعوت کے پھیلاؤ پر معلوماتی تقریر کی۔

رات کے خطاب میں مولانا محمد یوسف صاحب کا بیان ہوا۔ لاہور اور قریب ہر شہر کے  
مختلف علاقہ فکر کے علمائے کرام موجود تھے۔ مولانا کی طبیعت کچھ ٹھیک نہ تھی، کھانسی اور نزلہ کا  
زور نہ لیکن دین کی محبت کچھ اس طرح غالب ہے کہ کسی چیز کی پردہ نہ کرتے ہوئے مسئلہ بولتے  
ہیں۔ عام اجتماع ہو یا خاص، شہری حضرات کے اجتماع میں بولنا ہو یا میوانی حضرات میں  
اس بولنے اور پوری قوت سے بولنے، میں کوئی چیز رکاوٹ نہیں بنتی، بتایا جاتا رہا کہ  
”مزدکی خدائی پوری قوت سے اس کوشش میں لگی رہی کہ کون کی رات کسی بچے کے  
دھوکہ دینا نہ ڈرنے پلے، تمام ملک کے مرد الگ اور عورتیں الگ کر دی گئیں۔ پہرے دار  
بٹھادیے گئے۔ لیکن ہوا کیا۔ خدا کے حکم کے بموجب جو کام ہونا تھا ہمکے سامنے دشمن کے گھر  
ایمان علیہ السلام پلے رہے ہیں۔ تو خدا جب کہنے پر آتا ہے دُشمن کی کوئی طاقت کچھ  
نہیں کر سکتی۔“

دوسری علیہ السلام اور فرعون کے واقعات بتائے جاتے رہے۔ ایک طرف اس دنیا

اور اس کے اندر کی تمام چیزوں کی بے بسی، دوسری طرف خدا نے بزرگ و برتر کی عظمت، دل میں یہ سب کچھ یوں نقش ہوتا رہا جیسے ہونے کا حق ہے۔ آخر کیوں نہ ہو کہنے والا پوسے یقین سے کہہ رہا ہے، زبان کے ساتھ دل کی گہرائیوں کی آواز شامل ہے۔ بتایا جا رہا ہے کہ

”اگر کوئی فاسق اور جھوٹا شخص تھا ہے اس اس قسم کی خبر لائے کہ کوئی گمراہ یا فرد تمہارے مال اور جان کے بارے میں برے ارادے کر رہے ہیں تو اس امر کے باوجود کہ اس کا جھوٹا ہونا تمہارے نزدیک مسلم ہے تم اپنے مال اور جان کی فکر میں لگو گے۔ لیکن جس شخص کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ہمارا یہ ایمان ہے کہ سچے نبی ہیں۔ اگر اس ایمان میں کچھ بھی کمی ہے تو ہم مسلمان ہی نہیں، وہ فرما رہے ہیں کہ لوگو! اس دنیا کی حقیقت کچھ نہیں اللہ کے نزدیک اس کی حیثیت پتھر کے پر کے برابر بھی نہیں، مردہ بکری کے بچے کے برابر بھی نہیں، جو کچھ بھی ہے آخرت کی زندگی ہے۔ اس کے لیے کچھ کرو در نہ اس ختم ہونے والی زندگی میں تڑپو گے لیکن یہ سن کر ہمیں یقین نہیں آتا۔ کیوں؟ اس دُنیا کے مال و اولاد ہمارے مشاہدے میں ہیں اور آخرت کی زندگی غیب میں۔ بس اسی کا نام ایمان بالغیب ہے۔ جب دیکھ لیا تو غیب کہاں رہا۔“

”رات گیارہ بجے تک یوں ہی دین و ایمان کی باتیں ہوتی رہیں، نماز پڑھی گئی، ایک ہی صفت میں ہر درجے، ہر زبان، ہر عمر اور مختلف رنگ و نسل کے دینی بھائی اللہ کے حضور میں یوں کھڑے ہوئے جیسے ان کا وجود ہی نہیں ہے۔ چاند طرف ایک تڑپا۔ امام صاحب ان سب کی طرف سے اللہ کے حضور عرض گزار رہے ہیں۔ بارہ بجے کچھ آرام کی فکر میں ملگ گئے کچھ اللہ سے باتیں کرنے میں، ۱۲ بجے آنکھ کھلی، آگے پیچھے دائیں بائیں، بہتوں کو کھڑے پایا۔ اللہ اکبر کیا سرد ہے اس کھڑے ہونے میں۔“

۱۲ کی صبح نماز کے بعد پھر تقریر ہوئی، دوپہر کو تعلیمی حلقے بنائے گئے، عصر کے بعد ہندوستان سے آئے ہوئے علی گڑھ یونیورسٹی کے گریجویٹ اور پھر علم دین سے پڑنے لگے، مولوی محمد عمر صاحب کی تقریر ہوئی۔ خوب سلیقے سے بیان فرماتے ہیں۔ تھوڑے سے وقت میں ہر انداز کا خوب مواد ذہنوں میں بایا، زبان اللہ کی عظمت کے ترانے خود بخود گانے لگی۔

غرض اس طرح یہ تین دن کا دُوح پر دراجتماع ملتا رہا۔ احساس دلایا جاتا رہا کہ ہر جگہ اپنی ذات میں ہے اگر یہ دست ہو جائے تو سب درست ہو جائے گا۔

آخری معذرت کے راستے میں اپنی ذات پر محنت کرنے کے لیے جن لوگوں نے وقت دیئے ان کی تشکیل جماعتوں کی شکل میں ہوئی، ہر جماعت میں ۷ سے بارہ تک اللہ کے بندے جمع کر دیئے گئے۔ سو کے قریب جماعتیں بن گئیں جن کو ملک کے کونے کونے میں بھیجا گیا۔ تاکہ ان فانی چیزوں سے کچھ دیر کے لیے کٹ کر آدمی اپنی ذات پر محنت کر سکے، ہر جماعت کا ایک امیر مقرر کر دیا گیا۔ اپنے اپنے بستر، اپنا اپنا خرچ اور اپنی اپنی ذات پر محنت کرنے کا جذبہ اور دوسرے بندگانِ خدا تک اللہ کی بات پہنچانے کی فکر، یہ سب نظر اس قدودوح کو بالیدگی بخشنے سے کہ نیکو لوں و غلط بھی یہ نہ کر سکیں۔ اختتام پر دعا ہوئی، مولانا محمد یوسف صاحب نے دعا کی اپنے گناہوں کی توبہ، مغفرت، آخرت کی سرخروٹی، دین کی عظمت، تمام انسانوں کے لیے ہدایت طلبی، یہ سب باتیں اللہ سے طلب کی گئیں۔ دعائیں مانگی گئی جس طرح مانگنے کا حق ہوتا ہو۔ کوئی آنکھ نہ مٹی جو روئی نہ ہو، کوئی زبان نہ مٹی جو بولی نہ ہو، کوئی دل نہ تھا جو بھٹ پڑنے پر نہ آیا ہو، میں ایک ہی احساس تھا کہ اتنی زندگی جو گزری ناکامی میں گزری، میں ہی سراپا مصیبت ہوں سب برائیاں مجھ ہی میں ہیں، اے اللہ ان سب کوتاہیوں کو معاف فرما اور میری زندگی کو اپنے راستے پر لگا دے۔

اس طرح ۲۲ رکی دہر کو یہ مبارک اجتماع ختم ہو گیا۔

## ضروری بات

۱۔ دفتر الفرقان اور کتب خانہ الفرقان سے جملہ خط و کتابت اور ریل زر صرف "منبر" کے نام سے فرمائیے کسی شخص کا نام نہ لکھئے۔

۲۔ ادارتی امور میں براہِ راست ادٹیر کو لکھئے۔ دفتری خطوط کے اندازان احمد کے بارے میں کچھ نہ لکھا جائے۔

منبر



## حالاتِ حاضرہ

## ہندوستان میں زبان کا مسئلہ

ایڈیٹر صاحب مدینہ بجنور

ہندوستان کا دستور بننے سے پہلے عوام کو کڑی سرکاری زبان ہندوستانی ہوگی جو ننگری اور فارسی و دونوں رسم الخطوں میں لکھی جائے گی۔ ہندوستانی کی تقریباً یہی گئی تھی کہ جو زبان ملی ہندوستانی کے عوام بولتے ہیں اور جسے اردو اور ہندی دونوں ناموں سے پکارا جاتا ہے وہ ہندوستانی ہے۔ یہ فیصلہ اس بنا پر کیا گیا تھا کہ ہندوستان کی ہر دوسری زبان کے مقابل میں ہندوستانی ہی ایک ایسی زبان ہے جو ہندوستان کے ہر گوشہ میں بولی اور سمجھی جاتی ہو اور اپنی اسی خصوصیت کی بنا پر ہندوستان کی قومی زبان بن جانے کی صلاحیت رکھتی ہو۔ ہندوستان فی زمانہ قومی زبان کی نعمت سے محروم ہے۔ ہوائے ہندوستانی کے بیان کی سبب زبانیں علاقائی ہیں۔ قومی زبان وہی ہو سکتی ہے جسے ہندوستان کی اکثریت بولتی اور سمجھتی ہو اور جس میں اپنے روزمرہ کے کام انجام دیتی ہو۔ ہندوستان مختلف مذہبوں، مختلف تہذیبوں اور مختلف کچوروں کا گہوارہ ہے۔ اس لیے یہاں کی قومی زبان میں ان سب کے اظہار کی صلاحیت کا ہونا ضروری ہے۔ جو زبان بھی اس صلاحیت سے محروم ہوگی وہ ہندوستان کی قومی زبان کا درجہ حاصل نہیں کر سکتی۔

ہندوستان کا دستور بننے سے پہلے ہندوستان کے لیڈروں نے اور کانگرس نے ہندوستانی کے حق میں نہ صرف فیصلہ کیا تھا بلکہ اس فیصلہ کی عام اشاعت بھی کی تھی مگر دستور سازی کے وقت یہ فیصلہ طاق نہیاں پر دکھایا گیا اور صحت ہندی دیوناگری رسم الخط میں مرکزی حکومت کی سرکاری زبان تسلیم کی گئی۔ یہ بات جاننے والوں کے لیے انوکھی رہتی کیونکہ بقول علامہ داتا یہ کتنی غیب جاننے والے تھے کہ حکومت کے وزراءوں کو ہاتھ ابھی کے اس فارمولے کی ذرا پروا نہیں ہے کہ ہندوستان

کی سرکاری زبان ہندوستانی ہوگی جو اردو اور ناگری صورت میں لکھی جائے گی۔ گورنمنٹ آف انڈیا ایکٹ ۱۹۳۵ء کی رو سے جب صوبوں میں کانگریسی حکومتیں قائم ہوئی تھیں تو کئی صوبوں میں حکومت کے اطوار سے معلوم ہو گیا تھا کہ پوری آزادی ملنے پر ان کا طرز عمل زبان کے بارے میں کیا ہوگا؟ بہر حال دستور کا سر حوالہ صبر سرکاری زبان سے متعلق ہے جس کے دو باب ہیں۔ پہلا باب یونین (مرکز) کی زبان سے متعلق ہے اور دوسرے باب کا تعلق علاقائی زبانوں سے ہے۔ باب اول کے مطالعہ سے صاف پتہ چلتا ہے کہ دستور سازوں نے ناگری رسم الخط میں ہندی کو یونین کی سرکاری زبان تسلیم تو کر لیا ہے مگر انہیں اپنے اس فیصلہ کی صحت کا یقین نہیں ہے چنانچہ انہوں نے یہ بات تو صاف طور پر کہہ دی ہے کہ آئینہ ہند وہ جس تک یونین کی سرکاری زبان انگریزی رہے گی مگر ہندی کے مکمل نفاذ کے لیے کوئی میعاد تاریخ مقرر نہیں کی ہے بلکہ اس کے بعد ترقی و نفاذ کی راہ کو کبھی طرح کی رکاوٹوں سے ناہموار بنا دیا ہے یہ صورت حال اس حقیقت کی غماز ہے کہ ہندی کے حق میں جو فیصلہ کیا گیا ہے وہ بادل خواستہ کسی مجبوری یا مصلحت کی بنا پر کیا گیا ہے۔

۱۹۳۸ء کی بات ہے کہ آل انڈیا ریڈیو کمیٹی نے اپنے سننے والوں سے پوچھا کہ وہ کس زبان میں پروگرام سننا پسند کریں گے۔ جواب ملاحظہ ہو۔

ہندوستانی (اردو) ۶۷-۶۵، انگریزی ۳۲-۲۵، گجراتی ۲۲-۱۷، مریٹی ۵۹-۱۵، ہندی صفر۔  
احاطہ بھٹی کے پانچ ہزار ریڈیو سیٹ رکھنے والوں میں سے ساٹھ فیصدی اردو کے یعنی ہندوستانی کے حق میں تھے۔

دوسرا سوال یہ تھا کہ اگر صرف ایک ہی زبان میں براڈ کاسٹ کیا جائے تو کون سی زبان کو ترجیح دی جائے گی۔ جواب ملاحظہ ہو۔

ہندوستانی (اردو) ۶۵-۳۶، انگریزی ۲۰-۱۰، گجراتی ۲۰-۱۰، مریٹی ۳۵-۸، ہندی صفر۔  
یہی سوالات کلکتہ، مدراس اور دہلی والوں سے بھی پوچھے گئے تھے۔ جواب ملاحظہ ہو۔  
کلکتہ: ہندوستانی (اردو) ۵۹-۲۵، انگریزی ۴۴-۱۷، بنگالی ۳۱-۱، ہندی صفر۔  
مدراس: ہندوستانی (اردو) ۶۵-۳۵، انگریزی ۴۱-۱۰، تمل ۳۲-۲، تیلیگو ۲۲-۱، ہندی صفر۔  
دہلی: ہندوستانی (اردو) ۶۵-۳۵، انگریزی ۴۶-۱۷، ہندی صفر۔

[خود شہنشاہِ ہند اور سلاطینِ ہند کی طرف سے اس کے پیشِ نظر ہندوستانی کا مذہب کا نام دینا اور ہندو کہہ دینا ہندوستان سے خارج تھا۔ لیکن یہ ماحول میں ہوتا ہے لیکن جس زمانے کے احوال و شمار دیے گئے ہیں اس زمانے کے ہندوستانی اور آج کے ہندی نشریات کی زبان کے فرق کو اگر سامنے رکھ لیا جائے تو یہ تسلیم کرنا پڑے گا کہ ہندوستانی نشریات اور ہندی نشریات جتنی تھیں۔ دوسرے جس زمانے کا ذکر ہے اس زمانے میں مشرق اور وسطیٰ دنیا کے اہلِ ابراہیم کی لسانی یا پس منظر کی ایک کتاب لکھی تھی جس میں ہندوستانی نشریات کو اردو کی نشریات بتا کر ہندی کا کس پیش کیا تھا۔ اس کتاب کا رد کیا چاہیے اور نہ ہی لکھا تھا۔ اور اسے ہندی سا ہیہ سین یو پی نے ثابت کیا تھا۔]

مذکورہ بالا اعداد و شمار جہاں ہندی کی کل حقیقت کو ظاہر کرتے ہیں وہاں اردو کی مقبولیت کا پتہ بھی دیتے ہیں۔ ان حالات میں ہندی کو یونین کی زبان تسلیم کرنے وقت دستور سازوں کے سامنے اگر کچھ نشانات اور خطرات نمایاں ہونے لگتے تھے اور وہ مذہب میں مبتلا ہو گئے تھے تو یہ کوئی اچھے کی بات نہیں ہے۔ بہر حال ہندی یونین کی سرکاری زبان قرار پانے کی وجہ سے ضرورت اس بات کی تھی کہ ہندی کو قومی زبان بنانے کی کوشش کا آغاز کیا جاتا لیکن ہر ایک بالکل الٹا ہوتا تو یہ چاہیے تھا کہ ہندی کو عام فہم بنایا جائے اور دوسری علاقائی زبانوں کے الفاظ شامل کیے جاتے اور بالخصوص ہندوستانی یا اردو کے مراۓ سے۔ فائدہ اٹھایا جاتا اگر ہوا یہ کہ ہندی کو سنسکرت کے ناموں اور تفصیل الفاظ سے لاداجا نہ لگا اور اسے آتشا شکل بنا دیا گیا کہ اس کے عوامی زبان بننے کے سارے امکانات ختم ہو گئے۔ متضاد یہ کہ دوسری علاقائی زبانوں اور خاص کر اردو کے وہ الفاظ نکال کر پھینک دیے گئے جو زبانِ مذہب و علوم و خواص تھے اور ان کی جگہ سنسکرت کے وہ الفاظ اپنی اصلی شکل میں استعمال ہونے لگے جو اسے کسی کے کان آشنائی نہ تھے۔ ہندی کا اپنا سرمایہ بہت تلیل تھا اس کی عمر ہی کیا تھی۔ تقریباً سو برس ہوئے فورٹ ولیم کالج کلکتہ میں اس کا جنم ہوا تھا۔ تو برس کا زمانہ ایک نئی زبان کے لیے کچھ بھی نہیں ہو۔ ایک زبان سو برس میں کیلئے گئی ہزار برس کے بعد بھی اس میں نئے نئے الفاظ 'نئی نئی' اصطلاحیں 'نئی نئی' شہیں اور نئے نئے استعارے شامل ہوتے رہتے ہیں بلکہ یہی زبان کی زندگی کے ساتھ ساتھ جاری رہتا ہے۔ ہندی والوں نے اپنی زبان کو سرکاری حیثیت دلا کر یہ سمجھ لیا کہ ان کی زبان ہندوستان کی اور دنیا کی تمام مذہب زبانوں سے بے نیاز ہے بلکہ اسے ایک مردہ زبان کا سہارا

کافی ہے جسے شکر تکتے ہیں مگر اس طرح انھوں نے ہندی کو قومی زبان بن جانے سے محروم کر دیا۔ اور  
ایسی ہی غلطی ان سے یہ ہوئی کہ ہندی ریاستوں میں اتحاد کو نیست و نابود کرنے کی تمام شروع کر دی۔ کبھی  
ارشاد دیا کہ اتحاد کو بگاڑنا زبان نہیں ہے بلکہ ہندی ہی کا ایک وسیع جبکہ اسی دستور نے جس نے  
ہندی کو سرکاری حیثیت عطا کی ہے اور وہ کو ہندی سے علیحدہ ایک زبان تسلیم کیا ہے کبھی کہا گیا کہ اردو  
کلی زبان نہیں ہے مگر یہ نہیں بتایا گیا کہ پاکستان کے علاوہ جو کل تک ہندوستان ہی میں شامل  
تھا اور اردو کس ملک کی زبان ہے؟ کبھی فرمایا گیا کہ اردو عوامی زبان نہیں ہے بلکہ اس میں "ہے" اور  
"نہیں" کے علاوہ تمام الفاظ عربی اور فارسی کے ہیں جبکہ بقول نرون گو کہ پوری اردو میں دو چار ہزار الفاظ  
عربی اور فارسی کے اور پچاسوں ہزار خود ہندی کے مشامل ہیں۔ مختصر یہ  
یہ ہے کہ اردو کے خلاف بے سرو پا اعتراضات کا سلسلہ شروع کر دیا گیا اور ساتھ ہی ہندی کی اس  
نے اردو کے دستور و حقوق بھی دینے سے انکار کر دیا۔ مثال کے طور پر حکومت ہند نے ۱۹۵۶ء  
۱۹۵۵ء کو سانی پالیسی کے متعلق ایک بیان شائع کیا جی پر ہندی ریاستوں میں تصدیق شدہ کردار  
اس اعلان میں اردو سے تعلق اکثر غلط بیانیوں اور غلط فہمیوں کے ازالہ کے ساتھ تسلیم کیا  
گیا تھا کہ جن علاقوں اور خطوں میں اردو زبان رائج ہے ان میں ضرور جو ذیلی سولتیس مہیا کی جائیں  
۱۱) پانچویں درجوں میں ان طلباء کو جس کے والدین یا سرپرست یہ بیان کریں کہ ان کی مادری زبان  
اردو ہے۔ اردو میں تعلیم حاصل کرنے اور امتحانات دینے کی سولتیس مہیا کی جائیں۔ (۲) اردو  
کے ساتھ ملکی تمہیت اور اردو میں موزوں نصابی کتابیں مہیا کرنے کے انتظامات کیے جائیں  
۱۲) ثانوی درجوں میں بھی اردو میں تعلیم حاصل کرنے کی سولتیس مہیا کی جائیں۔ (۳) تمام دفاتر  
اور عدالتیں اردو میں دستاویز قبول کریں۔ ان کے ترجمہ یا کسی دیگر زبان کے رسم الخط میں  
ان کو متعلق کرنے کی ضرورت نہ ہو۔ دفاتر اور عدالتیں اردو میں عرضیاں اور درخواستیں بھی  
قبول کریں۔ (۵) بھی علاقوں میں اردو رائج ہے اور جن کو اس غرض کے لیے مخصوص کر دیا  
جائے۔ وہاں اہم قوانین قواعد و ضوابط اور اعلانات اردو میں جاری کیے جائیں۔ (۱۰) اعلان  
میں اس دفعہ کی وضاحت ان الفاظ میں کی گئی ہے کہ یہ ضروری نہیں کہ مہاس قانون ساز  
اردو میں تمام قوانین پاس کریں۔ یا ہر ایک قانون اردو میں جاری کیا جائے بلکہ اہم قوانین اور اہم

وہو اہلاد و اہلانو کو شہر کرنے کی غرض سے مخصوص علاقوں میں ان کو یا ان کے بعض مضامین کو اردو میں جاری کیا جانا چاہیے۔ اسی طرح اگر دہریاستوں کے درمیان کوئی سرحدی علاقہ دو زبانوں والا خیال کیا جاتا ہے تو یہ ضروری ہے کہ حکومت ان علاقوں کو اردو زبان میں شائع کرے۔ خاص سہولتوں کے ضمن میں مذکورہ بالا دفعات کے بعد چھٹی دفعہ میں تاکید مزید کے طور پر لکھا گیا ہے۔ "ہندی کو نہ صرف ہمارے آئین میں متاثر مقام حاصل ہے بلکہ یہ اتر پردیش اور بہار نیز ہندوستان کی کچھ دیگر ریاستوں میں بھی سرکاری زبان ہے۔ ہندی اہلاد و دہ کے درمیان کسی رفا کا سوال پیدا نہیں ہو سکتا۔ لازمی طور پر ان ریاستوں میں ہندی کو بلند ترین مقام حاصل ہے لیکن آئین کی دفعات کے منشا کے مطابق ہندوستان کی ایک زبان کی جیسے لوگوں کی بہت بڑی تعداد بولتی اور استعمال کرتی ہے جو مصلحت افزائی کے خیال سے جو لوگ اسے استعمال کرنے کے عادی رہ چکے ہیں اور جو اپنی مادری زبان خیال کرتے ہیں ان کو اردو استعمال کرنے میں آسانیاں مہیا کرنا اور ان کی حوصلہ افزائی کرنا مناسب ہے۔ اس کا اطلاق خاص طور پر اتر پردیش اور بہار نیز دہلی پر ہوگا جو سینکڑوں برس سے اردو کے اہم مراکز رہے ہیں۔"

مرکزی حکومت کے اعلیٰ درجہ کے افسران پر ہندی ریاستوں کی ہر تعداد میں کا نتیجہ سولے اس کے کچھ نہ ہوا کہ چند معمولی احکام جاری ہوئے جن پر عملدرآمد کی ضرورت پڑے نام سمجھی گئی اور اگر اردو کی حالت میں کوئی تبدیلی نہ ہو سکی، یہی حال سرسائی فارمولا کا ہو اگر اس کے فائدے سے اردو کو محروم نہ کیا گیا۔ یہ تمام حالات غیر ہندی ریاستوں سے بھی پوشیدہ نہ تھے اور نہ آج ہیں ہندی ریاستوں نے اردو کے ساتھ جو غیر منفعتانہ برتاؤ کیا ہے وہ ہندوستان کے غیر ہندی علاقوں کی نگاہوں میں ہے۔ ان کے ذہن میں یہ حقیقت رہ چکی ہے کہ ہندی نے متعدد اقتدار پر قبضہ کر بوسلوگ اردو کے ساتھ کیا ہے اس سے دوسری زبانیں بھی محظوظ نہیں رہ سکتیں۔ ان حالات کا نتیجہ ہے کہ سائی مسئلہ امر نہ پیدا ہو گیا ہے اور طرح طرح کی تجویزوں سے اسے آدھی ہیرا

۱۔ ہندی کو ہندوستان کی مشترکہ زبان بنایا جائے (ہندی ریاستیں)

۲۔ انگریزی کو مشترکہ زبان کی حیثیت سے باقی رکھا جائے (دہریاستیں)

۳۔ دستور میں جو امر زبانیں درج ہیں ان سب کو سرکاری زبان کے طور پر تسلیم کیا جائے (باقی صحت مند)

# پیش گوئی

مقالہ - مولانا محمد رفیع الدین

قرآن مجید کی دعوت و تعلیم پوری انسانیت کے لئے آج بھی حیات ہے۔  
 اس لئے دنیا اس سے نا آشنا ہے۔ یہاں تک کہ مسکو کا ایم آئی "اسٹنہ والی"  
 اہنت کی غالب اہمیت بھی اس سے بیکانہ ہے۔

## (یہ کتاب)

اسی صورت حال کو سامنے رکھ کر لکھی گئی ہے۔  
 یہ قرآنی دعوت انسان کی اہم تعلیمات کا ایک جامع خلاصہ ہے۔  
 جس میں ہر انسان کے لئے قرآن کی آیات کو نہایت سادہ و سلیس و فہم پرور انداز میں لکھا گیا ہے۔  
 خاص طور پر قرآن کی دعوت کو سامنے رکھ کر اس کتاب کا تیار کیا گیا ہے۔  
 یہ اس ایک سو پندرہ سو سالہ تاریخ کی دعوت سے روشناسی کے لئے ہے۔  
 قرآن کے اہل بیت کی تعلیمات کو سامنے رکھ کر لکھی ہے۔  
 جو ان کا دعوت و تعلیم کا خلاصہ ہے۔

# حیاء الصبیح اردو

چہارم پنجم ششم ہفتم

تالیف: حضرت مولانا محمد یوسف صاحب دامت برکاتہم  
 حضرت مولانا محمد عثمان خاں صاحب فیض آبادی مدظلہ  
 (ترجمہ) شاگرد رشید شیخ الاسلام حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی قدس سرہ  
 مؤلف علیحدہ کی شہرہ آفاق کتاب حیاء الصبا عربی جوہند، ویک کے علاوہ  
 ممالک اسلامیہ میں بھی قبولیت عامہ حاصل کر چکی ہے۔ اس کی جلد اول کے ترجمہ کے تینوں حصوں  
 کی اشاعت کا عالم یہ ہے کہ ایک ہی سال کے اندر دوسرا ایڈیشن بھی ہاتھوں ہاتھ نکلتا  
 رہا ہے اب عربی کی جلد دوم کے اردو ترجمہ کو چار برابر حصوں میں شائع کیا جا رہا ہے۔  
 اردو ترجمہ کی خصوصیت

اس میں بھی مترجم موصوف نے اصل عربی الفاظ کو ترجمہ میں اس طرح سمویا ہے  
 کہ مطلب واضح بھی ہو جائے اور ترجمہ با محاورہ سلیس اور دلکش بھی بن جائے اور حضرات علمائے  
 اہل حق کی نظر میں ترجمہ کی خوبی و پسندیدگی نے تو کتاب کا معیار کافی بھرا کر دیا ہے۔

کتاب خریدنے کے وقت  
 فاضل مترجم حضرت مولانا محمد عثمان خاں صاحب کا اسم گرامی ضرور دیکھ لیں کیونکہ  
 کتاب کے پہلے تینوں حصوں کا ترجمہ بھی موصوف ہی کا ہے۔  
 کاغذ سفید، کتابت واضح، طباعت نکلی، ٹائپل جید، رنگین، ہر حصہ میں تقریباً دو سو (۲۰۰) صفحات۔

ایک آن لائن مختصر ادارہ اشاعت و نیات جو نظام القرآن ہے

حصہ اول، دوم، سوم	حصہ چہارم، پنجم، ششم، ہفتم
یکجا جلد ریگزن - ۱۰/-	یکجا جلد ریگزن - ۱۲/-



# پوسٹل لکھنؤ

(2) 33

جس کا تیب

عقیقۃ الرحمن بن سبھانی



(مسل)

فی چہ ساٹھ تھے

محمد منظور نعمانی



کے اسلامی التوحید  
دینی روح اور عقلی افادات



یعنی از ترجمہ و تشریح کے ساتھ



جس میں عوام اور خواص کے حقوق و فرائض کے ساتھ

زمانہ کی غفیات کا احاطہ — ہر طرح کے فہم و فکر کی حمایت

وہ اس کتاب کے فرائض کو سمجھنے کے لئے

اور تشریحات کے علاوہ ہر ایک کے شروع کے قہیدی نوٹ، شریعت کی

”ما قبل و ما دلت“ کی ایک مثال کہہ جائے

بسم اللہ

مولانا محمد منظور فتحانی

سال  
۲۹۳۲

- جلد اول — ایمان و توحید کے بیان کی روشنی
- جلد دوم — تزکیہ نفس و اصلاح اخلاق کی روشنی
- جلد سوم — فطرت اور خانہ کے علم اور ان کی روشنی

تقریباً ۱۰۰۰	۱۰۰۰
۱۰۰۰	۱۰۰۰
۱۰۰۰	۱۰۰۰
۱۰۰۰	۱۰۰۰













ה'תשנ"ח

[illegible]

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content.

[illegible]

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content.

میں نے اپنے

حیاتِ جاوید

ਸਤਿਨਾਮੁ ਕਰਤਾ ਹਰਿ:





عبداللہ عباس مدوی کے یہاں قیام کرتے ہیں اور ان ہی کے مکان ہوتے ہیں۔ مولانا کی رفاقت اور صحبت کی وجہ سے ہم لوگوں نے بھی یہی طے کیا تھا اور بلاشبہ مولانا عبداللہ عباس کے مخلصانہ تعلق کا یہی ثبوت ہے۔ انھوں نے اس سال حرم شریف کے بالکل قریب "عمارت الاشرفین" میں ایک پورا پلاٹ قریباً ۵-۵ ہزار ریال کرایہ ادا کر کے لے رکھا تھا۔ یہ مکان منظر کی جدید طرز کی نہایت عظیم الشان دس گیارہ منزلہ ایک عمارت ہے اور اپنی وسعت کے لحاظ سے گویا ایک مستقل آبادی ہے۔ مولانا عبداللہ عباس صاحب کے پاس اس کے ۴-۵ کمرے تھے ان میں سے پورے دو کمرے انھوں نے ہم لوگوں کے لیے خالی کر رکھے تھے۔ ہمارا سامان وہاں پہنچ چکا تھا۔ عمرہ سے فارغ ہو کر مغرب سے کچھ پہلے ہم لوگ مکان پر پہنچے۔ اسی وقت غسل کیا اور کپڑے پہن کر مغرب کی نماز کے لیے حرم شریف آگئے۔

رابطہ کا پہلا افتتاحی اجلاس آج بعد مغرب اس کے دفتر "قصر مکی" میں ہونے والا تھا۔ نماز مغرب سے فارغ ہو کر مولانا علی میاں اور یہ عاجز "قصر مکی" پہنچے۔ رابطہ کے اجلاس میں شرکت کا میرے لیے یہ پہلا موقع تھا اور میں اس کی نوعیت اور ہیئت ترکیبی سے اسی دن واقف ہوا۔ اس دن تو صرف ابتدائی کارروائی ہوئی۔ پھر اس کے بعد ایک ہفتہ تک رابطہ کی نشستوں کا سلسلہ جاری رہا۔

رابطہ کی ان مجالس اس کی کارروائیوں اور پھر مؤخر کے اجلاسوں کے متعلق تو انشاء اللہ مستقلاً الفرقان کی ایک مخصوص شاعت میں کئی قدر تفصیل سے آئے گا۔ اس صحبت میں تو اس مبارک سفر کے سلسلے کی کچھ دوسری باتیں ذکر کرنے کا ارادہ کیا ہے۔

(۲)

اس سفر مبارک کی سب سے بڑی نعمت اور برکت تو حج و زیارت اور بیت اللہ کا طواف ہے اور اس کے بعد دونوں اور راتوں کے وہ سارے اوقات ہیں جو مسجد حرام اور مسجد نبوی میں اللہ کی عبادت اس کی کتاب پاک کی تلاوت اور اس کی یاد اور دعا و استغفار میں گزریں اور بڑے سہاوہم ہیں وہ بندے جو ان نعمتوں کی قدر شناسی کے ساتھ اللہ سے ہر پل حسرتیں لیکن اس کی ضمنی برکات و منافع میں سے ایک بڑی برکت اور منفعت ساری لے لے

دوسری تقریعوں اور جغرافیائی، سیاسی حد بندیوں کو تو ذکر مشرق سے مغرب اور جنوب سے شمال تک پورے عالم اسلامی کے اہل ایمان خصوصاً ان کے اکابر داعیان اور علماء و صلحا کا اجتماع اور ان کی باہم ملاقاتیں و صحبتیں ہیں جو امت مسلمہ کی عالمی برادری کے باہم ربط و تجارت اور ملت اسلامیہ کے بین الاقوامی کردار کی حفاظت و ترقی کا خداوندی انتظام ہے۔ سوچئے تو ترکی 'مصر' شام' الجزائر' مراکش اور مشرق میں چین، جاپان، انڈونیشیا، ملائیشیا، دلی اور لکھنؤ سے کس قدر دور ہیں اور پاکستان اور افغانستان بھی نسبتاً کم دور ہونے کے باوجود درمیانی کی سیاسی دیواروں کی وجہ سے کس قدر دور ہو گئے ہیں اور ان کے رہنے والوں سے ملنا جلتا اور افادہ و استفادہ اپ کتنا مشکل ہو گیا ہے لیکن حج کے موقع پر یہ سارے ملک اور ان کے رہنے والے مسلمان جگہ دنیا بھر کے مسلمان مکہ معظمہ میں جگہ خاص مسجد حرام میں اس طرح کھینچا جاتے ہیں جیسے ایک ماں کے بچے اس کی آغوش میں۔

(۳)

حج کا مجمع اس وقت کی امت محمدیہ کا پورا پورا نمونہ ہوتا ہے اللہ کے ایسے بندے بھی نظر پڑتے ہیں جن کا چہرہ اور جہن کی آنکھیں بتا دیتی ہیں کہ ان کا دل اللہ کی خشیت و محبت سے لبریز ہے۔ اور یہ "انعامی سونڈ ندوی گدازندہ" کے پورے مصداق ہیں لیکن جس طرح آج امت محمدیہ میں یہ عنصر کمیاب ہے اسی طرح حج کے مجمع میں بھی اللہ کے ایسے بنائے کچھ زیادہ تعداد میں نظر نہیں پڑتے۔ بڑی تعداد ایسوں کی ہوتی ہے جن کو اسلام کا اچھا اور میسرای نمونہ نہیں کہا جاسکتا۔ اور انوس ہے کہ خاصی تعداد ایسے لوگوں کی بھی ہوتی ہے جن کا حال دیکھ کر محسوس ہوتا ہے کہ یہ بے چارے اسلام سے بالکل ناواقف اور حرم پاک کے ابتدائی ادب سے بھی نا آشنا ہیں۔ امت میں اس عنصر کا چونا اور اچھا خاصی تعداد میں ہونا کوئی نیا انکشاف نہیں ہے لیکن حج کے مجمع میں اور خاص کر حرم پاک میں ان نمونوں کو دیکھ کر بڑی روعانی اذیت ہوتی ہے۔ قریب قریب ہر ملک سے آنے والے ہیں اس طرح کے لوگ ہوتے ہیں۔ یہ وہ طبقے ہوتے ہیں جو مسلمان خانہ کمال میں پیدا ہوئے لیکن دین کی حقیقت جاننے اور اس کی تربیت حاصل کرنے کا انہیں

کبھی متوجہ نہیں ملا۔ اور حج کے لیے چلے آئے۔ اس صورت حال کی اصلاح کے سلسلہ میں بنیادی ضرورت تو اس کی ہے کہ ملک بہ ملک عوامی بیانیہ مسلمانوں میں اسلامیت کا صحیح شعور اور ان کی دینی حریت کی جدوجہد ہو لیکن خاص موسم حج میں حکومت حجاز یا حکومت کے پورے تعاون سے کوئی دینی و اصلاحی ادارہ اگر صحیح طریقہ پر ایک منصوبہ بنا کر اس کے لیے کام کرے اور معلمین کو اس کے لیے استعمال کرے اور پہلے خود معلمین کو تربیت کے ذریعہ تیار کیا جائے تو بہت بڑا کام ہو سکتا ہے۔ اور یہ کام پورے عالم اسلامی کی دینی اصلاح کا ذریعہ اور وسیلہ بن سکتا ہے۔ بعض حضرات نے اس کے لیے ایک مفصل سکیم بنا کر پیش کرنے کا ارادہ کیا ہے۔

## قادیانی، سعودی حکومت کی نظر میں

اب کے ایک قابل ذکر واقعہ یہ پیش آیا کہ کلکتہ کے قادیانیوں کی ایک جماعت نے حج کو جانے کا پروگرام بنایا۔ ان کا منصوبہ یہ تھا کہ وہ اس حج کے ذریعہ کلکتہ اور اسکے فوج میں قادیانیت کی تبلیغ کے لیے زمین ہوا کر سکیں گے، دلوں سے دلوں اگر وہ مسلمان عوام کو بتائیں گے کہ عقائد کی بنیاد پر ہماری مخالفت پس یہ ہندوستان ہمارے مولوی کرتے ہیں۔ مکہ مدینہ میں کسی نے ہماری کوئی مخالفت نہیں کی اور ہمارے ساتھ وہی سلوک کیا گیا جو ایمان والوں کے ساتھ کیا جاتا ہے۔ الغرض وہ اس حج کو اپنے لیے ایک منہج و سرشت بنانا چاہتے تھے۔ اسی لیے انہوں نے اس کا اچھا خاصا پروگرام بھی کیا تھا۔ کلکتہ کے چند حساس اور بہادر مسلمانوں نے اس خطرہ کو محسوس کیا، اور ایک خط ملک حجاز شاہ فیصل کو لکھا کہ قادیانیوں کی ایک جماعت اس طرح حج کے موقع پر حجاز مقدس پہنچنے کی کوشش کر رہی ہے۔ یہ اپنے کو مسلمان بتا کر سفر کریں گے۔ حالانکہ قادیانی ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد مرزا غلام احمد قادیانی کو نبی اور رسول مانتے ہیں۔ ان کے یہ یہ نام ہیں اس خط کی ایک کاپی مکتبہ سعودیہ عربیہ کے مفتی اکبر کو، ایک رابطہ عالم اسلامی کے جنرل سیکریٹری کو اور ایک ہندوستان کے سعودی سفارت خانہ کو بھیجی گئی۔

اس کوشش کے نتیجہ میں ان لوگوں کو دیزانہ دیے جانے کا حکم آگیا۔ چنانچہ بیہوشی کے دیزانہ میں نے سوکڑے آدمیوں کی اس پوری جماعت کو دیزا دینے سے انکار کر دیا۔ اگرچہ ان کی سیشیں بوائی جہازوں میں رینڈ تھیں۔ لیکن ”ہیلی“ (جنوبی ہند) کے بعض قادیانی خفیہ طور پر حجاز مقدس پہنچ گئے۔ دارالعلوم دیوبند کے ایک نوجوان فاضل مولانا ریاض احمد صاحب فیض آبادی (جو جنوبی ہند میں قادیانی فتنہ کا مقابلہ کر رہے ہیں) وہ بھی اس سال حج میں تھے۔ انھوں نے حجاز مقدس میں ”ہیلی“ کے ان قادیانیوں کا تعاقب کیا، اور حکومت حجاز کو اطلاع دی کہ اس طرح چند قادیانی خفیہ طور پر آگئے ہیں۔ حکومت کی جانب سے ان کی تلاش ہوئی، ان میں سے صرف دو کا پتہ چلا اور وہ گرفتار کیے گئے۔ دیکھتے ہیں کہ انھوں نے اپنے ابتدائی بیان میں قادیانی ہونے سے قطعی انکار کیا، لیکن جب ان کی ڈائری وغیرہ سے یہ ثابت ہو گیا کہ واقعتاً یہ قادیانی ہیں تو بعد میں انھوں نے اقرار کر لیا۔ اس کے بعد اتمام حجت کے لیے ان کو تبلیغ کی گئی اور توبہ کے لیے کہا گیا، انھوں نے توبہ کی اور تحریری توبہ نامہ داخل کیا۔

اس سال کے ان واقعات کے بعد یہ بات بالکل صاف ہو گئی ہے کہ حکومت حجاز قادیانیوں کو مسلمان نہیں مانتی۔ اور اس بنا پر ان کو حج کے لیے حجاز مقدس پہنچنے کی اجازت نہیں دیتی۔ ان میں سے جو لوگ جاتے ہیں وہ چوری چھپے جاتے ہیں۔

## اعتذار اور اعلان

الفتان کا شمارہ وقت پر کاغذ مل سکے کی وجہ سے ۱۰-۱۲ دن کی تاخیر سے شائع ہوا ہے۔ اس سلسلہ اشاعت جس میں صرف حضرت مولانا محمد رفیع صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے متعلق مضامین ہوں گے انشاء اللہ اپنے وقت پر یعنی جولائی کے پہلے ہفتہ میں شائع ہوگا۔

اس کے بعد اگست و ستمبر کا مشترک شمارہ ”الابطال عالم اسلام“ ہوگا جو مکہ مکرمہ کی موقر عالم اسلامی کی کارروائی، قراردادوں اور اہم مقالات اور نظام پر روشنی ہوگا۔

# حضرت شاہ ابوسعید حسنی راء بریلوی کے روابط حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی اور ان کے خاندان کے

## مراسلات کی روشنی میں

از ————— مولانا نسیم احمد فریدی امرہوی

مکتوبات حضرت شاہ عبد العزیز محدث دہلوی بنام حضرت راء بریلوی

مکتوب (۱) بسم الله الرحمن الرحيم ————— حقان و معارف  
آگاہ فضیلت و کمالات و سگاہ الید الحیب النیب النقیب الید ابوسعید الحسن سلم  
الله واد صلہ الی فوق منہ آمین ————— الحمد لله الذی فتح السنۃ اولیائہ  
لمعارف لا تعد ولا تحصى وکشفہ علیہم عوارض لا تعد ہا یرحمنی و الصلوۃ  
والسلام علی سید الاولیاء محمد بن المصطفیٰ و احمد المجتبیٰ و علی  
اہل و اصحابہ بلد و بلادہی و لجنم الہدیٰ ————— انابہ ————— از فقیر حقیر  
عبد العزیز عقالہ عنہ بوالحمۃ بلفہ الصالحین فی المکارم و الخاتم مطالعہ فرایندہ  
الحمد لله علی العافیۃ و المستول من جنابہ الکریم ان یمسکنا  
و یمسکنا آمین ————— ہر چند بزرگتر جمیل اشیاں پر دستہ طلبہ السلام

ہو دیم و در پیش ارباب بصیرت و فخر مناقب و احوال ایشان میکشودیم لیکن بحسبت عدم وصول مکاتیب بہجت اسالیب کہ بمنزلہ نصف الملاقات است بلابل شوق و ربا آئین ارواح نبغات یا آئینی علی یوسف پہل ہزار داستان و در ترم می آمد و نیز این اشتیاق در کانونی سر سر شعلہ بری زد و عاکر اند و فراق بر دلایات مملوب مبتلاخت و طایع جان را بلجام انگار و در یافت می انداخت ————— الحمد للہ کہ محیفہ شریفہ منصفین معارف حقہ و وجدانیات مطابقہ خاطر فائز را گل گل شکفایند و از قید انتظار رہا بیند —

نقلت لہ اہلاد و سہلاً و مر جابہ بخیر کتاب جا امن خیر کاتب فان کان عینی فی العیان مغیبہ فلیس لدی صدی و قلبی بغائب — ہذا وقد طالعوت معارفکم المکتوبہ فی ذیل الصحیفہ فوجدتہا صحیحۃ المعانی راسخۃ المبانی زاد اللہ فی عرفانکم و درخ شائعکم — الا انکم و درین معارف تفصیل و گنج کہ از طو قات حضرت ولی نعمت قدس اللہ سرہ داند رکات این فقیر است نیز فہم باید کرد و آن آنست ..... این حالت عجب حالت است کہ بہ سبب غلبہ ..... سکھ و مرہ و جث بر بلا و مسلمین و ہنر اسوال ایشان و انتہا جہمت ایشان دل و جان آسائش را ز اموش نمودہ چنانچہ فقیر نیز مع قابل تکرار اباد انتقال نمودہ است و تمام میان و داکب زید و زبر بر فعالی فرسان این بد کیشاں شد لیکن اچھا اللہ کہ اس فقیر و تریہ پندت و برادر صاحب کلاں ہمہ بآبر و دنیا موس جان و مال بسلامت ماندم و السلام — از طرف ہمہ صفاء و کبار اینجا خصوصاً والدہ صاحبہ و میاں رفیع الدین و عبدالقادر و خواجہ محمد امین بیو د سار یا راں سلام شوق خوانند —

ترجمہ ————— بسم اللہ الرحمن الرحیم ————— حقائق و معارف آگاہ نصیلت و کمالات دستگاہ —..... السید ابوسعید حسنی — اللہ تعالیٰ اُن کو سلامت رکے اور اس در جہ پر پہنچائے جس کی وہ تمنا کرتے ہیں بلکہ اس سے بھی زیادہ جرتے پر فائز کرے آمین —

الشدی حمد ہے کہ اس نے اپنے ادبیا کی زبانوں کو بے شمار معارف کے ساتھ کھولا اور ان پر وہ عوارف ظاہر فرمائے جن کو گناہیں جاسکتا — صلوة و سلام سید الانبیا





آگیا ہے۔ دوا بے کی تمام سرزمین مذکورہ بالا قوموں کے گھوڑوں کی ٹاپوں سے زیر و زبر ہو گئی ہے۔ الحمد للہ فقیر اور قریہ پبلت دے کے ساکنین اور بڑے بھائی (شیخ محمد قصبہ بڑھانہ میں) بغرت و آبر و اور جان مال کی سلامتی کے ساتھ ہیں۔ والسلام یہاں کے تمام خرد کلان کی طرف سے خصوصاً والدہ ماجدہ کی جانب سے ارمیاں رفیع الدین، عبدالقادر اور خواجہ محمد اسمین صاحب نیز تمام دوستوں کی طرف سے سلام پہنچے۔

مکتوب (۲) سلام و دوامان نجابت و خلاصہ خانہ ان کرامت، مجمع الحامس میر ابو سعید اسعدیم اللہ تعالیٰ بعد تحیات اشتیاق و مرئوسات از فقیر عبد العزیز واضح باد۔ الحمد للہ علی العافیہ والسلامتہ منہ، والمسئول من اللہ سبحانہ، ان ینہما فادکم۔ قبل ازین دو مرتبہ مکاتیب محبت اسالیب رسید۔ متضمنہ و قائل عجیبہ و

لے الشیخ العالم المحدث محمد بن ولی اللہ بن عبد الرحیم العمری الدہلوی اُحدِ جاں العلم والطرقتہ آپ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کے بڑے صاحبزادے حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی زوجہ ادلی کے بطن سے تھے۔ دہلی میں پیدا ہوئے وہیں نشوونما پائی۔ اپنے والد بزرگوار سے مکمل تعلیم حاصل کی اور ان کے انتقال کے بعد قصبہ بڑھانہ قلع مظفرنگو میں سکونت اختیار کر لی۔ ششہ علیل رہیں انتقال فرمایا۔ بڑھانہ کی جامع مسجد میں آپ کا مزار ہے، فرزند بہتہ الخواطر جلد ۱، ۲، ۳

۱۔ الشیخ العالم الکبیر خواجہ محمد امین ابولی الہی الکشمیری۔ آپ اصل کے بھائی سے کثیر عبادت سکونت کے کافات دہلوی ہیں۔ آپ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کے بڑے خلفاء میں سے ہیں۔ آپ پہلے وہ شخص ہیں جو حضرت شاہ صاحب کی طرف نسبت کر کے ولی الہی کے جلتے تھے۔ حضرت شاہ عبدالمزیز محدث دہلوی نے اپنے والد ماجد کی وفات کے بعد ان سے بھی اخذ علم کیلئے میرا کہ مجالاً آخر سے واضح ہو۔ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے ان کے لیے بھی بعض مسائل تصنیف فرمائے ہیں۔ ان کی وفات غایب ۱۲۸۷ھ میں ہوئی ہے۔ جیسا کہ حضرت شاہ عبدالمزیز کے الگ مکتوب گواہی سے ظاہر ہے، فرزند بہتہ الخواطر جلد ۱، ۲، ۳

کثوت میگو بودی خطی سرور گزید حق تعالیٰ در ترقیات مراتب عالیہ اخراش گنادر، قوتی که  
 ہوا را دفرما بودہ بر احوال سادات آل مطہ فرمودہ باشند کہ باعث زیادت اطمینان  
 خواہد بود و مزاج فقیر از مدت یکسال بلکہ زیادہ بسبب عارضہ بدودت در طوبیت  
 کنند میباشند الحمد للہ دریں ایام اکثر عوارض زایل شدہ طبیعت رو بصحت گئی آورد  
 مگر گاہ گاہ اندک اثرے ظاہر میشود و اگر کمال باد دین مجربہ نمودہ می آید خاطر جمع دانید  
 برادران عزیز القدر سلمہم اللہ تعالیٰ سلام می رسانند۔ ربیع الدین مفضل اللہ تعالیٰ  
 تحصیل علوم فارغ شدہ در مجلس ..... کہ مجمع علماء و فقرا بود و ستار تبرک لبہ اجازت  
 درس داده شد۔ الحمد للہ مردم بسیارے از تعلیم دے متفید اند و عبد القادر ہم اکثر  
 کتب تحصیل را خوانہ است بمرتبہ فضیلت رسیدہ ان شاء اللہ بکرت ارباب طیبہ  
 عنقریب فارغ التحصیل خواہد شد۔ عبد الغنی قرآن را ختم نمودہ در رمضان مبارک  
 گزشتہ در محراب استادہ شد باہتمام تام در حفظ قرآن شریف اہتمام نمود۔ الحال کتب  
 فارسی شروع کردہ است بعد ماہ مبارک آئندہ قصد ہست کہ شروع در صرف نحو کنایندہ  
 خواہد شد و السلام۔ میرزا ابواللیث و دیگر فرزندان را سلام ہمہ ہا رسانند برادر صاحب  
 بزرگ شیخ محمد صاحب سلام شوق می رسانند۔ والدہ صاحبہ نیز سلام و دعا گفتہ اند  
 فقیر محمد امین (کاتب تحریر) سلام شوق ابلان می نمایم۔

ترجمہ — سلام دودمان نجابت، غلامہ غلامان کرامت، مجمع المحاسن  
 میرزا سعید اسد ہم اللہ تعالیٰ فقیر عبد الغنی کی طرف سے بعد سلام واضح ہو کہ  
 میں عافیت و سلامتی کے ساتھ ہوں اور اللہ تعالیٰ سے درخواست ہے کہ وہ ہم  
 کو اور آپ کو ہمیشہ عافیت سے رکھے۔ اس سے پہلے دو محبت آمیز مکتوب لے  
 جو دو قاری مجیب اور کثوت میگو پر مشتمل تھے، انہوں نے بہت سرور کیا۔ حق تعالیٰ مراتب  
 عالیہ میں مزید ترقی عطا فرمائے۔ امید ہے کہ (اسی طرح) ہمیشہ یاد فرما رہے کہ  
 احوال سادات آل سے مطلع فرماتے رہیں گے تاکہ زیادت اطمینان کا موقع ملے۔  
 — فقیر کا مزاج ایک سال سے یکے اسم سے کمی زیادہ عرصہ سے عارضہ بدودت

درطوبت کے سبب کلمہ بتا ہے۔ الحمد للہ ان آیات میں اکثر عوارض نازل ہو گئے ہیں اور طبیعت صحت کلی کی طرف متوجہ ہو مگر کبھی کبھی تھوڑا بہت دینا دیا کا، اثر ظاہر ہو جاتا ہے۔ اور اس کا تدارک حیرت و دواؤں سے کیا جاتا ہے۔ خامر جمع رکھیں — ریح الدین بفضل الہی تحصیل علوم سے فارغ ہو گئے ہیں..... مجمع علماء و فقہاء میں دستار تبرک ان کے سر پر باندھ کر اجازت درس دے دی گئی ہے، الحمد للہ بہت سے لوگ ان کی تعلیم سے مستفید ہوئے ہیں۔ عبدالقادر نے بھی اکثر کتب درسیہ کو پڑھ لیا ہے اور وہ بھی تعلیمات و مولویت کے درجے کو پہنچ گئے ہیں۔ اگر اللہ نے چاہا تو اور درجہ طیب کی برکت سے غریق وہ بھی فارغ التحصیل ہوں گے۔ عبدالغنی نے قرآن شریف ختم کر لیا ہے۔ گزشتہ رمضان المبارک میں انھوں نے پہلی محراب سنائی۔ کامل استدعا کے ساتھ حفظ قرآن میں انھوں نے اہتمام کیا ہے۔ اب انھوں نے کتب فارسی پڑھنی شروع کر دی ہیں۔ اگلے ماہ مبارک (رمضان) کے بعد تصدیق کے صرف و نحو شروع کر دی جائے۔ والسلام۔ میر ابو الیث اور دیگر فرزندوں کو سب کا سلام پہنچائیں۔ بھائی بزرگ شیخ محمد صاحب سلام شوق پہنچاتے ہیں۔ والدہ صاحبہ بھی سلام دو عافزائی ہیں۔ فقیر محمد امین (کاتب تحریر) سلام شوق پہنچاتا ہے۔

مکتوب (۳) بر زبان عربی..... السید الحمید والشریف الاید طرقة ناصیة السیادة عترۃ جہتہ السعاده، نبوی الاخلاق والمآثر علوی الاعران والمفاخر سید ابوسعید اکرمہ اللہ بشہ و دہ و افاض علیہ برکات ابائہ و جد و دہ الفقیر عبد العزیز یرفع علیکم التحیات الوافیہ والدعوات الذاکیہ بکرة و عشیا و یدکوہمکارمکم السنیہ و مناقبکم العلویہ اناء الصباح و اطراف المساء..... هذا وقد مضى زمان طویل لم نطیع علی خبر من اخبارکم ولم نعرف اثر من اتارکم ولا اکرمتمونا فی هذه المدة المدیة بصیغۃ و ماکان ذلک ظناً بکم فالمرجو منکم ان لاتنسونا من لطیف مکاتیبکم فان

المکاتیب نوع موصلۃ۔ والسلام

الشیخ الکبیر محمد ورفیع الدین وعبد القادر وعبد الغنی وشیخ  
محمد عاشق ومولانا نور اللہ وبابا فضل اللہ وخواجہ محمد امین وشیخ محمد جواد  
و شیخ محمد فائق کلہم یسلمون علیکم ویقبلون یدیکم والسلام۔

ترجمہ — ..... السید الحمید الدشریف الایدہ.... سید ابوسعید اللہ تھلے ان کو  
اپنے شہود سے محرم کرے اور ان پر ان کے آباد اجداد والے فیوض و بکات برساتے  
فقیر عبد العزیز صبح و شام آپ کے لیے دعا ہائے خداداں اور رات دن آپ کے  
مکارم اخلاق اور مناقب عالیہ کا تذکرہ کرتا رہتا ہے..... ایک طویل زمانہ گزر گیا کہ  
آپ کی کوئی خبر نہ ہوئی تھی اور آپ کے آئندہ میں سے کوئی اثر معلوم نہ ہو سکا اور نہ آپ نے  
اس مدتِ مدیدہ میں اپنے مکتوب گرامی سے سرفراز فرمایا۔ آپ سے ایسی امید نہ تھی  
آپ سے تو یہ امید ہے کہ ہمیں اپنے مکاتیب سے فراموش نہ فرمائیں گے اس لیے کہ مکاتیب  
ایک قسم کی ملاقات ہوتے ہیں۔ والسلام۔ برادر بزرگ شیخ محمد رفیع الدین،  
عبد القادر، عبد الغنی، شیخ محمد عاشق، مولانا نور اللہ، بابا فضل اللہ، خواجہ محمد امین،  
شیخ محمد جواد اور شیخ محمد فائق (ابن شیخ محمد عاشق) یہ سب کے سب آپ کو سلام کہتے  
ہیں اور آپ کی دست بوسی کہتے ہیں۔ والسلام۔

مکتوب۔ میرا سید رائے بریلوی بنام صاحبزادگان شاہ ولی اللہ محدث دہلوی۔

(بریلوی)

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ الحمد للہ الذی جعل المحدثین المجتہدین  
والعلماء ورثۃ الانبیاء وعلہم اسرار شیونہ و تنزلاتہ فی مدرستہ  
الازلیہ..... وعززہم بالعزۃ القدسیۃ حیث تالی ذوالعظمتہ والکبریاء  
انما یحشی اللہ من عبادۃ العلماء والصلوۃ والسلام علی افضل الرسل  
والانبیاء وعلی الہ واصحابہ الذین ہم نجوم الہدایہ وعلی مشایخنا  
الکرام والنقباء۔ اما بعد فتم الکلام بمفاتیح التحفۃ القصیرہ والاکرام فیسلم

علیکم ویسئل احوالکم الکریمہ المحی لمخلص الداعی الی جناب العالی  
 ابوسعید..... مولانا ومحمد ومن الشیخ عبد العزیز وشیخ محمد  
 وشیخ رفیع الدین وشیخ عبد القادر وشیخ عبد الغنی سلمکم اللہ تعالیٰ بالبرکات  
 وامکت اللہ وجودکم فی الدنیا بالحفظ والامان ولیرکم فی الدار الآخرة  
 باعلی الجنان وصانکم اللہ من الافات والعاہات بحرمۃ النبی آخر  
 الزمان وبعء فان سألتم عن احوالی فللہ الحمد والمنة شرفنا اللہ تعالیٰ  
 بزیارۃ الحرمین الشریفین زادہما اللہ شرفاً وتعظیماً ودخلنا فی شہر ربیع الثانی  
 فی مکۃ الشریفۃ فی آخر ثلث اللیل وكان الوقت مبارکاً منوراً مجذباً الیہا  
 حتی دخلنا من باب السلام مع ابنی ورفقائی بین یدی الکعبۃ المبارکۃ  
 وشغفنا ہا ودعوننا فی حقنا وحق مشایخنا وأصولنا وفروعنا و  
 جمیع المؤمنین والمؤمنات ما کان ینبغی لہم وأدینا العمرۃ  
 وسعینابین الصفا والمروۃ ولبناً فیہا..... واعطانا اللہ فیہا  
 بركة معنویۃ — یوما کنت فی منزلی مضطجعاً متیقظاً  
 متفکراً فی سر الکعبۃ الشریفۃ وطوافیہا وخصوصیتہا فی هذا  
 لمکان المخصوص دون مکان آخر۔ نبائی اللہ تعالیٰ حقیقۃ الکعبۃ  
 وسیر طوافہا وہی الخ..... والملمس من حضرتکم اذا  
 وصل ہذا الورق الی جنابکم الاعلیٰ ان تلاحظو مضمونہا  
 وتدعون ما کان الخیر فی حقینا ان اللہ لا یضیع أجرکم کتبت  
 عجلۃ لا تنظروا الی قصورنا فی العلم۔ العاقبۃ بالعافیۃ  
 والسلام والاكرام۔  
 تم جہم مکتوب شاہ ابوسعیدؒ

بسم اللہ الرحمن الرحیم..... بعد الحمد والصلوۃ..... دعا گو ابوسعید آپ حضرات  
 کی خدمت میں سلام عرض کرتا ہے..... "آپ حضرات" سے میری مراد.....

مولانا محمد مناشع عبدالعزیز، شیخ محمد رفیع الدین، شیخ عبدالقادر اور شیخ عبدالغنی  
 ہیں۔ اللہ تعالیٰ آپ کو برکات کے ساتھ سلامت رکھے اور دنیا میں آپ کا وجود  
 حفظ و امان کے ساتھ قائم رکھے نیز آخرت میں اعلیٰ جنت نصیب فرمائے اور اس  
 جہان میں آفات و بلیات سے محفوظ رکھے: عزت نبی آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم ....  
 ... اللہ کی حمد ہے اور اس کا احسان ہے کہ اس نے ہم کو حسین شریفین کی زیارت سے شرف  
 فرمایا۔ زاد ہا اللہ شرفاً و تعظیماً ہم مکہ منطلہ میں ربیع الثانی کے مہینے میں رات کے آخری  
 ثلث میں پہنچے تھے۔ وہ وقت بڑا ہی مبارک اور منور تھا اور اس وقت ایک خاص  
 کشش خانہ کعبہ کی طرف تھی۔ چنانچہ ہم اپنے لڑکے (میر ابو الیث) اور اپنے  
 رفقاء کے ساتھ باب السلام سے مسجد الحرام میں داخل ہوئے اور کعبہ مبارکہ کے سامنے  
 جا کر کھڑے ہو گئے۔ ہم نے خانہ کعبہ کی زیارت کی اور اپنے حق میں اور اپنے مشائخ،  
 اصول و فردع اور مجمع مومنین و مومنات کے حق میں دعائے خیر کی۔ پھر ہم نے عمرہ ادا کیا  
 اور (الوان کے بعد) صفاد مردہ کے دریا لہا کھی کی۔ مکہ منطلہ میں ہم کئی دن ٹھہرے  
 اللہ تعالیٰ نے ہم کو مکہ منطلہ میں برکت معنویہ عطا فرمائی۔ وہاں ایک دن میں اپنی  
 قیام گاہ میں لیٹا ہوا تھا۔ جاگ رہا تھا اور کعبہ شریفہ کی حقیقت کے سلسلے میں سوچ رہا  
 تھا کہ اس کے طواف میں کیا معلوت ہے اور دوسرے مقامات کو چھوڑ کر اسی مکان  
 مخصوص کی کیا خصوصیت ہے؟ اس وقت اللہ تعالیٰ نے مجھے حقیقت کعبہ اور اس کے  
 طواف کی معلوت و خصوصیت سے آگاہ فرمایا اور وہ یہ ہے .... (یہ ایک دقیق اور  
 خالص الہامی مضمون ہے اس لیے اس کو یہاں درج نہیں کیا گیا) دکان میں جو آپ  
 حضرات سے اتنا س ہے کہ جب یہ راتوں آپ کی خدمت علی میں پہنچے تو اس کے مضمون  
 کو ضرور ملاحظہ فرمائیں اور ہمارے حق میں جو خیر ہو اس کی دعا فرمائیں۔ اللہ تعالیٰ  
 آپ کا اجر ضائع نہیں فرمائے گا۔ میں نے یہ خط جلدت میں لکھا ہے۔  
 ہمارے قصور و غلطی پر تفرغ فرمائیے گا۔ (انعام عاقبت کے ساتھ حمد و السلام  
 والا کرام۔)

جواب از طرف حضرت شاه عبد العزيز محمد دهلوی مد زبان عربی

مکتوب (۲) — بسم الله الرحمن الرحيم — الحمد لله الذي كشف اسرار  
العوالم صغيرها وكبيرها وكلها وجزءها وغيباتها وشهادتها وارواحها ومثالها  
على من يشاء — لاسيما النبي الأُمِّي الهاشمي البالغ الغاية القصوى  
في الاعتلاء صلى الله عليه وعلى آله وصحبه ما دامت الارض والسماء  
— الى السيد الحبيب النسيب العارف اللبيب صاحب الكمالات  
العالية والمعارف السنية — حاج الحرمين الشريفين زائر المكاين  
المتقربين وارث الاسرار بالاستحقاق، مصداق السعيد من سعد في  
بطون أمتهم بلا خلاف وشقاق سلمه الله تعالى وعجل لنا بالخير والسلا  
م لقاء من الفقير عبد العزيز وسائر اخوانه المشاقين الى لقاءكم  
الراغبين الى الله في طول بقائكم — اما بعد — فقد وصلت الرقية  
الكرمية منبئة عن سلامة ذاتكم مخبرة عن تفاصيل حالاتكم مبشرة  
بحصول النج الشريفة والزيادة المنيعة لكم ولولدكم الارشد وفقاكم  
وانكم قد دعوتكم في ذلك المكان المعظم والمكرم الجسم في تلك الساعة  
الميمونة المباركة المنجزة لجميع المؤمنين والمؤمنات ولذوي  
الحقوق منكم على التخصيص المرجو ان دعائكم ان شاء الله مستجاب  
بلا شك ولا ريب ان جزاكم الله تعالى احسن الجزاء ورزقكم  
حسن المآب — فحمدنا الله تعالى على كل ذلك وشكرناه  
وغبطنا لانفسنا وتمنيانا ان الله تعالى على تحصيله لنا قد ير  
..... واما ما اشترته اليه من حصول البركات المعنوية في تلك  
الاماكن العالية فذلك هو اليقين والصلوات وقرعة عين الاحباب  
ادام الله لكم الترفيات وشرفكم العوالي والتجليات واملما كتبتم

فی ستر الکعبة وطوافها فهو امر مطابق کشف الکبار من  
الاولیاء رضوان اللہ علیہم اجمعین ..... وبالجملة فمکشفکم  
حق وصواب ہنیئاً لکم امثال ہذہ المعارف الحقیقہ والعلوم  
العمیقہ الذقیقہ واما التسم من الدعاء ففمن نلتس منکم اضعافہ  
ولا تغفل عن الدعاء فی حقکم و فی حق ولدکم وکل من توسل بکم طرفۃ  
عین۔ تقبل اللہ منا ومنکم ورزقنا وایاکم سعادت الدارین والسلام۔  
وقد توفی الی رحمتہ من اصحاب سیدنا وشيخنا قدس سیرۃ الشیخ  
اہل اللہ والشیخ محمد عاشق والشیخ نور اللہ وخواجه محمد امین وحاجی  
محمد سعید البریلوی فادعوا اللہ تعالیٰ فی حقہم —

ترجمہ — یہ خط عبدالعزیز اور اس کے تمام بھائیوں کی طرف سے ہے۔ — جو  
مکتوب الیہ کی ملاقات کے مشتاق اور ان کی طول عمر کے اللہ تعالیٰ سے خواہاں ہیں۔  
— اور حبیب و فیض عارف لبیب صاحب کمالات و معارف عالیہ حاجی حرمین  
شریفین زائر مکاتیب محترمین ..... (میر ابو سعید) کی طرف لکھا جا رہا ہے۔ اللہ تعالیٰ  
ان کو سلامت رکھے اور خیر و عافیت کے ساتھ ہم کو جلد ان کی ملاقات میسر کرائے۔  
— بعد حمد و صلوة و اذیع ہو کہ مکتوب گرامی ملا جو آپ کی سلاستی کی اطلاع اور آپ کے  
تفصیلی حالات کی خبر دینے والا تھا۔ اس میں حصول ریح و زیارت کی خوشخبری بھی تھی  
اس خط سے معلوم ہوا کہ آپ کے ساتھ آپ صابزادے (میر ابو الیث) اور آپ کے رفقاء  
کو بھی یہ سعادت ریح و زیارت نصیب ہوئی۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ آپ نے اس مقام منظم  
و محرم مسجد الحرام میں ساعت سعید کے اندر تمام خوشیوں و مومنات کے لیے عموماً اور  
اہل حقوق کے لیے خصوصاً دعا فرمائی۔ امید تو یہی ہو کہ آپ کی دعا ان شاء اللہ تعالیٰ  
بے شک و شبہ متجاوب ہوگی۔ اللہ تعالیٰ آپ کو بہترین جزا دے اور آخرت کی  
بھلائی عطا کرے۔ ہم نے آپ کا خط پڑھ کر منند جو مکتوب بالوں پر اللہ کی  
حمد کی اور اس کا شکر ادا کیا۔ ہم کو آپ کی اس کامیابی پر غبطہ و رشک ہوا اور اس



کامیابی کی اپنے لیے بھی تمنائی۔ اللہ تعالیٰ اس سعادت و کامیابی کے حاصل کرانے پر قادر ہے..... آپ نے ان مقامات مقدسہ میں حصولِ برکاتِ منویہ کا جو ذکر فرمایا ہے وہ بالکل حق و صواب اور احباب کی آنکھوں کا نور ہے۔ اللہ تعالیٰ آپ کی ترقیات کو دائماً برقرار رکھے اور آپ کو تجلیات سے مشرف فرمائے۔ آپ نے کعبہ اور طوافِ کعبہ کی حقیقت پر جو کچھ لکھا ہے وہ بھی صحیح اور گہرا ادب و محکم اللہ کے کشف کے مطابق ہے۔ ... حاصلِ کلام یہ ہے کہ آپ کا مکتوف بالکل صحیح و درست ہے۔ آپ کو اس طرح کے معارفِ حقیقہ اور علوم و قیقہ مبارک ہوں۔ اور آپ نے دعا کا جو اہتمام کیا ہے تو ہم بھی آپ سے زیادہ سے زیادہ دعا کی درخواست کرتے ہیں اور آپ کے اور آپ کے صاحبزادے اور آپ کے توسلین کے حق میں دعا کرنے سے ایک لمحہ غافل بھی نہیں ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہماری اور آپ کی دعا قبول کرے اور ہمیں اور آپ کو سعادت و اربین نصیب فرمائے۔

سیدنا و خاندانِ نبویہؑ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ کے اصحاب تین سے یہ حضرات وفات پا کر جو ارجمت خداوندی میں پہنچ گئے ہیں۔

- (۱) شیخ اہل اللہ (۲) شیخ محمد عاشق (۳) شیخ نور اللہ (۴) خواجہ محمد اسین  
(۵) حاجی محمد سید بریلوی۔ ان حضرات روحانی کے حق میں دعائے مغفرت فرمائیں۔

لے الشیخ العالم الصالح محمد سعیدی محمد ظیف بن خان محمد بن یار محمد ابن خواجہ احمد الاخوانی الدہلوی۔ آپ افغانستان میں پیدا ہوئے۔ دیں نژاد نہا پائی۔ تحصیلِ علم کے لیے دہلی کا سفر کیا اور حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ کے حلقہٴ درس میں داخل ہو کر کمالائے علمی سے مالا مال ہوئے۔ آپ بھی سفرِ بجاز میں حضرت شاہ صاحبؒ کے ہمراہ تھے۔ اپنے شیخ کی حیات میں برابر خدمتِ اقدس میں رہے۔ بعد وفات شاہ صاحبؒ آپ دہلی سے بانس بریلی تشریف لے آئے۔ حافظہٴ ملک واپ قاضی و محققان نے آپ کو اپنے صاحبزادے حمایت خاں کا سلم مقرر کیا۔ چنانچہ آپ نے بریلی ہی میں اقامت کر لی۔ اور وہیں شہداء سے کچھ پہلے انتقال فرمایا۔ آپ کے پوتے مولانا نجم الفتی نے صاحبِ ترجمہ الخواطر

مکتوب تہ محمد نعمان حسنی بنام حضرت شاہ ابوسعید حسنی۔  
 (مکتوب حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کے آخری حوالہ اور کلام  
 بالذکر معلومات پر مشتمل ہے۔)

بسمہ صمدانہ وتعالی شانہ۔ الحمد للہ علی المعطاء والرضا علی القضاء والصبر علی المصیبة  
 والبلاء۔ والصلوة والسلام علی سید الشاکرین وزیدۃ الراضین وقدة الصابرین شفیع  
 المذنبین ورحمة اللعلین محمد وآلہ وصحبہ الطیبین الطاہرین وعلی ورثتہ علماء  
 الراہقین واولیاء المرشدين الی یوم الدین بعد هذا۔ اگر شرح سوگواری ...  
 واقعہ ارحام امام سنت وجماعت وعتقائے ارباب کرامت، پشوائے عرفائے زماں مرآۃ  
 ادلیسے جہاں قطب زمانی، محبوب سبحانی سید نامہ مرشد نادولی اللہ فاروقی مجدد ثبات دوم  
 الف ثانی رضی اللہ عنہ ازین عالم پر طال بصوب دارالافعال بوصول ذوالجلال برصغور

(تقریباً صفر ۱۳۸۲ء)  
 کو کئی دفات بتایا ہے۔ مکتوب حضرت شاہ عبدالعزیزؒ سے بھی قریب قریب یہی دفات معلوم ہوتا ہے۔  
 ————— (زیر اثر جلد ۱۶) ————— تاریخ کا یہ اردو دست سائو ہے کہ حضرت شاہ صاحبؒ سے  
 کامل رکھنے والی پانچ اہم اور ہکمال شخصیتیں ایک سال کے اندر اس دنیا سے رخصت ہو گئیں۔ اس کا کثافت  
 حضرت شاہ عبدالعزیزؒ کے مکتوب گرامی کا ہے جو ۱۲۸۵ھ حضرت شاہ ابوسعید حسنیؒ میں مہماں کو روانہ  
 ہوئے اور ۱۲۸۶ھ میں واپس آئے ہیں۔ واپس پر ۱۲۸۷ھ میں حضرت شاہ عبدالعزیزؒ نے ان کو یکجہاں لکھا  
 ہے اس لیے جو لکھا ہے کہ ۱۲۸۵ھ میں ان تمام حضرات کا انتقال ہوا اور یہ بھی ممکن ہے کہ ۱۲۸۶ھ سب  
 کا سال دفات ہو یا بعض کا ۱۲۸۵ھ میں اور بعض کا ۱۲۸۶ھ میں دماں ہوا ہو لیکن مولانا نجم العفی نے اپنے  
 دادائے متعلق یہ جو لکھا ہے کہ ۱۲۸۶ھ سے کچھ پہلے یعنی ۱۲۸۵ھ میں ان کا انتقال ہوا ہے جس سے حاجی محمد سعیدؒ  
 کے یہ ۱۲۸۶ھ متعین ہے مگر دوسرے چار حضرات کے متعلق پھر احتمال ۱۲۸۵ھ کا بھی ہے۔ اسکا دہرے  
 صاحب زعم نے احتیاطاً ان بقیہ چار بزرگوں کی تاریخ دفات کو ان الفاظ میں لکھا ہے  
 ”قد توفی نحو سنة سبع وثمانین ومائة والیہ توفی الخ بطرطیہ میں حضرت شاہ عبدالعزیزؒ  
 کے بن مکتوب گرامی کا کئی جگہ ذکر ہے وہ بھی مکتوب ۱۲۸۵ھ ہے۔

ملاحظہ فرمائیے کہ نعمان بن سید محمد امین سید محمد علی صاحب ہند نے کلام اللہ محمدی دفات پر لکھا ہے کہ ستر ستر

روزگار شربت یا بد هر آینه اند حال ما غریبان سر دس

چه بخاطر رسید بار مرا که بهر آن کشید کار مرا  
و اجمعیته — این چه بے نیازی ..... است که پنجمین روح مقتدای مرا  
در کمزورت بفرشتت دود ساگی نذا و ارجی الی ربک را ضیئه رحیم دادند و اصحاب بدع و ضلال  
را عشرت آگین نمودند و اصحاب دین را اندوگین کردند یعنی بتاریخ سلح محرم الحرام ۱۳۰۶  
یک هزار و یکصد و هفتاد و شش یوم السبت وقت الظهر بامروای برحق روح مطهر آنحضرت  
از قالب عنصری مفارقت نموده بادرع علیین نشین ساخته ..... حالت تمام اصحاب اصحاب  
از مفارقت آنجناب چنان تباہ و خراب بود که از حیرت تحریر بیرونست ..... **وَأَنَّا إِلَیْهِ رَاجِعُونَ** - **رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَیْهِ وَ عَلَیْ مَنْ یُخَالِفُ بِتَوَلُّونَ** آمدیم بر اینکه از فضل الهی و تصدیق  
جناب حضرت رسالت پناهی صلی الله علیه و علی آله و سلم جا ذیه حضرت ایشان علیه الرحمة این  
واسی را بوسه خود کشید بشهر ذی قعدة و در دهانه رفته بمقبیل آستانه قبر که استمداد یافته  
و ملازمست جناب قدسی القاب مشرف گردید در حالات خود و جهات عالیات بیش از  
بیش یافته از آنجا که حضرت ایشان بجهت تداوی دندانی در ماه ذی الحجة تاریک نیم بشهر  
دلی بمکان افاضل الشهد در مسجد روشن الدوله بچوک سعد الله خان نزل فرمودند و فرزندانی  
گر اسی میال محمد صاحب دمیال عبدالعزیز دمیال رفیع الدین مد ظلم العالی —  
دمیال محمد عاشق صاحب دمیال اهل الله صاحب دمیال محمد فاتی دمیال محمد جواد و  
محمد امین و غیره یاران حاضر خدمت بودند و این غلام دیر محمد عتیق دیر قاسم علی که در وقت  
آخرین شرف آنساب بیعت یافته — هر روز بشرف حضور پیر نور خدمت گاری وسیله  
حضور در حضور سعادت اندوخته میشدیم. شفقاً این مجلس آنخیز محب مجلس بود پر فیض و انما  
مبیط لما ملکوت و نزل اروح طیبه او کان عالم ناسوت میگردد و فضیلت انس و رحمت و  
رشحات قدس و برکت نمائی نزل فیث می بارید. اکثر یاران اهل نسبت بوجدان میجو  
خودی در یافتند — و احسرتا اهل الله و عرفا لا زال در هر زمان می باشند لما این  
چنین مرد باجمعیست اوصاف حمیده اعلم کتاب دست با جتهاد مطلق در در حقائق و

و معارف بحر مواج و در علوم و کتب محض فیاض پس از صد سال می آید۔

دور با باید که تا یکصد صاحب دل شود با نیریز اندر خراسان یا سیل اندر یمن

یاران می باید که مصابرت و شکیبائی و رزیده نسبت رابطہ حضرت شیخ را بمجامع همت در تصور نهاده بمراقبات معلوم مشغول باشند ان شاء اللہ تعالیٰ فیض صحبت و رابطہ برآید خواہر بود کما یغنی عن بعض رسالاتہ رحمۃ اللہ علیہ۔ و الحمد للہ رضا مندی حضرت صاحب قدس سرہ از انصاحب دلوہات عایات پر حال ایشان زیادہ از حد بیان یافتہ اکثر اوقات استغفار احوال سامی می فرمودند ما جرات غارتگری ابرایان در رسیدن انصاحب در عین تنجیز و انقضاء یافتن التہاب نبیب بسبب قدم گرم گرامی از زبان دُریشان مودی ساختہ و شاید کہ مشکور تعالیٰ آن خرمین بغیر منیر بودہ باشد مرثیہ فرمودند کہ "میر ابو سعید ارادہ آمدن دارند اگر زد و بربند بہتر باشد" صاحب من ظاہر صحبت ایشان رد ہاستار کشیدہ تعینات آنحضرت اقرب بہ قبول زیادہ در علوم دین از تفسیر و اصول و فقہ و کلام و حدیث مثل جمعۃ اللہ الی اللہ و اسرار فقہ و مسطور و از انہ انفعالن خلانہ امخلفا و ترجمہ قرآن کہ ہر واحد قریب بہشتا و دلو و جز کلاں کچھ خواہر بود و دیگرہ سائل در حقائق و معارف مثل الطائفۃ القدس و ہجرات قدیوس الحرمین و الفلاس العارفین و غیر ہم کہ نشان از صحبت و برکت خدمت می دہند می باید کہ حریمیت بر این آزد کہ ہمہ را نویسیانندہ راسخ نمایند کہ توہمات سرانجام خواہر یافت و مثل ایں تعینات و اللہ اعلم در اسلام تعینت شدہ باشد یا نہ۔ چنانچہ از باب بعیرت عبرت یافتہ اعتراف دارند و کلام ایشان در ہر باب کہ نوشتہ اند اصول است .... و یقین ایں قیصر و دیگر صاحبزادہ یاران حضرت بملاحظہ فرمود صحبت سامی بمخاطب حضرت۔ انیت کہ بجز و شنیدن انجام شدہ غیظہ ہمت فائقہ مدحانیت و زیارت مرقد مطہر را ہی انصوبت خواہند شد۔ لہذا منتظر قدم ہستم اگر زد و تشریف بیارند بارہ بملاقات سامی سرودہ اوقت شوم و اگر توقف در آمدن باشد اعلام نمایند کہ فقیر ہم عزم مراجعت وطن وادہ۔ و دیگر آنکہ میان محمد عاشق صاحب ہمد سلام فرمودہ اند کہ میر ابو سعید بیورہ انویسید کہ ہر مکانی

حضرت ایشان کہ بہانہ آنصاحب شرف صدر یافتہ باشند نقل آنہا البتہ بفرمانند کہ داخل مکاتیب نمودہ شود از حضرت میاں اہل اللہ صاحب دہ گنج یاران و صاحب زادہ اسلام اسم باسم مطالعہ فرمائید۔ و کیفیت ارتحال و وصالی مرحوم و مغفور غفران پناہ بھائی محمد معین صاحب رحمۃ اللہ علیہ ..... بہناب عالی حضرت صاحب قبلہ در مقام بڑھائی عرض کردم فاتحہ برد عایت خواندند و اسفہا نمودند۔

ترجمہ۔ اسمہ سبحانہ و تعالیٰ شانہ۔ اللہ تعالیٰ کی حمد ہے اس کی نعمتوں پر تیز جذبہ رضا بقضا کے حصول پر اور مصیبت و بلا میں صبر کے حاصل ہونے پر اور ورود و سلام سید الشاکرین، زبدۃ الراضین، قدوة الصابرین، شفیع المذنبین، رحمۃ للعالمین حضرت محمد مصطفیٰ پر اور آپ کے ضمن میں آپ کے آل و اصحاب پر جو کہ طیب و طاہر تھے اور آپ کے دارین یعنی علماء و راہنہیں اور اولیاء و مرشدین پر۔ تا قیام قیامت۔

حمد و صلوة کے بعد واضح ہو کہ امام سنت و جماعت، مقتداۃ الیٰ و باب کرامت، بیخوداۃ عرفائے زمان، سرآمد اولیاء، جہاں، قطب زمانی، محبوب سبحانی سیدنا و مرشدنا دلی الشفا روتی مجدد وقت رضی اللہ عنہ کے انتقال پر ملال کا واقعہ اگر تفصیل سے لکھا جائے تو ہم جیسے غمزدہ لوگوں کے مناسب حال ہے۔ ہمارے دوست کے دل میں کیا آیا کہ آپس نزاع و جھوڑی میں مبتلا کر گیا۔ دامیبتاہ۔ اللہ تعالیٰ کی شان بے نیاز کی کا عجیب نمونہ ہے کہ ایسے مقتدا کی روح کو صرف ۶۲ سال کی عمر میں ارحم الراحمین ربک راضیتہ مرضیہ (اے نفس مطمئنہ اپنے رب کی طرف راضی اور پسندیدہ ہو کر رجوع ہو جاؤ) کی ندا سے دی گئی اور بدعت و ضلالت والوں کو خوش اور اصحاب دین کو اندوہ گین کر دیا گیا۔ یعنی حرم الحرام شہرہ کی آخری تاریخ میں ہفتے کے دن ظہر کے وقت حکم خداوندی کے مطابق حضرت اقدس کے طائر روح ملنے والے اوج طہی میں پر اپنا نشیمن بنایا.....

اصحاب و اصحاب کی حالت، آنجناب کی مفارقت سے ایسا خواب دیکھتے تھے کہ اساطیر و قہر میں نہیں آسکتی..... اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ۔

اللہ تعالیٰ کی رحمت آپ پر اور آپ کے متوسلین پر نازل ہو —————  
 اب میں اصل مقصد کی طرف آتا ہوں — فضل الہی سے اور درگاہ حضرت رسالت  
 بنا ہی صلی اللہ علیہ وعلیٰ آلہ وصحبہ وسلم کے صدرتے میں اس حامی کو حضرت رحمتہ اللہ علیہ  
 کی کشش نے اپنی طرف کھینچا چنانچہ ذی قعدہ ۱۱۵۵ھ کے چیتے میں بدھانہ ضلع مظفرنگر  
 جا کر آستان بوسی کی سعادت حاصل ہوئی اور جناب قدس القاب حضرت شاہ صاحبؒ  
 کی صحبت اقدس سے مشرف ہوا۔ بدھانہ سے حضرت ایٹاں وری اجمہ (۱۱۵۵ھ) کو  
 بغرض علاج شہر دہلی تشریف لے آئے اور دہلی بابا فضل اللہ کے مکان پر مسجد بدشہنشاہیہ  
 کے احاطے میں جو چوک سعد اللہ خاں میں واقع ہے۔ فرود گش ہوئے — فرزندانی  
 رامی قدر میں سے میاں محمد میاں عبدالعزیز، میاں رفیع الدین مدظلہم عالی (اور اقربا  
 و متوسلین میں سے) میاں محمد عاشق صاحب، میاں اہل اللہ صاحب، میاں محمد فائق،  
 میاں محمد جواد (دہلی)، اور خواجہ محمد امجد وغیرہ حاضر خدمت تھے۔  
 یہ غلام اور میر محمد عتیق نیز میر قاسم علی اسکاٹان (اے بریلی) جو کہ حضرت رحمتہ اللہ علیہ  
 کے آخری پیام میں شرف بیعت سے مشرف ہوئے تھے۔ ہر روز حاضری اور خدمت گزاری  
 سے سعادت اندوز ہوتے رہتے تھے۔ —————

شفیق من اہل آخری مجلس بھی عجیب پر کیف اور پر فیض تھیں..... نقات انس  
 و رحمت اور دشنامت قدس و برکت بارش کی طرح برستے تھے۔ اکثر اہل نسبت حضرات  
 چنے و جدا لہجے سے اس کو محسوس کرتے تھے۔..... اہل اللہ اور عارف تو ہمیشہ  
 ہر زمانے میں ہوتے ہیں مگر ایسا مرد حقانی جو جمیع اوصاف حمیدہ کا حامل ہو اور جو

۱۔ مسجد بدشہنشاہیہ الدلہ شاہماں آباد دہلی دہلیہ عمارتیں دہلیہ کے اندر خواہیہ؟  
 بدشہنشاہیہ الدلہ کی بنوائی ہوئی ہیں۔ ۱۱۲۲ھ میں نواب موصوت نے بنوائی تھیں۔ مسجد کے پرچ  
 سنگ مرمر و مسکے ہوئے ہیں اور نقات و خوبصورت ہیں۔ پڑے ہوئے کی پیشانی پر کتبہ کندہ ہے۔  
 مدرسہ کا مکان ۱۱۲۲ھ سے کوڑائی کے خلیق ہو گیا ہے (مزارت نگار مولفہ محمد الحق دہلی)



کا کام ہر باب میں اصولی حیثیت رکھتا ہے۔ .... اس فقیر کو اور صاحبزادگان نیز تمام یارانِ حضرت کو آپ کی محبت کے پیش نظر یہ یقین ہے کہ جیسے ہی آپ اس حادثہ عظیمہ و وفاتِ حضرت شاہ صاحب کی خبر سنیں گے فوراً فاتحہ پڑھنے اور مرتدِ مہر کی زیارت کرنے کے لیے دہلی کو روانہ ہو جائیں گے۔ اسکا وجہ سے میں متوقعہم ہوں اگر جلدی تشریف لائیں تو میں ملاقاتِ سامی سے سردارِ وقت ہو جاؤں۔ اگر تشریف لانے میں کچھ دیر ہو تو مطلع فرمادیں کیونکہ فقیر بھی وطن کو واپس جانے کا قصد رکھتا ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ میاں محمد عاشق صاحب (پہلی) بعد سلام فرماتے ہیں کہ میرا بوسیدہ کو لکھو کہ حضرت آندس کے جتنے مکتوبات بھی ان کے نام صادر ہوئے ہیں ان کی نقول ضرور سمجھیں تاکہ ان کو داخلِ مکتب کیا جائے۔ حضرت میاں اہل اللہ صاحب اور دیگر متوسلین نیز صاحبزادگان کی طرف سے نام بنام سلام مطالعہ فرمائیں۔ میں نے بدھانہ میں حضرت آندس کی خدمت میں مرحوم و مغفور عفران پناہ بھائی محمد معین صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی وفات کی کیفیت بیان کر دی تھی۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے ان کی روح کو ایصالِ ثواب کیا تھا اور پڑا خوش ظاہر فرمایا تھا۔

دارالعلوم دیوبند سے ایک عربی مجلے کا اجراء

## سہ ماہی مجلہ "دعوة الحق" دیوبند

دارالعلوم دیوبند کے دارِ علم و ایمان مذہبی علمی ادارہ ثقافتی مرکز ہیں یہی مرکز کے مسلمانوں کو کمالِ ناز و عزت سے اس بات کی ضرورت محسوس کی جا رہی تھی کہ اس مرکز کی آواز عالمِ اسلام تک پہنچائی جائے۔ اور اس کے فکر و مسلک کو اس کی اپنی روایات کی روشنی میں عربِ مملک سے متبادرت کرایا جائے۔ چنانچہ "دعوة الحق" کے نام سے ایک سہ ماہی عربی مجلے کا اجراء کیا گیا ہے جس میں اکابرِ علم و دین کے علوم اور انکی تحقیقات عربی کے قالب میں پیش کی جائیں گی۔ نیز وقت کے اہم موضوعات و تعلیمات اور مذہبیات کے علاوہ دنیا کے اسلام کے مسائل و اہل علم کے علمی و ادبی مقالات بھی شامل اشاعت ہوں گے۔

مثال سلسلہ میں پہلا شمارہ منظر عام پر آچکا ہے جس نے ملک کے ادباء علم و اہل نظر سے خراجِ تحسین حاصل کیا ہے۔ سال کے چار شماروں کے لیے زرا اشتراک مبلغ چار روپے اس پتہ پر روانہ فرمائیں۔

مشیخ مجلہ "دعوة الحق" دارالعلوم دیوبند



# کائنات میں خدا کی گواہی

(جناب وحید الدین خاں صاحب)

زمین پر زندگی کے پائے جانے کے لیے اتنے مختلف حالات کی موجودگی ناگزیر ہے کہ ریاضیاتی طور پر یہ بالکل ناممکن ہے کہ وہ اپنے مخصوص تناسب میں محض اتفاقاً زمین کے اوپر اکٹھا ہو جائیں۔ اب اگر ایسے حالات پائے جاتے ہیں تو لازماً یہ ماننا ہوگا کہ فطرت میں کوئی ذی شعور رہنمائی موجود ہے جو ان حالات کو پیدا کرنے کا سبب ہے۔

زمین ہمیں جہامت کے اعتبار سے کائنات میں ایک ذرہ کے برابر ہی حیثیت نہیں رکھتی مگر اس کے باوجود وہ ہماری تمام معلوم دنیاؤں میں اہم ترین ہے کیونکہ اس کے اوپر حیرت انگیز طور پر وہ حالات مہیا ہیں جو ہمارے علم کے مطابق اس وسیع کائنات میں کہیں نہیں پائے جاتے۔

سب سے پہلے زمین کی جہامت کو دیکھیے۔ اگر اس کا حجم کم یا زیادہ ہوتا تو اسی پمپنگی محال ہو جاتی۔ مثلاً یہ کہ زمین اگر چاند اتنا چھوٹا یعنی اس کا قطر موجودہ کی نسبت سے ۱/۲ ہوتا تو اس کی کشش ثقل زمین کی موجودہ کشش کا ۱/۴ رہ جاتی۔ کشش کی اس کمی کا نتیجہ یہ ہو جاتا کہ وہ پانی اور ہوا کو اپنے اوپر روک نہ سکتی جیسا کہ جہامت کی اسی کمی کی وجہ سے چاند میں واقع ہوا ہے۔ چاند پر اس وقت نہ تو پانی ہے اور نہ کوئی ہوائی کرہ ہے۔ ہوا کا غلاف نہ ہونے کی وجہ سے وہ رات کے وقت بے حد سرد ہو جاتا ہے اور دن کے وقت نوا کی مانند جلنے لگتا ہے۔ اسی طرح کم جہامت کی زمین جب کشش کی کمی کی وجہ سے پانی کی اس کثیر مقدار کو روک نہ سکتی جو زمین پر موسمی اعتدال کو باقی رکھنے کا ایک اہم ذریعہ ہے اور اسی بنا پر ایک سائنسدان نے اس کو عظیم توازن پرستی

GREAT BALANCE WHERE

MAN DOES NOT STAND ALONE P. 28

کاتام دیا ہوا اور ہوا کا موجودہ غلات اٹھ کر فضا میں گم ہو جاتا تو اس کا حال یہ ہوتا کہ اس کی سطح پر درجہ حرارت چڑھتا تو انتہائی حد تک چڑھ جاتا اور گرتا تو انتہائی حد تک گر جاتا۔ اس کے برعکس اگر زمین کا قطر موجودہ کی نسبت سے دگنا ہوتا تو اس کی کشش ثقل بھی دگنی ہوتی جاتی کشش کے اس اضافہ کا نتیجہ یہ ہوتا کہ ہوا جو اس وقت زمین کے اوپر پانچ سو میل کی بلندی تک پائی جاتی ہو وہ کھنچ کر بہت نیچے تک سمٹ جاتی۔ اس کے دباؤ میں فی مرتبہ پانچ ۱۵ تا ۲۰ پونڈ کا اضافہ ہو جاتا جس کا رد عمل مختلف صورتوں میں زندگی کے لیے نہایت مہلک ثابت ہوتا۔ اور اگر زمین سورج سے اتنی بڑی ہوتی اور اس کی کشش برقرار رہتی تو اس کی کشش ثقل ڈیڑھ سو گنا بڑھ جاتی۔ ہوا کے غلات کی دباؤت گھٹ کر پانچ سو میل کے بجائے صرف چار میل رہ جاتی۔ نتیجہ یہ ہوتا کہ ہوا کا دباؤ ایک سو فی مرتبہ پانچ تک جا پہنچتا۔ اس غیر معمولی دباؤ کی وجہ سے زندہ اجسام کا نشو و نما ممکن نہ رہتا۔ ایک پونڈ وزنی جانور کا وزن ایک سو پچاس پونڈ ہو جاتا انسان کا جسم گھٹ کر گھری کے برابر ہو جاتا اور اس میں کسی قسم کی ذہنی زندگی ناممکن ہو جاتی۔ کیوں کہ انسانی ذہانت حاصل کرنے کے لیے بہت کثیر مقدار میں اعصابی ریشوں کی موجودگی ضروری ہے اور اس طرح کے پھیلے ہوئے ریشوں کا نظام ایک خاص درجہ کی حسامت ہی میں پایا جاسکتا ہے۔

بغا ہر ہم زمین کے اوپر ہیں مگر زیادہ صحیح بات یہ ہے کہ ہم اس کے نیچے سر کے بل لیٹے ہوئے ہیں۔ زمین میں گویا فضا میں معلق ایک گیند جو ہم کے چاروں طرف انسان بنے ہیں کوئی شخص ہندستان کی زمین پر کھڑا ہو تو امریکہ کے لوگ بالکل اس کے نیچے ہوں گے اور امریکہ میں کھڑا ہو تو ہندستان اس کے نیچے ہوگا۔ پھر زمین پھری ہوئی نہیں ہے بلکہ ایک ہزار میل فی گھنٹہ کی رفتار سے مسلسل گھوم رہی ہے۔ اسی حالت میں زمین کی سطح پر ہمارا انہماں دہی ہونا چاہیے جیسے سائیکل کے پیچے پر کھڑے ہوں کہ اگر پیچے کو تیزی سے گھما دیا جائے مگر ایسا نہیں ہوتا۔ کیونکہ ایک خاص تناوب سے زمین کی کشش اور ہوا کا دباؤ ہم کو ٹھہراتے ہوئے ہیں۔ زمین کے اندر غیر معلق تو کشش زمین کے درجہ سے وہ تعلیم پھر نہ کچھ بخیر نہ کچھ بد ہے اور وہ ہے ہوا کا مسلسل دباؤ جو ہمیں اس دورِ طوفان

عمل نے ہم کو زمین کے گھسے پر چاروں طرف لٹکا رکھا ہے۔ ہوا کے ذریعہ جو دباؤ پڑتا ہے وہ جسم کے ہر ایک مربع اینچ پر تقریباً ساڑھے سات سیر تک معلوم کیا گیا ہے۔ یعنی ایک اوسط آدمی کے سارے جسم پر تقریباً ۳۸۰۰ من کا دباؤ۔ آدمی اس وزن کو محسوس نہیں کرتا۔ کیونکہ ہوا جسم کے چاروں طرف ہے۔ دباؤ ہر طرف سے پڑتا ہے اسی لیے آدمی کو محسوس نہیں ہوتا۔ جیسا کہ پانی میں غوطہ کھانے کی صورت میں ہوتا ہے۔

اس کے علاوہ ہوا جو مختلف گیسوں کے مخصوص مرکب کا نام ہے اس کے بے شمار دیگر فائدے ہیں جن کا بیان کسی کتاب میں ممکن نہیں۔

نیوٹن اپنے مشاہدہ اور مطالعہ سے اس نتیجہ پر پہنچا تھا کہ تمام اجسام ایک دوسرے کو اپنی طرف کھینچتے ہیں۔ مگر اجسام کیوں ایک دوسرے کو کھینچتے ہیں۔ اس سوال کا اس کے پاس کوئی جواب نہیں تھا۔ چنانچہ اس نے کہا کہ میں اس کی کوئی تو جہرہ پیش نہیں کر سکتا۔

وائٹ ہیڈ (A. N. WHITEHEAD) اس کا حوالہ دیتے ہوئے کہتا ہے۔

نیوٹن نے یہ کہہ کر ایک عظیم تلافیہ حقیقت کا اظہار کیا ہے۔ کیونکہ فطرت اگر بے روح فطرت ہے تو وہ ہم کو نوچہ نہیں دے سکتی۔ میرے ہی جیسے مردہ آدمی کوئی واقعہ نہیں بتا سکتا۔ تمام عقل اور منطقی تو جہات آخری طور پر ایک مقصدیت کا اظہار ہیں۔ جبکہ مردہ کائنات میں کسی نقطہ کا تصور نہیں کیا جاسکتا۔

#### THE AGE OF ANALYSIS P. 85.

وائٹ ہیڈ کے الفاظ کو آگے بڑھاتے ہوئے میں کہوں گا کہ کائنات اگر کسی صاحبِ شعور کے زیرِ انتظام نہیں ہے تو اس کے اندر اتنی منویت کیوں پائی جاتی ہے۔

زمین اپنے محور پر چومیں گھومتی ہے۔ ایک جیکر پورا کر لیتی ہے۔ یا یوں کہیے کہ وہ اپنے محور پر ایک ہزار میل فی گھنٹہ کی رفتار سے چل رہی ہے۔ فرض کرو اس کی رفتار دو سو میل فی گھنٹہ ہو جائے اور یہ بالکل ممکن ہے ایسی صورت میں ہمارے دل اور ہمارے راس موجودہ کی نسبت سے کس گنا زیادہ لمبے ہو جائیں گے۔ گرمیوں کا سخت سورج ہر دن تمام نباتات کو جلا دے گا۔ اور جو بچے گا وہ لمبی رات کی ٹھنڈک میں پائے کی بند ہو جائے گا۔ سورج جو اس وقت

ہمارے لیے زندگی کا سرچشمہ ہو اس کی سطح پر بارہ ہزار ڈگری فارن ہائٹ کا ٹیپر پھر جو اور زمین سے اس کا فاصلہ تقریباً نو کروڑ تیس لاکھ میل ہے اور یہ فاصلہ حیرت انگیز طور پر مسلسل قائم ہے۔ یہ واقعہ ہمارے لیے بے حد اہمیت رکھتا ہے۔ کیونکہ اگر یہ فاصلہ گھٹ جائے مثلاً سورج نصف کے بقدر قریب آجائے تو زمین پر آتی گرمی پیدا ہو کہ اس گرمی سے کاغذ جلنے لگے اور اگر موجودہ فاصلہ دگنا ہو جائے تو آتشی ٹھنڈک پیدا ہو کہ زندگی باقی نہ رہے۔ یہی صورت اس وقت پیدا ہوگی جب موجودہ سورج کی جگہ کوئی دوسرا غیر معمولی ستارہ آجائے۔ مثلاً ایک بہت بڑا ستارہ ہو جس کی گرمی ہمارے سورج سے دس ہزار گنا زیادہ ہے۔ اگر وہ سورج کی جگہ ہوتا تو زمین کو آگ کی بھیٹی بنا دیتا۔

زمین ۲۳ درجہ کا زاویہ بناتی ہوئی فضا میں جھکی ہوئی ہے۔ یہ جھکاؤ ہمیں ہمارے موسم دیتے ہیں۔ اس کے نتیجے میں زمین کا زیادہ سے زیادہ حصہ آباد کاری کے قابل ہو گیا ہے اور مختلف قسم کی نباتات اور پیداوار حاصل ہوتی ہیں۔ اگر زمین اس طرح سے جھکی ہوئی نہ ہوتی تو قطبین پر ہمیشہ اندھیرا چھایا رہتا۔ سمندر کے بخارات شمال اور جنوب کی جانب سفر کرتے اور زمین پر پانی ٹپکنے کے ڈھیر ہوتے یا صحرائی میدان اس طرح کے اور بہت سے اثرات ہوتے جس کے نتیجے میں بغیر جھکی ہوئی زمین پر نہ زندگی ناممکن ہو جاتی۔

یہ کس قدر ناقابل قیاس بات ہے کہ مادہ نے خود کو اپنے گھاپ اس قدر موزوں اور مناسب شکل میں منظم کر لیا۔

اگر سا خنداؤں کا قیاس صحیح ہے کہ زمین سورج سے نوٹ کر نکلی ہے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ ابتداً زمین کا درجہ حرارت دھیرا دھیرا گھٹا ہو گیا جو سورج کا ہے۔ یعنی بارہ ہزار ڈگری فارن ہائٹ۔ اس کے بعد وہ دھیرے دھیرے ٹھنڈی ہونا شروع ہوئی تاکہ کبھی اس کا درجہ حرارت گھٹ کر چار ہزار ڈگری پر نہ آجائے۔ اسی موقع پر دونوں گیسوں کے باہم ملنے سے پانی بنا اس کے بعد کہ دروں سال تک زمین کی سطح اور اس کی گھاسیں زبردست انقلابات ہوتے رہے۔ یہاں تک کہ خالص ایک ٹین سال پہلے زمین اپنی موجودہ شکل میں تیار ہوئی۔ زمین کی فضا میں جو گیسیں تھیں ان کا

ایک بڑا حصہ خلا میں چلا گیا، ایک حصہ نے پانی کے مرکب کی صورت اختیار کی، ایک حصہ زمین کی تمام چیزوں میں جذب ہو گیا اور ایک حصہ ہوا کی شکل میں ہماری فضا میں باقی رہ گیا جس کا بیشتر جزو آکسیجن اور نائٹروجن ہے۔ یہ ہوا اپنی کثافت کے اعتبار سے زمین کا تقریباً دس لاکھواں حصہ ہے۔ کیوں نہیں ایسا ہوا کہ تمام گیسوں جذب ہو جائیں۔ یا کیوں ایسا نہیں ہوا کہ موجودہ کی نسبت سے ہوا کی مقدار زیادہ ہوتی۔ دونوں صورتوں میں انسان زندہ نہیں رہ سکتا تھا۔ یا اگر بڑھی ہوئی گیسوں کے ہزاروں پونڈ فی مربع انچ بوجھ کے نتیجے زندگی پیدا بھی ہوتی تو یہ ناممکن تھا کہ وہ انسان کی شکل میں نشوونما پائے۔

زمین کی دہری پرت اگر صرف دس فٹ موٹی ہوتی تو ہماری فضا میں آکسیجن کا وجود نہ ہوتا جس کے بغیر جوانی زندگی ناممکن ہے۔ اسی طرح اگر سمندر کچھ فٹ اور گہرے ہوتے تو وہ کاربن ڈائی آکسائیڈ اور آکسیجن کو جذب کر لیتے اور زمین کی سطح پر کسی قسم کی نباتات زندہ نہ ہو سکتیں۔ اگر زمین کے اوپر کی ہوائی فضا موجودہ کی نسبت سے لطیف ہوتی تو شہاب ثاقب جو ہر روز اوسطاً دو کروڑ کی تعداد میں اوپر کی فضا میں داخل ہوتے ہیں اور رات کے وقت ہم کو چلتے ہوئے دکھائی دیتے ہیں وہ زمین کے ہر حصے میں گرتے۔ یہ شہابے چھ سے چالیس میل تک فی سکنڈ کی رفتار سے سفر کرتے ہیں۔ وہ زمین کے اوپر ہر آتش پذیر مادے کو جلا دیتے اور سطح زمین کو چھلکا کر دیتے۔ شہاب ثاقب کی بدولت کی گولی سے نوے گنا زیادہ رفتار آدمی جیسی مخلوق کو محض اپنی گرمی سے ٹکڑے کر دیتی مگر ہوائی کہ اپنی ناپت موزوں و بازت کی وجہ سے ہم کو اس آتشیں بوجھار سے محفوظ رکھتا ہے ہوائی کہ ٹھیک اتنی کثافت رکھتا ہے کہ سورج کی کیمیائی اہمیت رکھنے والی شعاعیں (Actinic Rays) اس موزوں مقدار سے زمین پر پہنچتی ہیں جنہی نباتات کو اپنی زندگی کے لیے ضرورت ہے۔ جس سے مضر بیکٹیریا مر سکتے ہیں جس سے وٹامن تیار ہوتے ہیں وغیرہ وغیرہ۔

کمیت کا اس طرح میں ہماری ضرورتوں کے مطابق ہونا کس قدر عجیب ہے۔ زمین کی اوپر کی فضا چھ گیسوں کا مجموعہ ہے جس میں تقریباً ۷۸ فیصدی نائٹروجن اور ۲۱ فیصدی آکسیجن ہے۔ باقی گیسوں بہت خفیف تناسب میں پائی جاتی ہیں۔ اس

فضا سے زمین کی سطح پر تقریباً پندرہ پونڈ فی مربع انچ کا دباؤ پڑتا ہے جس میں آکسیجن کا حصہ زمین پونڈ فی مربع انچ ہے۔ موجودہ آکسیجن کا بقیہ حصہ زمین کی تھوں میں جذب ہے اور وہ دنیا کے تمام پانی کا  $\frac{1}{4}$  حصہ بناتا ہے۔ آکسیجن تمام خشکی کے جانوروں کے لیے سانس لینے کا ذریعہ ہے اور اس مقصد کے لیے فضا کے سوا کسی مادہ سے حاصل نہیں کیا جاسکتا۔

یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ یہ انتہائی متحرک گیس کس طرح آپس میں مرکب ہوئیں اور ٹھیک اس مقدار اور اس تناسب میں فضا کے اندر باقی رہ گئیں جو زندگی کے لیے ضروری تھا۔ مثال کے طور پر آکسیجن اگر ۲۱ فیصدی کے بجائے ۱۵ فیصدی یا اس سے زیادہ مقدار میں فضا کا جزو ہوتا تو سطح زمین کی تمام چیزوں میں آتش پذیری کی صلاحیت اتنی بڑھ جاتی کہ ایک درخت میں آگ پکڑنے ہی سارا جنگل جھک سے اڑ جاتا۔ اسی طرح اس کا تناسب گھٹ کر ۱۵ فیصدی رہتا تو ممکن ہو زندگی صدیوں کے بعد اس سے ہم آہنگی اختیار کر لیتی مگر انسانی تہذیب موجودہ شکل میں ترقی نہیں کر سکتی تھی۔ اور اگر آزاد آکسیجن بھی بقیہ آکسیجن کی طرح زمین کی چیزوں میں جذب ہو گئی ہوتی تو حیوانی زندگی سرے سے ناممکن ہو جاتی۔ آکسیجن بائیوڈیو کسٹریکٹو اور کانسٹریٹو اور کاربن گیس الگ الگ اور مختلف شکلوں میں مرکب ہو کر حیات کے اہم ترین عناصر ہیں۔ یہی وہ بنیادیں ہیں جن پر زندگی قائم ہے۔ اس کا ایک فی اسب بھی اسکا نہ نہیں ہے کہ وہ تمام ایک وقت میں کسی ایک سیارہ پر اس مخصوص تناسب کے ساتھ اکٹھا ہو جائیں۔ ایک عالم طبیعیات کے الفاظ میں،

SCIENCE HAS NO EXPLANATIONS TO OFFER

FOR THE FACTS, AND TO SAY IT IS ACCIDENTAL

IS TO DEFY MATHEMATICS (P. 33)

یعنی سائنس کے پاس ان حقائق کی توجیہ کے لیے کوئی چیز نہیں ہے۔ اور اس کو اتفاق کہنا یا ضحیات سے کشتی لڑنے کے ہم سنی ہے۔

ہماری دنیا میں بے شمار ایسے واقعات موجود ہیں جن کی توجیہ اس کے بغیر نہیں ہو سکتی کہ اس کی تخلیق میں ایک بدتر فہانت کا دخل تسلیم کیا جائے۔

پانی کی مختلف نہایت اہم خصوصیات میں سے ایک یہ ہو کہ برن کی کثافت (Density) پانی سے کم ہوتی ہے۔ پانی وہ واحد معلوم مادہ ہے جو جسے کے بعد ہلکا ہوتا ہے۔ یہ چیز ٹھانے حیات کے لیے زبردست اہمیت رکھتی ہے۔ اس کی وجہ سے یہ ممکن ہوتا ہے کہ برن پانی کی سطح پر تیز تار تباہ اور دریاؤں، جھیلوں اور سمندر میں کی تہ میں بیٹھ نہیں جاتا۔ ورنہ آہستہ آہستہ سارا پانی نموس اور منجمد ہو جائے۔ یہ پانی کی سطح پر ایک ایسی حاجب تہ ہوتی جاتا ہے کہ اس کے نیچے کا درجہ حرارت نقطہ انجماد سے اوپر ہی اور یہ رہتا ہے۔ اس بنا پر خاصیت کی وجہ سے پھلیاں اور دیگ آبی جانور زندہ رہتے ہیں۔ اس کے بعد جو نئی سوچ ہماری آوازوں برن فوراً پھیل جاتا ہے۔ اگر پانی میں یہ خاصیت نہ ہوتی تو خاص طور پر سرد ملکوں کے لوگوں کو بہت بڑی وقت کا سامنا کرنا پڑتا۔

بیسویں صدی کے آغاز میں جب امریکہ میں انڈوتھیا (Amur) نام کی بیماری شاہ بلوط (Chestnut) کے درختوں پر حملہ آور ہوئی اور تیزی سے پھیلی تو بہت سے لوگوں نے جنگل کی پھتری میں شگاف دیکھ کر کہا "یہ شگاف اب پڑ نہیں چوں گے"۔ امریکی شاہ بلوط کی بالادستی کو ابھی تک کسی اور قسم کے اشیاء نے نہیں چھینا تھا۔ اونچے درجے کی دیر پا عمارتی کڑی اور اس طرح کے دوسرے فوائد اس کے لیے خاص تھے۔ یہاں تک کہ سنہ ۱۹۰۰ء میں ایشیائے انڈوتھیا نام کی بیماری کا ورود ہوا۔ اس وقت تک یہ جنگلات کا بادشاہ خیال کیا جاتا تھا۔ مگر اب جنگلات میں یہ درخت تقریباً ناپید ہو چکا ہے۔

لیکن جنگلات کے یہ شگاف جلد ہی پر ہو گئے۔ کچھ دوسرے درخت (Tano Trees) اپنی خود نمائندگی کے لیے شاید انھیں شگافوں کا انتظام کر رہے تھے۔ شگاف پیدا ہونے سے پہلے تک یہ درخت جنگلات کا سموی جزو تھے اور شاہی ڈھتے اور پھولتے تھے۔ لیکن اب شاہ بلوط کی عدم موجودگی کو کسی کو احساس تک نہیں ہوتا۔ کہ اب دوسری قسم کے درخت پوری طرح ان کی جگہ پر چکے ہیں۔ یہ دوسرے درخت سال بھر میں ایک ایک پھول میں اور پھولتے لمبائی میں بڑھتے ہیں۔ تخی تیزی کے ساتھ بڑھنے کے علاوہ بہترین کڑی جو بالخصوص بارش تھوں کے کام آسکتی ہے ان سے حاصل کی جاتی ہے۔

اسی صدی کا واقعہ ہے۔ ناگ پھنی کی ایک قسم آسٹریلیا میں کھیتوں کی بار مدت اٹم کرنے کے لیے بوئی گئی ہے۔ آسٹریلیا میں اس ناگ پھنی کا کوئی دشمن پیدا نہیں تھا چنانچہ وہ بہت تیزی سے بڑھنا شروع ہو گئی۔ یہاں تک کہ انگلینڈ کے باہر قیدی چھا گئی وہ شہر اور دیہاتوں میں آبادی کے اندر گھس گئی، کھیتوں کو دیران کر دیا۔ اور نہ راعمت کو ناممکن بنا دیا۔ کوئی تدبیر بھی اس کے خلاف کارگزاریات نہیں ہوتی تھی۔ ناگ پھنی آسٹریلیا کے اوپر ایک ایسی فوج کی طرح مسلط تھی جس کا اس کے پاس کوئی توڑ نہیں تھا۔ بالآخر ماہرین حشرات الارش دنیا بھر میں اس کا علاج تلاش کرنے کے لیے نکلے۔ یہاں تک کہ ان کی رسائی ایک کینے تک پہنچی جو صدف ناگ پھنی کھا کر زندہ رہتا تھا۔ اس کے سوا اس کی کوئی خوراک نہیں تھی۔ وہ بہت تیزی سے اپنی نسل بڑھاتا تھا اور آسٹریلیا میں اس کا کوئی دشمن نہیں تھا۔ اسی کیڑے نے آسٹریلیا میں ناگ پھنی کی ناقابلِ تخریب فوج پر قابو پایا اور اب وہاں سے اس مصیبت کا خاتمہ ہو گیا۔

قدرت کے تقاضا میں یہ ضبط و توازن (CHECKS AND BALANCES) کی غنیمت تدبیریں کیا کسی ضروری منصوبے کے بغیر خود بخود وجود میں آجاتی ہے۔

کائنات میں حیرت انگیز طور پر ریاضیاتی تعلیم پائی جاتی ہے۔ یہ جامد بے شعور مادہ جو ہمارے سامنے ہے اس کا عمل غیر منظم اور بے ترتیب نہیں بلکہ وہ متعین قوانین کا پابند ہے۔ پانی کا لفظ خواہ دنیا کے جس خطہ میں اور جس وقت بھی لایا جائے اس کا ایک ہی مطلب ہوگا۔ ایک ایسا مرکب جس میں ۱۱ فیصد ہائیڈروجن اور ۸۹ فیصد آکسیجن۔

ایک رائے اسے جب تجربہ گاہ میں داخل ہو کر پانی سے بھرے ہوئے ایک پیالے کو گرم کرنا ہے تو وہ تھرا میٹر کے بغیر یہ بتا سکتا ہے کہ پانی کا نقطہ جوش۔ اور جو سنٹی گریڈ ہے جب تک ہوا کا دباؤ (ATMOSPHERIC PRESSURE) ۷۶ ایم ایم ہے مگر ہوا کا دباؤ اس سے کم ہو تو اس حرارت کو جو دینے کے لیے کم طاقت درکار ہوگی جو پانی کے سالمات کوڑکے بخارات کی شکل میں رہتا ہے اس طرح نقطہ جوش سو درجہ سے کم ہو جائے گا۔ اس کے برعکس اگر ہوا کا دباؤ ۷۶ ایم ایم سے زیادہ ہو تو نقطہ جوش بھی اسی لحاظ سے زیادہ ہو جائے گا۔ یہ تجربہ اتنی آسان آریا گیا ہے کہ اس کو تھنی طور پر پیلے سے جرایا جاسکتا ہے کہ



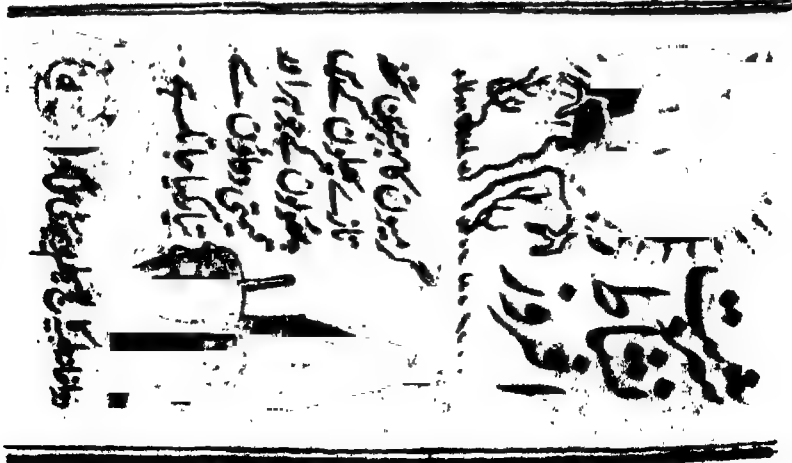
پانی کا نقطہ بوش کیا ہے اگر مادہ اور توانائی کے عمل میں یہ نظم اور ضابطہ نہ ہوتا تو سائنسی تحقیقات اور ایجادات کے لیے کوئی بنیاد نہ ہوتی۔ کیونکہ پھر اس دنیا میں محض اتفاقات کی حکمرانی ہوتی اور علمائے طبیات کے لیے یہ بتانا ممکن نہ رہتا کہ فلال حالت میں فلال طاقی عمل کے دہرانے سے فلال نتیجہ پیدا ہوگا۔

کیمیا کے میدان میں نوادار طالب علم سب سے پہلے جس چیز کا مشاہدہ کرتا ہے وہ عناصر میں نظم اور دوریت ہے۔ سو سال پہلے ایک روسی ماہر کیمیا مندلیف *Mendeleev* نے جو ہری قدر کے لحاظ سے مختلف کیمیائی عناصر کو ترتیب دیا تھا جس کو بعد ہی نقشہ (PERIODIC CHART) کہا جاتا ہے۔ اس وقت تک موجودہ تمام عناصر دریافت نہیں ہوئے تھے اس لیے اس کے نقشے میں بہت سے عناصر کے حنائے خالی تھے جو عین اندازے کے مطابق بعد کو پُر ہو گئے، ان نقشوں میں سارے عناصر جو ہری خبروں کے تحت اپنے اپنے مخصوص گرد پوں میں درج کیے جاتے ہیں۔ جو ہری نمبر سے مراد مثبت برقیوں *Protons* کی وہ تعداد ہے جو ایٹم کے مرکز میں موجود ہوتی ہے۔ یہی تعداد ایک عنصر کے ایٹم اور دوسرے عنصر کے ایٹم میں فرق پیدا کر دیتی ہے۔ بائزر درجن جو سب سے سادہ عنصر ہے اس کے ایٹم کے مرکز میں ایک پروٹون ہوتا ہے۔ ہیلیم میں دو اور لیتیم میں تین مختلف عناصر کی جدول تیار کرنا اسی لیے ممکن ہو سکا ہے کہ ان میں حیرت انگیز طور پر ایک ریاضیاتی اصول کار فرما ہے۔ نظم و ترتیب کی اس سے بہتر مثال اہل کیمیا ہو سکتی ہے کہ عنصر نمبر ۱۱ کی شناخت محض اس کے، اپروٹونوں کے مطالعہ سے کر لی گئی۔ قدرت کی اس حیرت انگیز تنظیم کو ہم ذوری اتفاق *Periodic Chance* نہیں کہتے بلکہ اس کو ذوری ضابطہ (*Periodic Law*) کہتے ہیں۔ مگر نقشہ اور ضابطہ جو یقینی طور پر قائم اور منصفیہ ساز کا تقاضا کرتے ہیں اس کا انکار کر دیتے ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ جدید سائنس اگر خدا کو نہ مانے تو وہ خود اپنی تحقیق کے ایک لازمی نتیجے کا انکار کر گئی۔

”۱۱ اگست ۱۹۰۹ء میں ایک سورج گرہن واقع ہو گا۔ جو کہ ذوال ۱۳۲۸ھ میں مکمل طور پر دیکھا جائے گا۔“ یہ محض ایک تیسری شخص کوئی نہیں ہے۔

علمائے فلکیات یقین رکھتے ہیں کہ نظام شمسی کے موجودہ گردش نظام کے تحت اس گس کا پیش  
آنا یقینی ہے۔ جب ہم آسمان میں نظر ڈالتے ہیں تو ہم لاتعداد ستاروں کو ایک نظام میں منسلک  
دیکھ کر حیران رہ جاتے ہیں۔ ان گنت صدیوں سے اس فضا میں بیسٹ میں جو غلیم گیند میں معلق  
ہیں وہ ایک ہی میں رہا کرتے پر گردش کرتی چلی جا رہا ہے۔ وہ اپنے مداروں میں اس نظم  
کے ساتھ آتی اور جاتی ہیں کہ ان کے جائے وقوع اور ان کے درمیان ہونے والے واقعات  
کا صدیوں پیشتر بالکل صحیح طور پر اندازہ کیا جاسکتا ہے۔ پانی کے ایک حقیر قطرے سے لے کر فضا  
بیسٹ میں پھیلے ہوئے دور دراز ستاروں تک ایک فقیر المثال نظم و ضبط پایا جاتا ہے۔ ان  
کے عمل میں اس درجہ یکسانیت ہے کہ ہم اس بنیاد پر قوانین مرتب کرتے ہیں۔

نیوٹن کا نظریہ کشش فلکیاتی گردن کی گردش کی توجہ کرتا ہے اس کے نتیجے میں  
(J.C. ADAMS) اور لادیرے (U. LEVERRIER) کو وہ بنیاد ملی جس سے وہ  
دیکھ بھریا ایک ایسے سیارے کے وجود کی پیشین گوئی کر سکیں جو اس وقت تک نامعلوم تھا۔  
پنچاھ ستمبر ۱۸۴۶ء کی ایک رات کو جب برلن آبرورڈی کی دور بین کا رخ آسمان میں ان  
کے بجائے ہوئے مقام کی طرف کیا گیا تو فی الواقع نظر آیا کہ ایسا ایک سیارہ نظام شمسی میں  
موجود ہے جس کو اب ہم نیپچون (NEPTUNE) کے نام سے جانتے ہیں۔  
کس قدر ناقابل قیاس بات ہے کہ کائنات میں یہ ریاضیاتی طبیعت خود بخود  
قائم ہو گئی ہے



# دَرَبَارِ عَالِمِ کِی

(از جناب مولانا مصطفیٰ حسن صاحبِ صلیبی ایم اے پی ایچ، ڈی)

(۳)

تفسیر احمدی۔ ان چند الفاظ کو چھوڑ کے جو دوسری زبانوں کے ہیں یہ واقعہ ہے کہ پورا قرآن عربی زبان میں نازل ہو جو الفاظ عربی نہیں ان کو عرب کر کے ان پر بھی عربی کے ہی قاعدے اور قوانین کا عمل درآمد ہوا۔ اس کا اسلوب بیان سب عربی کنایہ، تشبیہ، استعارہ، مجاز، حقیقت کے مفہیم سب عربوں کے سنج اور طریقے کے۔ اور پھر باوجود عربی ہونے کے یہ ضروری نہیں کہ اہل عرب ان کو سب کا سب سمجھتے ہی ہوں شکیسر کے ڈرامے، فلمن کی نظمیں انگریزی میں ہیں مگر ایسا نہیں کہ انگریزی جن کی مادری زبان ہے وہ اس کے مفہوم اور معنی سمجھ ہی لیتے ہوں غالب کا کلام اردو میں ہے اور سودا کے قصائد بھی اردو میں ہیں مگر یہ اردو دانوں کو بھی سبقاً سبقاً پڑھائے ہی جاتے ہیں جب وہ اسے سمجھ پاتے ہیں۔ اگر کسی کو الفاظ کے معنی آتے ہیں یا وہ لغت دیکھ کے معنی معلوم کر لے تب بھی اس کا مطلب ہاتھ نہیں لگتا۔ یہ ضروری نہ تھا کہ صحابہ کرام باوجود عرب ہونے کے کبھی بھی اکثر قرآن کے مفہیم اور معانی ان کی سمجھ سے باہر نہ ہوتے "وَ الْعَجُزُ لَيَالٍ عَشِيرٌ" میں فجر کے معنی ان کو معلوم تھے لیکن ان کے معنی بھی ان کو معلوم تھے اور عشر کے بھی لیکن اس محل پر اس کا مفہوم بغیر کچھ ان کے ہاتھ نہ لگا۔ سورۃ انعام کی آیات بیشتر مکی ہیں اور ان میں اصول دین اور اصول احکام بتلائے گئے ہیں۔ ان کے مفہیم میں غموں میں نہیں ان کو سب سمجھتے تھے لیکن

قرآن میں وہ آیات بھی ہیں جن میں ابہام ہے جن میں غرض ہے اور جنہیں آیات متشابہات کی اصطلاح سے یاد کرتے ہیں۔ ہر زبان میں بعض جملوں اور فقروں کے مفہوم قرآن سے معلوم ہوتے ہیں اگر قرآن انہوں کو ان کے مفہیم اتھ نہیں لگے۔ ایک شخص کسی نے کہا کہ لوگوں پر ہر سنگ پڑا ہو اندر سے ڈار آتی ہو آجائے پڑہ جو در شخص کے ہی عمل کرتا ہو اندر سے ڈار آتی ہو نہ ایسے پڑہ جو۔ پڑہ ہو کی دونوں مرادیں قرآن ہی سے معلوم ہو سکتی ہیں۔ صحابہ سفر حضر بلوت و غلوت میں ساتھ رہتے اور سب نزل ان کے علم میں ہوتا اس لیے مفہوم قرآنی کو بھی کراہی سے سمجھ جاتے لیکن پھر بھی تفادات فہم کی وجہ سے بہتوں کے ہاتھ صحیح مراد نہ لگتی۔ ایک شخص عبداللہ بن مسعود کے پاس لے کر خبر دیتا ہو کہ ایک شخص مسجد میں بیٹھا قرآن کی تفسیر اپنی رائے سے بتا رہا ہے اور یَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُحَانٍ مُّبِينٍ کے معنی اور مفہوم یہ بتاتا ہے کہ قیامت میں ایک دھواں سا اٹھے گا اور لوگوں کے نفس پر اس اثر پڑے گا انہیں لو کام ہو جائے گا یہ سن کے عبداللہ بن مسعود نے فرمایا جسے رسالت اللہ کے ذریعہ معنی کا پتہ چل گیا ہو وہ تو بیان کر دیا کرے ورنہ اللہ کے علم پر چھوڑے۔

من علم علما فليقل به ومن لم

يعلم فليقل الله اعلم

حضرت عبداللہ بن مسعود کو وہ ماحول معلوم تھا جب یہ آیت نازل ہوئی تھی کہ اپنی بدکرداری کی بدولت قریش ایک بار سخت قحط سے دوچار ہوئے تھے کہ انہوں نے اس حالت میں بڑیاں مکہ جبل کے بسری پر پٹیاں ہو جو کے آسمان کی طرف دیکھتے تو انہیں دھواں سا ہی نظر آتا تھا۔ وہ صحابہ جو عادات اور رسوم سے بخوبی واقف تھے کہ پیام جاہلیت میں عرب کس کس طرح رچ کرتے اور کیا کیا رسمیں ان میں شائع ذائع تھیں۔ بتوں کو کس طرح پوجتے اور ان سے کس کس انداز سے مرادیں مانگتے وہ اس صنف کی قرآنی آیات کو خوب خوب سمجھ لیتے جن میں ان ان چیزوں اور ان کے ان کرداروں کا ذکر آیا ہے۔ مرد پیام کے ساتھ و اعظموں اور قصہ گوؤں نے آیات قرآنی کی عجیب عجیب تفسیریں اور توضیحات اپنے دل سے پیدا کر کے بیان کر دیا۔ دہ صحیح تفسیریں دی ہیں جن کو صحابہ کرام نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سن کے بیان کیا۔

لے روایت صحیح

اور شاید ہی وجہ ہو کہ امام احمد بن حنبل جیسے باخبرستی نے یہاں تک فرما دیا۔

قلشہ لیس، لہذا اصل التفسیر تین موضوع ایسے ہیں تفسیر لایعنی اور مخازن

والماجم والمغازی کو جن کی کوئی اصل نہیں۔

اور اس قول کی ان کے شاگردوں کو یوں توجیہ اور تاویل کرنا پڑی کہ ان کا مطلب یہ تھا کہ

ان الغالب اندر لیس لہ اس عفت کی اکثر حدیثوں کی سند متصل

اسانید صحاح متصلہ اور صحیح نہیں ہیں۔

ہاں بہت سے الفاظ اور آیات ان کے سامنے ایسی تھیں جن کے غائبیہ کو صحابہ اپنی قوت اجتہاد سے حل کرنے پر مجبور ہوئے۔ ”ورفعنا فوقکم الطور“ میں طور کا مفہوم حضرت بن عباس ایک مفہوم پہاڑ لیتے اور کوئی بکھرے ہوئے اور تشر بہاڑ بیان کرتے ہیں، اسی کے ساتھ تابعین کیا بلکہ صحابہ تک جہاں تک ہوتا رہا ہے اور اجتہاد سے گزرنے پر ہی اختیار کرتے تھے۔

قرآنی تفسیر خاص کر بنی اسرائیل اور پہلی اقوام کے حالات میں مفسرین کو ان نو مسلم ہونے و نصاریٰ سے جو نزاعات اور انجیل کے عالم تھے بہت کچھ سرمائے ہاتھ لگے اور واقعات معلوم ہوئے لیکن ان کے بیانوں میں اختلافات تھے انجیل کی جھلکیاں تفسیروں میں بھی دکھائی دینے لگیں، احکام شرعیہ کی تفسیروں اور روایات کو چھوڑ کر جن میں انھوں نے غیر معمولی احتیاط سے کام لیا۔ باقی امور کی تفسیروں میں اختلافات موجود ہیں۔ تفسیر قرآن کے بارے میں ایسے صحابہ کی جن کے اقوال نے شہرت حاصل کی تعداد معمولی ہی ہے حضرت علی کرم اللہ وجہہ عبداللہ بن مسعود عبداللہ بن عباس وغیرہ وغیرہ یہ چند ہستیاں ایسی تھیں جنھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ علوت و خلوت میں اختلاط اور اپنی عربیت کی قوت حوادث اور واقعات سے واقفیت اور لغت دانی کی بدولت آیات قرآنیہ کو بہت کچھ حل کیا ان میں بھی عبداللہ بن عباس کو اہمیت حاصل ہے اور بہت کچھ مثلاً انھیں سے حل ہوتی رہیں اس لیے کہ کاشانہ نبوت کے یہ ایک فرد ہی تھے اور اسی کا نتیجہ ہو کہ ارباب غرض کو ان کی طرف منسوب کرنے کے بہت کچھ مواقع ہاتھ لگے، حضرت علی بھی

فرخاندان تھے وہاں بھی شیعیان علی کو ان کے مراتب کی بلندی کے لیے اس کی ضرورت دہی ہوئی رہی تاکہ ان کی علمی پوزیشن کو غیر معمولی انداز سے بڑھاتے ہی رہیں، عباسیوں کا تو کہنا ہی کیا وہ تو حضرت عباس کی اولاد اور اخلاق میں تھے ہی ان کو خوش کرنے اور ان کے غلغلاہ کی خوشنودی کے لیے کیا کچھ انتساب ان کی طرف نہ ہوا، اس میں بھی کوئی شک و شبہ نہیں کہ اگر حضرت علی اور حضرت عبداللہ ابن عباس کی طرف ان تشریحوں اور تفسیروں کا انتساب صحیح نہ تھا تو وہ علمی نقطہ نظر سے بھی گری ہوئی تھیں۔

عبدالباہین آیا تو اسرائیلیات اور نصریات کا تفسیروں میں اور بھی اضافہ ہو گیا ان حمیرہ کی تفسیر ایسے مواد سے کیا کچھ کم مالا مال ہے۔ انھیں اسرائیلیات کے بیان کرنے والوں میں ابن جوزی کا نام بار بار آتا ہے اور کیوں نہ آتا اس لیے کہ یہ سلا نصرانی ہی تھے۔ یہ بات بھی قابل لحاظ ہے کہ جس جس عہد میں جن جن علمی تحریکات اور جن مذاہب اور مذاہب کے چرچے رہے اس عہد کی تفسیروں پر وہی رنگ غالب رہا ہے۔

عہد صحابہ اور پچھلے نابین کے وقت کی تفسیروں میں آیات کے لغوی مفہام کا رنگ زائد نظر آتا ہے زائد از زائد اسباب نزول پر بھی پڑی ہوئی روشنی مل جاتی ہے۔ اس کے بعد دور میں یہ دو نظریات کے واقعات اور حوادث ملے ہیں۔ پھر تقاضا قدر کی کشمکش پھڑپھڑاتے اور صفات کے ادلی اور ادبی ہونے کی باتیں نکلیں۔ بہرہ اختیار کے مباحث زبانوں پر آئے پھر اس کے بعد جب نقد اور فقہ کا دور آیا اور فقہی احکام نکالنے کی ضرورتیں لاحق ہوئیں تو فقہانے ان آیات کی تفاسیر پر زور دیا جن سے فقہی احکام و قوانین کا ارتباط ہوتا ہے۔ ایک دور ایسا بھی گزر رہا ہے کہ جب قواعد سنوی اور عصری بلاغت اور اخلاقیات وغیرہ وغیرہ پر توجہات رہی ہیں تو اس عہد کی تفاسیر میں بھی یہی رنگ غالب رہا ہو۔

یہ پہلو بھی نظر انداز نہیں کیا جاسکتا کہ خواہ موضوع دینی کچھ بھی ہو خواہ تالیف ہو خواہ احکام دینی ہوں اور خواہ تفسیرات اور توضیحات قرآنیہ سب کا منہج اور سرشت حدیث ہی رہا ہے۔ ایک محدث حدیث کے ذریعے فقہی حکم ہی نہیں پہنچاتا، غزوات اور حروب اسلامیہ کا ہی ذکر نہیں کرتا، تالیف ہی بیان نہیں کرتا، بلکہ اس زمانہ کی معاشرت و اجتماعی حالات

اور دوسرے واقعات بھی بیان کرتا رہا ہے اور اس زمانے کے ذخائر احادیث میں سب کچھ ایک مخلوط شکل میں ملتا ہے، پھر ایک دور آیا جب احکام دینیہ کی احادیث کو الگ کیا گیا سیرت کو الگ فقہ کو الگ چنانچہ محمد بن اسحاق نے وہ احادیث الگ کر لیں جن کا تعلق سیرت سے تھا۔ امام مالک نے نو طامین وہ حدیثیں جمع کر دیں جن کا تعلق احکام دینیہ اور فقہ سے تھا وغیرہ وغیرہ۔ فنون گو الگ الگ مدون ہو گئے اور ہر فن سے متعلق احادیث الگ الگ بیان کی جانے لگیں پھر بھی محدثین نے اگر کتابیں ترتیب دیں تو عام احادیث کے ساتھ تفسیر کو بھی شامل رکھا۔ بخاری اور مسلم میں تفاسیر کے مستقل ابواب ملتے ہیں جن میں تفسیری حدیثیں شان اور ان کے ساتھ مبوب نظر آتی ہیں۔ سورتوں کے فضائل آیات و الفاظ کی تفسیریں سلسلوں اور اسناد کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بیان کردہ طبعی ہیں۔ یہ بات ذہن سے نہ جانے کہ ابن جریر کی بیان کردہ تفسیری احادیث سب کی سب صحیح ہی ہیں نہیں بلکہ ان میں سقیم اور صحیح دونوں ہیں۔

ان ابن جریر لم یقصد الصحۃ  
وانما روی ما ذکر فی کل ایۃ  
من الصحیح والسقیم  
ابن جریر نے اسکا ارادہ یہ نہیں کیا کہ وہ تفسیر کے  
لہذا میں صحیح حدیث ہی بیاہ کریں بلکہ ہر بات کے  
بارہ میں جو صحیح اور سقیم چیزیں ذکر کی گئی ہیں انھوں نے  
وہ سب روایت کر دی ہیں۔

سہی اور اباطا ابن جریر کے واسطوں کا تو کہنا ہی کیا ان پر اکثر محدثین کو اعتماد ہی نہ تھا۔ بعض مفسرین کے یہاں یہ اہتمام ملتا ہے کہ سب کی نہیں بلکہ مشکل مشکل الفاظ اور جملوں کی تفسیر جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یا صحابہ سے ملیں ان کو لکھتے گئے۔ مرد وزاد کیا ساتھ ساتھ کل تک جن الفاظ میں غلوں نہ تھا ان میں بھی غلوں معلوم ہونے لگا، لوگوں میں وہ عربیت نہ رہی نہ وہ ادبیت۔ انکو آگے چل کر تابعین نے حل کیا اور ان کے آسان کرنے میں بڑی بڑی محنتیں صرف کیں۔ یہ کام بڑی ہی ذمہ داری کا تھا۔ شعبی نے تو یہاں تک احتیاط برتی کہ کہہ دیا۔  
ثلاث لا أقول فیہم حتی أموت  
تین موصوع وہ ہیں کہ میں تا حیات

لے الاتقان جلد ۲ ص ۲۳۳ تہ تہذیب التہذیب ابن جریر

القرآن الروح والرای

ان کے مطلق ایک لفظ بھی نہ کہوں گا

روح اور رائے۔

اصحیٰ نے باوجود اتنے بڑے لغوی ہونے کے یہی کہا

العرب تقول معنی هذا کذا ولا

اہل عرب اس لفظ کے یہ معنی کہتے ہیں

اعلم المراد منه فی الکتاب والسنة

لیکن میں جزا نہیں کہہ سکتا کتاب و سنت

ای شئی ہو

اور سنت میں کیا مراد لی گئی ہے۔

تفسیر پر ایک دور ایسا بھی گزرا ہے کہ نحوی اور صرفی بحثوں غیر قانونی لفظوں، بلاغت اور فصاحت کے معیادوں کو متعین کرنے میں لوگوں کا استدلال صرف قرآن کریم ہی رہ گیا تھا۔ پھر بعض کی توجہ اس کی طرف ہوئی کہ وہ آیات نکلیں اور ان کی تفسیر ظاہر کریں جس کا تعلق مسائل فقہیہ سے ہے چنانچہ فقہ حنفی کے مسلک کو ظاہر کرنے اور آیات قرآنیہ سے تطبیق پانے میں امام ابو بکر جصاص رازی نے احکام القرآن کے نام سے کتاب لکھی، امام شافعی نے بھی اور داؤد ظاہری نے بھی۔ اور امام مالک کے مسلک پر بھی احکام قرآنیہ کے نام سے کتاب تیار ہوئی۔ محکم فقہوں کی تفسیروں میں عقلی اور نفسی توحید، عدل، صفات باری تعالیٰ جہود اختیار کے عناصر کو متمیز و متماثل شکوک میں لے جاتے ہیں لیکن احادیث تفسیر میں حدیثوں کی ایک معمولی سی جھلک ہی نہیں، مفسرینوں نے تفسیریں لکھیں تو اپنے مسلک کے مطابق اور شیعوں اور دوسرے فرقوں نے لکھیں تو اپنے مذہب کی تقویت کی نظر سے۔ "طلعها کانه رؤس الشیاطین" کی تفسیر ایک جھلک گماں سے کی گئی جو زمین میں پیدا ہوتی تھی، کسی نے سانپ کے بچن سے کی لیکن جاخظ نے یوں کی۔

لیس ان الناس طوا و شیطانا قط

ایسا نہیں ہے کہ لوگوں نے شیطان کو کسی

علن صورة ولكن لما كان الله قد

شکل میں دیکھا ہو بلکہ جب باری تعالیٰ

جعل فی طبائع جميع الامم استعجاب

نے تمام قوموں کی طبائع میں شہدائے

جميع عباد الشیاطین۔۔۔ دکراہتہ

برسببے شہادت ہی مکروہ لکھ ہی نہیں

نہ اہل کفر نہ اہل ایمان ملکہ اصرار



واجری علی السنۃ الناس جمیعہم  
ضرب المثل فی ذلک رجع بالایض  
ظاہر کیا اور یہ شکل میں اس کو سب کے لیے  
ضرب المثل بنا دیا تو یہی بنیاد پاس کے دلانے  
اور دھت دلانے کا کام لیا۔

چنانچہ عربوں میں دیو بھوت کا تصور بھی ایک ڈراؤنی حقیقت رکھتا اور خون و دھت دلانے  
اور ہراساں کرنے کے لیے اس کو حقیقت و اقیقہ کے انداز سے پیش کرتے مگر ہندو کے موقوفوں  
پر اس سے کام لیتے ایام جاہلیت کا شاعر دشمن گوڈر تادھکا تاپے تو اس رنگ سے کہ اس کا  
مجھ پر بس نہیں چل سکتا اور وہ میرا کیا بگاڑ سکتا ہے شمشیر براں میرے پاس ہے اور بھوتوں  
جیسے ڈراؤنے دانتوں کی شکل کے نیزے میرے پہلو میں۔

ایقلقی والمشرقی مصناحی  
ومسنون عذوق کامیاب اغوال  
ابن جریطری کی تفسیر کا یہ ممتاز رنگ ہو کہ وہ کھیلے مفسروں کے اقوال اور تفسیریں نقل  
کرنے کے بعد جو قول ان کے نزدیک مزعج ہے اس کو ظاہر کر دیتے ہیں اور مزید وجہ سے اس  
کی تائید بھی اور توشیح بھی۔ (باقی)

۱۰ کتاب ایران ج ۱ ص ۱۲۰

لکھنؤ کے مشہور مسانک و طبیب ڈاکٹر حکیم سید عبدالعلی حسنیؒ کے

### چند مخصوص مجربات

مسنون ذیاطیس: اس دوا کے استعمال کے چند ہی روز بعد فکر میں کمی ہونے لگی تو چند ہفتے کے استعمال سے خون میں اتنی  
شکرہ جاتی ہو جیسی تندرست آدمی کے حملہ میں ہوتی ہے۔ چھ مہینے استعمال کر دیا جائے تو مدد بھیہ زخمی کے بعد بھی کادہ قائم رہتا۔  
شریت جذام: جذام میں یہ دوا بے حد مفید ہے۔ پانچ چھ ماہ استعمال کر لینے سے پھر مرض روک چکا ہے۔ ایک پونڈ - 5/-  
شریت کمرہ: بچہ کہ خیر فوں کا دوز ۱۰ دن ۱۰ گرم جگر ان میوزن حالتوں میں اس شربت کا استعمال بے حد مفید ہے۔ ایک پونڈ - 5/-  
شریت درد گدہ: چنانچہ میں یہ دوا دیت آنا یاد رکھ کے دوسرے نہیں تو یہ شربت استعمال کیجیے جسکی شکایت پرانی ہو اور پھر یاں  
پر کسی ہلکے امیر کو لہ پڑنا چاہیے۔ قیمت - ایک پونڈ - 5/-  
مراسم سرخ: یہ دوا خصوصاً بیٹھہ دار گردن کے پھوڑوں میں لگانا مفید ہے۔ اس کے استعمال سے جس کا درد جاتی ہے۔ پھر چھ  
صاف ہو جاتا ہے۔ قیمت - 5/-

منیر حسنی فارمیسی، ۳۷ گون روڈ لکھنؤ

# اسلام کا نظام عقائد و عبادت

اس کتاب میں جیون پر ہے اور ان کی حقیقت کی طرف اشارہ ہے۔  
 اس کتاب میں جو عقائد بیان کیے گئے ہیں انہی صورت و حقیقت کی بنا پر  
 ان میں سوالات کا مفصل جواب

اس کتاب کو

مولانا محمد منظور نعمانی یہ لفظ حق کی تائید



میں ہے

اس کتاب میں جو عقائد بیان کیے گئے ہیں انہی صورت و حقیقت کی بنا پر  
 ان میں سوالات کا مفصل جواب  
 اس کتاب کو  
 مولانا محمد منظور نعمانی یہ لفظ حق کی تائید

# حیاء الصّحیحہ اردو

چہارم پنجم ششم ہفتم

تالیف: حضرت مولانا محمد یوسف صاحب دامت برکاتہم

حضرت مولانا محمد عثمان خاں صاحب فیض آبادی مدظلہ  
شاگرد رشید شیخ الاسلام حضرت مولانا حسین احمد مدنی قدس سرہ

مؤلف غیسل کی شہرہ آفاق کتاب حیاء الصّحابہ عربی جوہند، و پاک کے علاوہ  
مالک سلاطین میں بھی قبولیت عامہ حاصل کر چکی ہے۔ اس کی جلد اول کے ترجمہ کے تینوں حصوں  
کی اشاعت کا عالم یہ ہے کہ ایک ہی سال کے اندر دوسرا ایڈیشن بھی ہاتھوں ہاتھ نکل  
رہا ہے اب عربی کی جلد دوم کے اردو ترجمہ کو چار برابر حصوں میں شائع کیا جا رہا ہے۔

اردو ترجمہ کی خصوصیت

اس میں بھی مترجم موصوف نے اصل عربی الفاظ کو ترجمہ میں اس طرح سموایا ہے  
کہ مطلب واضح بھی ہو جائے اور ترجمہ بامعاورہ سلیس اور لکھ بھی بن جائے اور حضرات علمائے  
اہل حق کی نظریں ترجمہ کی خوبی پسندیدگی نے تو کتاب کا معیار کافی بلند کر دیا ہے۔

کتاب خریدنے والے وقت

فاضل مترجم حضرت مولانا محمد عثمان خاں صاحب کا اہم گرامی ضرور دیکھ لیں کیونکہ  
کتاب کے پہلے تینوں حصوں کا ترجمہ بھی موصوف ہی کا ہے۔

کافہ سفید، کتابت واضح، طباعت عکسی، ٹائپل حین رنگین، ہر حصہ میں تقریباً دو سو (۲۰۰) صفحات۔

کتاب خریدنے والے وقت

حصہ چہارم، پنجم، ششم، ہفتم

یکجا مجلد ریگزین ۱۲/-

حصہ اول، دوم، سوم

یکجا مجلد ریگزین ۱۰/-

وَمَدَنِي

(G) 31

مَدَنِي

مَدَنِي



تالیف: علامہ محمد رفیع الدین

بلاشبہ قرآن مجید کی دعوت و تعلیم پوری انسانیت کے لئے آبِ حیات ہے۔  
لیکن ہماری دنیا اس سے نا آشنا ہے۔ یہاں تک کہ ہر کوئی کہتا ہے "ماننے والی  
ذمت کی غالب اکثریت یہی اس سے بیگانہ ہے"

## (یہ کتاب)

اسی صورت حال کو سامنے رکھ کر لکھی گئی ہے۔

- یہ قرآن دعوتِ اسلامی کی اہم تعلیمات کا ایک جامع خلاصہ ہے۔
- جس میں ۲۷ عنوان کے تحت مختلف قرآنی آیات کو نہایت مختصر و واضح طور پر بیان کیا گیا ہے۔
- خاص طور پر قرآن کی دعوت و توحید کی بیان اس کتاب کا شاہکار ہے۔
- یہ بالکل ایک نئے طریق کی کتاب ہے جو قرآن کی دعوت سے شناسی کے ساتھ ساتھ  
قرآن کے اعجازِ بیان کا بھی لذتِ شناس کوئی ہے۔
- نہایت اہلِ کتاب و ملت، مروجہ فکر، مہتممینِ تعلیم و ترویج کے لئے بہت مفید ہے۔

سالانہ چندہ

۶/-	ہندوستان سے
۶/-	پاکستان سے
	ششماہی
۳/۵۰	ہندوستان سے
۴/-	پاکستان سے

[illegible]

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## نگاہِ اولیں

عقین الرحمن سنبھلی

میں خدا کا فضل ہے کہ وہ خطرات جو ہندوستان و پاکستان کے کسی تصادم کی شکل میں سامانہ نہ  
کے لئے مقرر تھے وہ میں ہتے کے بھرپور تصادم کے باوجود واقعات کی صورت نہ اختیار کر سکے، لیکن پھر بھی  
ان حالات میں مسلمانوں کے لئے جو نزاکت پیدا ہو گئی ہے اس سے شاید کوئی دیوانہ ہی انکار کر سکے،  
اور کم از کم ان لوگوں کو تو اس سے انکار ہونا ہی نہ چاہیے جو اگرچہ اپنی نسبتوں کے لحاظ سے تختہ دار پر  
حق کہنے والے، وایات کے وارث ہیں اور اس پر فخر ان کا سب سے بڑا سرمایہ ہو، مگر اس نزاکت احساس  
نے انھیں مجبور کیا کہ اس جنگ میں اپنے وطن کی حمایت کو مسلمانان ہند کا وطنی اور سیاسی فریضہ قرار  
دینے ہی پر قیامت زدگیں بلکہ ایک مذہبی فریضہ اور شریعت متدرہ کا تقاضا بھی قرار دیں، اور اس کے  
وجود قرار دادیں کہ ملک کے لیڈر بار بار مسلمانوں سے کہہ رہے ہوں کہ یہ کوئی مذہبی جنگ نہیں خالص  
سیاسی جنگ ہو، لیکن ہم یہ دیکھ کر حیران ہیں کہ وہی لوگ جن کے موجودہ حالات کی نزاکتوں کے  
احساس کا ایک طرف یہ عالم ہے دوسری طرف وہ ان نزاکتوں سے اس قدر ریگانہ بھی ہیں کہ اپنی  
جماعتی مصلحتوں کے تحت کسی مشترک ملی پلیٹ فام کو چھوڑنا ہوتا اس کے اعلان کے لئے بھی انھیں حلاوت  
کو منتخب کریں اور پھر اعلان بھی مجرد قطع تعلق کا ہو بلکہ ادھر بہت سی جدال انگیز باتوں کے ساتھ ساتھ  
یہ فرد جو کبھی اعلان کا جزو نہ ہے کہ اس ملی پلیٹ فام نے ہندوستان و پاکستان کی جنگ کے دوران نہایت  
بے تعلقی اور سرد دہری کاروبار رکھا حتیٰ کہ اس کی کوئی جنگ نام اس سلسلے میں نہیں بلایا گئی، جبکہ پہلے  
ذرا ذرا سی باتوں پر کئی میٹنگیں ہوتی رہیں۔

ہم یہ طریق بہت ہی ناخوشگوار کی کے احساس کے ساتھ جمعیتہ علماء ہند کے جنرل سکریٹری جناب مولانا اسعد مدنی کے اس بیان پر لکھ رہے ہیں جو مسلم مجلس مشاورت سے استغفہ کے طور پر جمعیتہ ادا بعض دوسرے اخبارات میں شائع ہوا ہوا اور جس میں ڈاکٹر سید محمود صاحب (صدر مجلس) کو خطاب کرتے ہوئے کہا گیا ہے کہ :-

”ہندو پاکستان کی جنگ کے دوران آپ نے اگرچہ ذاتی طور پر اپنی خدمات کا جنگ کے لئے پیش فرمائیں، مگر مجھے تعجب اور حیرت ہو کہ اس سلسلے میں مسلم مجلس مشاورت نے معمولی توجہ دینے کی ضرورت بھی محسوس نہیں کی۔ اور اس اہم اور نازک موقع پر مجلس کا کوئی اجلاس بھی طلب نہیں کیا گیا، حالانکہ اس سے پہلے معمولی معمولی باتوں پر اجلاس طلب کئے گئے ہیں“

جمعیتہ (سڈے ایڈیشن) ۲۴ اکتوبر ۱۳۵۷ھ

راقم حروف کو مولانا اسعد صاحب سے ہمدردی کی نسبت ہے۔ اور شاید ہمچری کی بھی تعلق بھی ان کی محبت و عنایت سے براہِ درانہ رہا ہے، لیکن وہ جس عظیم ہستی کی یادگار ہیں اس کے اٹھ چلا کے بعد سے براہِ بری کے بجائے اُن کو بُرائی کے مقام پر رکھ کر دیکھنا ہی دل کو پسند رہا۔ علاوہ ازیں وہ جس جماعت کے جنرل سکریٹری ہیں وہ ہمارے بزرگوں کی جماعت ہو، شیخ الہند حضرت مولانا محمود کی ذات عالی نے اسکی بنیادوں کو عظمت بخشی، حضرت مولانا انور شاہ کے تقدس اور پاک نفسی سے بھی اس نے فیض پایا، حضرت علامہ مفتی کفایت اللہ کی سرپرستی میں ایک طویل مدت اس نے گزارا اور پھر شیخ محبوب دہم حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی کی مدتوں سربراہی کا طغرائے امتیاز بھی اسکے حق میں آیا۔ مولانا حفظ الرحمن صاحب اگرچہ اس خاص صفت کے ذمے مگر انھوں نے جمعیتہ کے جنرل سکریٹری کی حیثیت سے سلسلہ سے سلسلہ دینا کے پر آشوب دور میں ہلانا ہند کی جس قدر وسیع پیمانے پر خدمت کی اور جس مجاہدانہ انداز میں وہ ہر موقع پر اس تنہم زوہ ملت کے لئے سینہ سپر ہوئے، یہ چیز ان کی شخصیت کو بھی جمعیتہ کے لئے ان بزرگوں ہی کی طرح موجب حترام و باعث اکرام بنا دیتی ہے۔ اس لئے مولانا اسعد صاحب کی ذاتی حیثیت کا سوال ہو یا جمعیتہ کے جنرل سکریٹری ہونے کی حیثیت کا طبعی طور پر دونوں ہی صورتوں میں بڑا مشکل کام ہو کہ ان پر کسی پہلو کی تنقید کا حرا



سکر کیا جائے۔ اور مرحلہ بھی ایسا جس میں ان کے نازک جذبات کی حمایت بھی ممکن نہ ہو۔  
لیکن ان فوس ہو کر زیر نظر بیان پر کسی بھی نسبت اور کسی بھی حیثیت کا لحاظ کر کے خاموشی کی گنجائش نہیں،  
یہ اجتماعی اور قیادتی رقابت کا رفرمائیو کا ایسا نمونہ جو جو محترم اسد میاں کی بلند و بالا فطرت کے لحاظ  
سے ہی انسانی نہیں پوری ملت کے مفاد اور مستقبل کے لحاظ سے بھی بے پناہ خطرناک ہو۔

ابھی بارہ دن نہیں ہوئے ہیں کہ نیشنلزم اور سیکولزم کے نام پر کلاںوں کی ایک جماعت کہ جس سے  
ہیں بھی سخت اختلاف رہتا ہو، مولانا اسد میاں کی طرف سے سطحوں کے بدلے پریم نے بلاناہ ملے۔  
انہیں ٹوکا تھا کہ یہ باتیں ان کے شایان شان نہیں۔ نہ تو دینی لحاظ سے یہ دونوں اہم کی ضروریات  
کا سیران بننے کے لائق ہیں اور نہ ملی مصلحت کے لحاظ سے ہندوستان کے موجودہ حالات اس بات کی  
اجازت دیتے ہیں کہ مسلمان علی الاعلان ایک دوسرے کے سیکولزم اور نیشنلزم کی پامائش کریں، لیکن  
یہ گزارش رابگائیں ہی تھیں، اود اب اس سے بھی اگے بڑھ کر راج کے جیسے نازک حالات میں مولانا  
اسد میاں کسی ایک جماعت نہیں بلکہ جمعیۃ علماء کے برسرِ اقتدار گروہ کے سرِ اسلادوں کی قائم اہم  
جماعتوں اور مختلف حلقوں کے مشترک پلیٹ فارم کی حسبِ لوطی کو پامائش میں لائے ہوئے اہلِ اہمیت  
فرما رہے ہیں کہ اس نے ہندوستان اور پاکستان کی جنگ کے دوران کوٹ بھی نہیں لی!۔  
لیکن اسد میاں کو یہ بات بھولنی نہ چاہیے کہ انھیں بھی وطن کی راہ میں کچھ جھیل کر دکھانے کا موقع  
نہیں ملا ہو جبکہ جس شخص (ڈاکٹر یحیٰ محمد صاحب) کو وہ حب الوطنی کا سبق پڑھا رہے ہیں، اسکے  
ہاں ہی اس راہ میں وہ سب کچھ بھیلے ہوئے سفید ہوئے ہیں، جو چندتہ جواہر لال نہرو، مولانا  
ابوالکلام آزاد، ڈاکٹر راجندر پرشاد اور اس صفت کے دوسرے اشخاص نے بھیلنا تھا جمعیۃ علماء  
کی قیادت بیشک بڑا مرتبہ ہو کر اس کا مطلب نہیں ہوتا چاہیے کہ آدمی فرق مراتب کو بھی کیسے بھول  
جائے! مولانا اسد صاحب اگر جمعیۃ علماء کے فرگوں کی روایات کا اس فرماتے تو ان کا  
تقاضا تو یہ تھا کہ اگر کسی مسلمان میں کوئی دہشی مکرری بھی ہوتی تو وہ اسکی پر وہ دہشی فرماتے  
نہ کہ ڈاکٹر یحیٰ محمد صاحب بزرگ طب وطن کی حسبِ لوطی کو بھی شکوک قرار دینے کی سعی کی  
۔۔۔ لاش! اسد میاں محسوس کر لیں کہ وہ کدھر جا رہے ہیں!۔



# کائنات کا خالق — خدایا اتفاق

(از جناب وحید الدین خاں صاحب)

کائنات کے اندر جو حیرت انگیز نظم اور جو غیر معمولی حکمت و معنویت پائی جاتی ہو، محض الفین ذہب اس کو بطور واقعہ تسلیم کرتے ہیں مگر اس میں انھیں کسی ناظم و مدبر خدا کا اشارہ نہیں ملتا۔ بلکہ وہ اس کی دوسری توجیہ کرتے ہیں۔ ان کے نزدیک یہ سب کچھ محض اتفاق سے ہو گیا ہے۔ فی الواقعہ کلمے کے الفاظ میں چوبند اگر نائب راہ پر بیٹھ جائیں اور کروڑوں سال تک اسے پیستے رہیں تو ہو سکتا ہے کہ ان کے سیاہ کیے ہوئے کافذات کے ڈھیر میں سے آخری کاغذ پر شکیبہ کی ایک نظم (SONNET) نکل آئے۔ اسی طرح اربوں اور کھربوں سال مادہ کی اندھا دھند گردش کے دوران میں موجودہ کائنات بن گئی۔

THE MYSTERIOUS UNIVERSE. 3-4.

یہ بات اگرچہ بھلے خود بالکل لغو ہے۔ کیونکہ ہمارے آج تک کے تمام علوم ایسے کسی اتفاق سے قطعاً ناواقف ہیں جس کے نتیجے میں اتنا عظیم، اس قدر باعنی اور ایسا متعلّق واقعہ وجود میں آسکا جیسی کہ یہ کائنات ہے۔ بلاشبہ ہم محض اتفاقات سے واقف ہیں۔ مثلاً ہوا کا ایک جھونکا کبھی سرخ گلاب کے ذریعہ (POLLEN) کو اُٹا کر سفید گلاب پر ڈال دیتا ہے۔ جس کے نتیجے میں نندونگ کا پھول کھلتا ہے، مگر اس قسم کا اتفاق صرف ایک جھنڈی اور اتنی سی واقعہ کی توجیہ کرتا ہے، وہ گلاب کے پورے وجود و کائنات کے اندر ایک حالت میں اس کی مسلسل موجودگی اور سارے نظام عالم سے اس کا حیرت انگیز ربط ہوا کے اتفاقی جھونکے سے سمجھا نہیں جاسکتا۔ اتفاقی واقعہ کے نظام میں ایک جزوی صداقت ہونے کے باوجود کائنات کی توجیہ کے اعتبار سے وہ ایک لغو بات ہے۔ پروفیسر

ایڈون کانکلن (EDWIN CONKLIN) کے الفاظ میں زندگی کا بذریعہ حادثہ (ACCIDENT) وقوع میں آجانا ایسا ہی ہے جیسے کسی پرس میں دھماکہ ہو جانے سے ایک ضخیم لخت کا تیار ہو جانا۔

THE EVIDENCE OF GOD, P. 174.

کہا جاتا ہے کہ اتفاق کے حوالے سے کائنات کی توجیہ کوئی الٹ پات نہیں ہے۔ بلکہ سرعزیز جینز کے الفاظ میں وہ خالص ریاضیاتی قوانین اتفاق (PURELY MATHEMATICAL LAWS OF CHANCE) پر مبنی ہے۔ ایک مصنف لکھتا ہے :-

”اتفاق (CHANCE) محض ایک فرضی چیز نہیں ہے بلکہ یہ ایک بہت ہی ترقی یافتہ حسابی نظریہ ہے جس کا اطلاق ان امور پر کیا جاتا ہے جن میں قطعی معلومات ممکن نہیں ہوتیں۔ اس نظریے کے ذریعہ ایسے بے لاگ اصول ہمارے ہاتھ آجاتے ہیں جن کی مدد سے صحیح اور غلط میں باسانی امتیاز کر سکتے ہیں اور کسی خاص نوعیت کے واقعہ کے مصادر ہونے کے امکانات کا حساب لگا کر صحیح اندازہ کر سکتے ہیں کہ اتفاقاً اس کا پیش آجانا کسی حد تک ممکن ہے۔“

THE EVIDENCE OF GOD, P. 23

اگر ہم یہ فرض کر لیں کہ مادہ کسی نامہ حالت میں خود سے کائنات میں موجود ہو گیا اور پھر یہ بھی فرض کر لیں کہ اس میں عمل اور رد عمل کا ایک سلسلہ بھی اپنے آپ شروع ہو گیا۔ اگرچہ ان مفروضات کے لیے کوئی بنیاد نہیں ہے۔ جب بھی کائنات کی توجیہ حاصل نہیں ہوتی، کیونکہ یہاں ایک اور اتفاق مخالفین مذہب کی راہ میں حائل ہو گیا ہے۔ بد قسمتی سے ہماری ریاضیات جو قانون اتفاق کا قیمتی نکتہ ہیں دیتی ہے، وہی اس بات کی تردید بھی کر رہی ہے کہ قانون اتفاق موجودہ کائنات کا خالق ہو سکتا ہے، کیونکہ سائنس نے معلوم کر لیا ہے کہ ہماری دنیا کی عمر دو درجہ صحت کیلئے اور دو درجہ صحت اس نے معلوم کی ہے وہ قانون اتفاق کے تحت موجودہ دنیا کے وقوع میں آنے کے لیے بالکل ناگاہی ہے۔

THE MYSTERIOUS UNIVERSE, P. 3

”اگر تم دس سکے کو اور ان پر ایک سے دس تک نشان لگا دو۔ اس کے بعد انہیں اپنی جیب میں ڈال کر اچھی طرح ملا دو۔ اب ان کو ایک سے دس تک بالترتیب اس طرح کالنے کی کوشش کرو کہ ایک حکم کو کال کرنے کے بعد ہر بار اس کو دوبارہ جیب میں ڈال دو۔ یہ امکان کہ نمبر ایک کا سکہ پہلی بار تمہارے ہاتھ میں آجائے دس میں ایک ہے۔ یہ امکان کہ ایک اور دو بالترتیب تمہارے ہاتھ میں آجائیں سو میں ایک ہے۔ یہ امکان کہ ایک، دو اور تین نمبر سلسلہ وار تمہارے ہاتھ میں آجائیں ایک ہزار میں ایک ہے۔ یہ امکان کہ ایک، دو، تین اور چار نمبر کے سکے بالترتیب نکل آئیں، دس ہزار میں ایک ہے۔ یہاں تک کہ یہ امکان کہ ایک سے دس تک تمام سکے بالترتیب تمہارے ہاتھ میں آجائیں دس بلین (دس ارب) میں صرف ایک بار ہے۔“

یہ مثالی فعل کرنے کے بعد کرسٹی مارٹن (ACRESSY MORRISON) لکھتا ہے:-

THE OBJECT IN DEALING WITH SO SIMPLE A  
PROBLEM IS TO SHOW HOW ENORMOUSLY  
FIGURES MULTIPLY AGAINST CHANCE.

MAN DOES NOT STAND ALONE, P. 17

یعنی یہ سادہ مثال اس لیے دی گئی تاکہ یہ امر بھی طے واضح ہو جائے کہ واقعات کی تعداد کی نسبت سے امکانات کی تعداد کتنی زیادہ ہوتی ہے۔

اب اندازہ سمجھئے کہ اگر سب کچھ محض اتفاق سے ہو گیا ہے تو اس کے لیے کتنی دت و دکار ہوگی۔ ذی حیات اشیاء کی ترکیب زندہ خلیوں (LIVING CELLS) سے ہوتی ہے۔ خلیہ ایک نہایت چھوٹا اور پیچیدہ مرکب ہے جس کا مطالعہ علم الخلیہ (CYTOLOGY) میں کیا جاتا ہے۔ ان خلیوں کی تعمیر میں جو اجزاء کام آتے ہیں ان میں سے ایک پروٹین ہے۔ پروٹین ایک کیمیائی مرکب ہے جو پانچ عناصر کے ملنے سے وجود میں آتا ہے۔ کاربن، ہائیڈروجن، نائٹروجن، آکسیجن اور گندھک۔ پروٹینی سالمہ (MOLECULE) ان عناصر کے تقریباً چالیس ہزار جو اہر (ATOMS) پر مشتمل ہوتا ہے۔

کائنات میں سو سے زیادہ کیمیائی عناصر بالکل منتشر اور بے ترتیب بکھرے ہوئے ہیں۔

اب اس امر کا امکان کس حد تک ہو کہ ان تمام عناصر کے بے ترتیب ڈھیر میں سے نکل کر یہ پانچوں عناصر اس طرح باہم ملیں کہ ایک پروٹینی سالمہ آپ سے آپ وجود میں آجائے ہو مادے کی وہ مقدار جس سے مسلسل ہلانے سے اتفاقاً یہ نتیجہ نکل سکا ہو اور وہ مدت جس کے اندر اس کام کی تکمیل ممکن ہو۔ باب لگا کر معلوم کی جا سکتی ہے۔

سوزیرینڈ کے ایک ریاضی دان، پروفیسر چارلس ایوجین گاٹی (CHARLES EUGENE GUYA) نے اس کا حلیہ لگایا ہے اور اس کی تحقیق یہ ہے کہ اس طرح کے کسی اتفاقی واقعہ کا امکان ۱۰ کے مقابل میں صحت ایک درجہ ہو سکتا ہے (۱۰ کا مطلب یہ ہے کہ دس کو دس سے ایک سو ساٹھ مرتبہ بے حد بے ضرب دیا جائے۔ دوسرے لفظوں میں ایک کے آگے ایک سو ساٹھ صفر، غابر ہے کہ یہ ایک ایسا عدد ہے جس کو الفاظ کی زبان میں ظاہر کرنا مشکل ہے۔

صحت ایک پروٹینی سالمہ کے اتفاقاً وجود میں آنے کے لیے پوری کائنات کے موجودہ مادے کو دہل گنا زیادہ مقدار مادہ مطلوب ہوگی جسے کچا کر کے ہلایا جائے اور اس عمل سے کوئی نتیجہ نہ ہونے کا امکان ۱۰<sup>۲۲</sup> اراں بعد ہے۔

پروٹین، امینو ایسڈ (AMINO ACIDS) کے بے سلسلے سے وجود میں آتے ہیں۔ اس میں سب سے زیادہ اہمیت اس طریقے کی ہے جس سے یہ سلسلے باہم ملیں۔ اگر یہ غلط شکل میں یکجا ہو جائیں تو زندگی کی بقا کا ذریعہ بننے کے بجائے ہلکے ذہر بن جاتے ہیں۔ پروفیسر جے۔ بی۔ لینڈ (J. B. LEATHES) نے سب لگایا کہ ایک مادے سے پروٹین کے سلسلوں کو ادبوں اور گروہوں (۱۰) طریقے سے کچا کیا جاسکتا ہے۔ یہ ناممکن ہے کہ یہ تمام امکانات ایک پروٹینی سالمہ کو وجود میں لانے کے لیے محض اتفاق سے اکٹھا ہو جائیں۔

واضح ہو کہ اس انتہائی معیار امکان کا مطلب بھی یہ نہیں ہے کہ بے شمار مدت کی تکرار کے بعد لازماً یہ واقعہ ظہور میں آجائے گا۔ اس کا مطلب صحت یہ ہے کہ ممکن ہے کہ ایسا ہو جائے۔ دوسری طرف یہ امکان بھی ہے کہ ہمیشہ دہراتے رہنے کے باوجود کبھی بھی کوئی ایسا واقعہ ظہور میں نہ آئے۔

پھر پروٹین خود محض ایک کیمیائی شے ہے جس میں زندگی موجود نہیں ہوتی، ہر ذرے کے

۱۰ واضح ہو کہ سارے انتہائی حد۔ محال ہے۔ میں ایک کے آگے ۱۰ صفر لکھے ہیں۔



مثلاً مٹی میں کسی بھی قسم کی زندگی پیدا ہونے کا کوئی سوال نہیں تھا۔ اس کے بعد وہ آہستہ آہستہ ٹھنڈی ہو کر منجمد ہوئی۔ اس انجماد کے بعد ہی یہ امکان پیدا ہوتا ہے کہ اس میں زندگی کا آغاز ہو۔ زمین کی عمر جب تک کہ وہ ٹھوس ہوئی، مختلف طریقوں سے نہایت وسیع طور پر علوم کی جانکائی

ہے، ان میں سب سے عمدہ طریقہ تابکار عناصر (Radio-Active Elements)

کی دریافت سے حاصل ہوا ہے۔ تابکار عناصر کے ایٹم کے برقی ذرات ایک خاص تناسب سے مسلسل خارج ہوتے رہتے ہیں اور اسی لیے وہ ہم کو روشن نظر آتے ہیں۔ اس اخراج یا انتشار کی وجہ سے ان کے برقی ذرات کی تعداد گھٹتی رہتی ہے اور وہ دھیرے دھیرے غیر تابکار روحوں میں تبدیل ہوتے رہتے ہیں۔ یورینیم اسی قسم کا ایک تابکار عنصر ہے۔ وہ عمل انتشار کی وجہ سے ایک خاص اور متعین شرح سے سیسہ میں تبدیل ہوتا رہتا ہے۔ یہ پایا گیا ہے کہ اس تبدیلی کی شرح کسی بھی سخت ترین حرارت یا باداؤ سے متاثر نہیں ہوتی۔ ہم تبدیلی کی اس رفتار کو آٹل سمجھنے میں حق بجانب ہیں۔ یورینیم کے ٹکڑے مختلف چٹانوں میں پائے جاتے ہیں اور بلاشبہ وہ اس وقت سے چٹان کا جزو ہیں جبکہ یہ چٹان منجمد ہوئی۔ یورینیم کے ساتھ ہم سیسہ پاتے ہیں۔ ہم یہ بھی نہیں کہہ سکتے کہ تمام سیسہ یورینیم کے ساتھ پایا جاتا ہے وہ یورینیم کے انتشار (Disintegration of-)

(URANIUM-) سے وجود میں آیا ہے۔ کیونکہ یورینیم سے بنا ہوا سیسہ، عام سیسے سے کچھ ہلکا ہوتا ہے۔ اس لیے سیسے کے کسی بھی ٹکڑے کے بارے میں یہ کہنا ممکن ہے کہ وہ یورینیم سے بنا ہے یا نہیں۔ اس سے ہم حساب لگا سکتے ہیں کہ یورینیم جہاں جہاں ہے وہاں کتنی مدت سے اس پر انتشار کا عمل ہو رہا ہے اور چونکہ یورینیم جہاں میں اس وقت سے ہے جبکہ چٹان منجمد ہوئی اس لیے ہم اس ذریعہ سے خود چٹان کے انجماد کی مدت معلوم کر سکتے ہیں۔

اس طرح کے انداز سے بتاتے ہیں کہ چٹان کے انجماد کو کم از کم چودہ سو ملین سال گزر چکے ہیں۔ اندازے ان جہازوں کے مطالعہ پر مبنی ہیں جو ہمارے علم کے مطابق زمین کی قدیم ترین چٹانیں ہیں۔ کہا جاسکتا ہے کہ ممکن ہے زمین کی عمر اس سے بہت زیادہ مثلاً دو لاکھ اور تین لاکھ ہو۔ مگر ارضیاتی مطالعہ کے دوسرے سواہر اس طرح کے غیر معمولی اندازوں کی تردید کرتے ہیں۔ چنانچہ جے ڈبلیو۔ این ہولیوے نے زمین کی عمر کا ایک بہتر اوسط دو ہزار ملین سال قرار دیا ہے۔ اب ظاہر ہے کہ جب صرف

ایک غیر ذی روح پر دینی سالہ کے مرکب کو اتفاقاً وجود میں لانے کے لیے سیکھ جھانکنا سے بھی زیادہ مدت درگاہ ہے تو صورت و ہزار طین سال میں زمین کی سطح پر زندہ اور مکمل اجسام رکھنے والے حیوانات کی دس لاکھ سے زیادہ اور نباتات کی دو لاکھ سے زیادہ اقسام کیسے وجود میں آگئیں۔ اور ہر قسم میں لائقہ حیوانات و نباتات پیدا ہو کر خشکی اور تری میں کیسے پھیل گئے۔ اور پھر انھیں ادنیٰ درجہ کی ذی روح ایسا سے اتنی قلیل مدت میں انسان جیسی اعلیٰ مخلوق کیسے وجود میں آگئی جبکہ نظریۂ ارتقاء انواع میں جن اتفاقی تبدیلیوں کے اوپر اپنی بنیاد کھڑی کرتا ہے۔ ان میں سے ہر تبدیلی کا حال یہ ہو کہ ماہر ریاضی پاجو (PATAU) نے حساب کیا ہے کہ کسی ذی حیات میں نئی تبدیلی کو ممکن ہوتے ہوتے دس لاکھ پشتوں کے گزر جانے کا امکان ہے۔ اس سے اندازہ کیجئے کہ اگر محض اتفاق کے اندر مادی عمل کے ذریعہ کئے کی طرح پانچ انگلیاں رکھنے والے بڑا ہڈی کی نسل میں بے شمار تبدیلیوں کے جمع ہونے سے گھڑے جیسا غفلت جانور بن گیا ہو، تو اس کے بننے میں کتنا عرصہ درگاہ ہو گا۔

اس تخیل سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ امریکی عالم عضویات ایم۔ بی۔ کرڈر (MARLIN BOOKS KREIDER) کے یہ الفاظ کس قدر صحیح ہیں:-

THE MATHEMATICAL PROBABILITY OF A CHANCE

OCCURRENCE OF ALL THE NECESSARY FACTORS IN

THE RIGHT PROPORTION IS ALMOST NIL.

THE EVIDENCE OF GOD, P. 67

یعنی تخلیق کے تمام ضروری اسباب کا صحیح تناسب کے ساتھ اتفاقاً اکٹھا ہوجانے کا امکان ریاضیاتی طور پر قریب قریب نفی کے برابر ہے۔

یہ طویل تجزیہ محض اتفاقی بدانتظامی کے نظریے کی لغویت واضح کرنے کے لیے کیا گیا ہے۔ درحقیقت یہ ہے کہ اتفاق سے نہ کوئی ایسا عالم کیوں وجود میں آسکتا ہے اور نہ وہ زمین پیدا ہو سکتا ہے یہ سوچ رہا ہو کہ کائنات کیسے وجود میں آئی۔ خواہ اس کے لیے کتنی ہی طویل مدت فرض کی جائے۔ یہ نظریہ نہ صرف یسیناً طور پر محال ہے بلکہ منطقی حیثیت سے بھی وہ اپنے اندر کوئی دخل نہیں رکھتا۔ یہ ایسی ہی لغویت ہے جیسے



کوئی کہے کہ ایک گلاس پانی فرش پر گرنے سے دنیا کا نقشہ مرتب ہو سکتا ہو ایسے شخص سے بجا طور پر پوچھا جاسکتا ہے کہ اس اتفاق کے پیش آنے کے لیے فرش، کشش ارضی، گلاس اور پانی کہاں سے وجود میں آئے۔

طبعیاتیات کا مشہور عالم ہیکل (HAECKEL) نے کہا تھا: ”مجھے ہوا، پانی، کیمیائی اجزاء اور وقت دو، میں ایک انسان بنا دوں گا۔“ مگر یہ کہتے ہوئے وہ بھول گیا کہ اس اتفاق کو وجود میں لانے کے لیے ایک میل اور مادی سالات کی موجودگی کو ضروری قرار دے کہ وہ خود اپنے دعوے کی تردید کر رہا ہو۔ بہت خوب کہا ہے مارٹن نے:-

”ہیکل نے یہ کہتے ہوئے جین (GENES) اور خوردہ کی کٹے کے نظر انداز کر دیا۔ انسان کو جو زمین نے کیلئے اسکو سب پہلے قابل مشاہدہ ٹیم فراہم کرنے ہوں گے، پھر ان کو مخصوص دھنگ سے ترتیب دے کر زمین بنانا ہوگا اور اسکو زندگی دینی ہوگی پھر بھی اسکی اس اتفاق تخلیق کا اسکی کوئی میں ایک کا بھلاہار بالضرر اگر وہ کامیاب بھی ہو جائے تو اسکو وہ اتفاق (ACCIDENT) نہیں کہہ سکتا بلکہ وہ اس کو اپنی ذہانت (INTELLIGENCE) کا نتیجہ قرار دے گا۔“

MAN DOES NOT STAND ALONE, P. 87

اس بحث کو میں ایک امریکی عالم طبیعیات جارج اری ڈیویس (EARL DAVIS) کے الفاظ پر ختم کر دوں گا:-

”اگر ایک کائنات خود اپنے آپ کو پیدا کر سکتی ہو تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ وہ اپنے اندر خالق کے اوصاف رکھتی ہے۔ ایسی صورت میں ہم یہ ماننے پر مجبور ہوں گے کہ کائنات خود خدا ہو۔ اس طرح اگرچہ ہم خدا کے وجود کو تسلیم کر لیں گے لیکن وہ خدا ہوگا جو یک وقت فوق العظمت بھی ہوگا اور مادی بھی۔ میں اس طرح کے کسی مثل تصویر کو اپنانے کے بجائے ایک ایسے خدا پر حقیقت کے ترمیم دیتا ہوں جس نے عالم مادی کی تخلیق کی ہے اور اس عالم کا وہ خود کوئی جزو نہیں بلکہ اس کا فرماں روا اور ناظم و مدبر ہے۔“

THE EVIDENCE OF GOD, P. 71

# مقالات طریقت

شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی کے حالات میں یکایک تذکرہ

از: محمد عبدالدین خاں صاحب المجلد ادارہ علوم اسلامیہ پٹنہ پورہ سی

محمد شاہ کی دلی ہے، لوٹ مار، قتل و غارتگری کا دور دورہ ہے، سکھ، جاٹ اور مہاراجے ہر طرف تباہی مچاتے ہوئے ہیں، نادر شاہ کا قتل عام اسی سرزمین میں ہو چکا ہے، ایوانی و تورانی امراء نے بادشاہ کو اپنے ہاتھوں میں کھلونا بنا لیا ہے اور ہندوستان میں مسلمانوں کا سیاسی انحطاط اپنی انتہا کو پہنچ چکا ہے جس دور کی ابتدا محمود غزنوی، ایک اور افغان کی زرم آرائیوں سے ہوئی تھی آج وہ بہادر شاہ اول اور محمد شاہ کی زرم آرائیوں اور ہنگامے ناؤ و فوٹو میں ختم ہو رہا ہے اور غلط فہمی کے شکار کی یہ صد افساؤں میں گونج رہی ہے۔

آئندہ کو بتوں میں نعت یرام کیلچ

شمیر دستان اول طاؤس در باب احسن

اس سیاسی بد امنی اور ماسٹر پیس کا اثر مذہبی زندگی پر بھی پڑنا ضروری تھا، اگر افسوس کے چند بید از غر بنوسے اس قلت اور توہم پرستی کے بڑھے ہوئے طوفان کو دیکھنے کے لئے کمزور نہ ہو جاتے اور تان تیز و تند ہو جاتے تو میں مذہب و ثقافت کے چھانچوں کو نہ بچاتے تو ان کا بھی وہی حال ہوتا۔

ان جواں مرد پابروں میں شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی کا نام سر پرست نہ، انھوں نے اور ان کے خاندان کے دوسرے بزرگوں نے ہندوستان میں اسلام کی وہی خدمت کی جو قرون وسطیٰ

کے اکابر نے پوری دنیا سے اسلام کی انجام دی تھی، انوس کہ اسلامی ہند کے اس عظیم فرزند کا صحیح اور غیر جانبدارانہ مطالعہ ایک نہ کیا جاسکا، کسی نے ان کو اپنے ذاتی فلسفے کے لئے آلہ کار بنایا، کسی نے ان پر صرف حقیقت و محبت کے باقی بھولی چڑھائے، کسی نے سب فوٹم کی بادشہ کی، کسی نے ان کی تعریف میں زمین و آسمان کے فلاسفے ملا دیئے، آج کل ایسی اشخاص اعداد و ازیں نے کام شروع کیا تو وہ بھی ان کی کتابوں کے ترجمے یا ان ہی پرانی ٹیڑھی ترجمہ تصویروں کو دوبارہ سامنے لانے تک محدود رہے۔

تقدیر نے شاہ صاحب کے جتنے بھی تذکرے لکھے، ان میں سے اکثر کا یہی حال ہے، یہ ان میں واقعت ہے نہ تاہم نیست، اس لئے ان کے اکثر بیانات دل کو نہیں لگتے اور تصویر کا صحیح رخ سامنے نہیں آتا، ان تذکروں میں ایک تذکرہ مقالات طریقت معروف یہ فضائل حزیزہ ہے، جسے عبدالرحیم ضیا جید آبادی نے لکھا ہے، یہ کتاب طبع تو آج سے تقریباً سو سال پہلے ہوئی تھی، مگر ایک طویل عرصے سے نایاب تھی، اور اس کے حوالے بھی بہت کم ملتے تھے، پہلے لکھے متعلق کسی طرح کا خیال نہیں ظاہر کیا جاسکتا تھا، اتفاق سے یہ کتاب راقم کو جید آبادی کے ایک ذاتی کتب خانے سے دستیاب ہو گئی، اس کے پڑھنے سے اندازہ ہوا کہ یہ تذکرہ قدیم ہونے کے باوجود کسی بھی جدید، مفصل اور متفقاہ تذکرے سے کم نہیں ہے۔

یہ کتاب تین سو بیس صفحات پر مشتمل شاہ صاحب کے انتقال کے باوجود سال بعد ۱۲۹۱ھ میں جید آباد میں لکھی گئی اور اس کے دو سو سال یعنی ۱۲۹۲ھ میں جید آباد ہی سے شائع ہوئی، تذکرے کے مصنف محمد عبدالرحیم ضیا جید آباد دکن کے رہنے والے اور شاہ عبدالعزیز صاحب کے خلفا سے قریبی تعلق رکھتے تھے، وہ شاہ النبی صاحب (خليفة و نواسہ حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب) کے خلیفہ اور شاگردید شاہ محی الدین صاحب (دکنی یلوری کے مرید بھی تھے، فاضل تذکرہ نگار اسکے علاوہ اور کتابوں کے مصنف اور صاحب دیوان شام بھی ہیں وہ اس کتاب کے ماخذ کے بارے میں لکھتے ہیں :-

”اکثر روایات اہل ہند ثقافت سے کہ بعض ان میں محبت یافتہ خلیفہ کے ہیں صحیح کہے جواد اب کہ اسی طریق سے حاصل نہ ہوئے، ان کو بذریعہ تحریر جناب فضیلت آب۔۔۔

..... مولانا حافظ حاجی محمد عبدالقیوم صاحب دہلوی سلمہ اللہ العزیز القوی داماد دشا گروہ حضرت

حضرت مولانا محمد اسحاق علیہ الرحمہ سے بعد صداقت و تحقیق کے اس کتاب میں لکھا

یہ کتاب چھ مقالات (المباح) اور ایک خانے پر مشتمل ہے پہلے مقالے میں مصنف نے شاہ صاحب کے مفصل حالات از ولادت تا وفات درج کئے ہیں، یہ باب چوبیس صفحات پر مشتمل ہے اور اس کتاب کا سب سے اہم اور پراز معلومات باب ہے، دوسرے باب ابوہریرہ علیہ السلام کا بیان اٹھادو صفحات میں ہے تیسرا باب شاہ صاحب کی ”تعبیر دیا“ سے متعلق ستر صفحات میں ہے، چوتھا باب جو تیس صفحات کا ہے، شاہ صاحب کے ”اجوبہ اہل“ سے متعلق ہے، پانچویں باب میں ان کے مختلف سلاسل طریقت کا ذکر بڑی تفصیل سے پتیا لیس صفحات میں کیا گیا ہے، آخری باب میں شاہ صاحب کے اہل و ارشد خلفاء کے تفصیلی حالات ساتھ صفحات میں ہیں، خانے میں اپنے پیر و مرشد سید شاہ محی الدین قادری دلیوری کے حالات جو اسیں صفحات میں لکھے ہیں، کتاب کے ختمے میں مولانا محمد زمان ہشید کا تذکرہ جو شاہ صاحب کے خاندان کے شہر و خلفاء میں ہیں، ۲۲ صفحات میں ہے۔

اس اجالی تعارف کے بعد اس پر تفصیلی نگاہ ڈالی جاتی ہے، تاکہ اسکی افادیت ماور

اہمیت کا صحیح اندازہ ہو سکے۔

کتاب کے شروع میں مصنف نے شاہ عبدالعزیز صاحب کے سلسلہ نسب اور آباء و اجداد کے مولود و مکن وغیرہ کا حال لکھا ہے، اسکے بعد شاہ عبدالرحیم صاحب اور شاہ ولی اللہ صاحب کے حالات کسی قدر تفصیل سے دیے ہیں، اسکے بعد رقمطراز ہیں:-

”حضرت شاہ ولی اللہ قدس سرہ نے اول اپنے ماموں کی دخل سے نکاح کیا تھا اس سے مولوی رحمت اللہ علیہ پیدا ہوئے، آپ بڑے دلی کامل تھے آپ پر جناب بہت غالب تھا..... مزار آپ کا مع دونوں فرزند کے بودخانہ کی مسجد میں واقع ہے، بعد امتحان دالہ دہ ماجدہ مولوی محمد صاحب کے شاہ صاحب مولود

نے دختر نیک اختر یہ شاہ الشہ صاحب ساکن قصبہ سونی پت مسماہ بی بی ارادہ  
 عبد الشہ علیہا سے شادی کی۔ ان سے چار فرزند پیدا ہوئے، اولین مولانا شاہ عبدالعزیز  
 دومین شاہ رفیع الدین، سومی شاہ عبدالقادر، چارمی مولوی عبدالغنی اور ایک  
 دختر مسماہ بی بی امہ العزیز، دختر مذکورہ کو مولوی محمد فائق بن مولوی محمد عاشق  
 ابن شاہ عبدالشریف شیخ محمد بھٹی سے شادی کر دی، ان کا سلسلہ اب تک باقی ہے۔

اس کے بعد شاہ رفیع الدین صاحب، شاہ عبدالقادر صاحب اور شاہ عبدالغنی صاحب  
 کی زندگی کے اہم واقعات لکھے ہیں، جو دلچسپی اور معلومات سے خالی نہیں، مگر اس مضمون  
 میں اصل مقصد شاہ عبدالعزیز صاحب کے حالات سے بحث ہے، اس لئے طوالت کے  
 خوف سے ان کو حذف کیا جاتا ہے، مگر اس سلسلہ میں ایک اہم بات فاضل مصنف نے یہ  
 بیان کی ہے کہ شاہ رفیع الدین اور شاہ عبدالقادر کے بیعت کے معاملہ میں عام طور پر یہ  
 گمان کیا جاتا ہے کہ چونکہ شاہ ولی اللہ صاحب کے انتقال کے وقت شاہ عبدالعزیز کے  
 تینوں بھائی کم عمر تھے، اس لئے جس طرح شاہ عبدالعزیز صاحب ان حضرات کے ظاہری  
 مربی تھے، اسی طرح باطنی مرشد بھی وہی ہوں گے، مگر عبدالرحیم منیاد کے بیان کے مطابق  
 شاہ رفیع الدین صاحب شاہ محمد عاشق بھٹی صاحب سے بیعت و اجازت رکھتے تھے اور  
 شاہ بدانتار صاحب شاہ عبدالعدل دہلوی سے بیعت لکھے، جن کا مراد حضرت خواجہ  
 ابی بکر کے اصحاب میں ہے۔

کتاب کا اصل مقصد شاہ عبدالعزیز صاحب کے حالات بیان کرنا ہے، واللہ کے  
 تذکرے میں لکھے ہیں۔

”حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب قدس سرہ ..... دراز قد، لاغر اندام  
 گندم رنگ، کلاں شیم، صاف جسم تھے، گرداگرد چہرے کے کچھ مہارک خوشنما  
 باعتبار تھی، اکثر چند اس کے نیچے آنکھ اور باجائے شرمی، دستا و کشمی کلاہ پہنا  
 رومال بینی یاک نیلا اور پاپوش نری اور لم تھ میں عصا بھر رکھتے تھے، اخلاق  
 میں تحلقوا باخلاق اللہ کے مصداق تھے، مزاج میں نہایت خوش طبیعی

اور ہر ایک بات کا مذاق تھا۔

”ولادت آپ کی شب جمعہ بست و نیم ماہ رمضان ۷۲۸ھ میں ہے اور نام تاریخی آپ کا غلام علیم ہے، کہتے ہیں کہ اسی شب شب قدر بھی تھی، اور آپ تم قرآن شریف بھی اسی شب کو کرتے تھے، اور تم میں شیرینی قسم ریوڑی سے تقسیم فرماتے تھے، آپ کی عمر حضرت شاہ ولی اللہ صاحب قدس سرہ کے انتقال کے وقت سولہ برس چھ مہینے کی تھی، فاتحہ سوم شاہ ولی اللہ صاحب کا خاں دوران خاں کے محل کلاں میں ہوا۔“

”رحم دتا رہندی میں تین چار بیچ مولانا غفر اللہ عنہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے آپ کے سر مبارک پر بانٹے۔ جناب مرزا مظہر جانجانا صاحب رحمۃ اللہ علیہ بھی شریک تھے، آپ نے علوم ظاہر و باطن اپنے پدر والا قدر سے پڑھا، اور مولوی عاشق صاحب بھلتی سے اسکی تکمیل کی۔ اور بابا فضل کشمیری سے جو مجلہ ارشد تلامذہ شاہ ولی اللہ صاحب تھے، بعض کتب حدیث کی سندی، اور علم فقہ اپنے خسر مولوی نور اللہ صاحب جد مولوی محمد عبدالحی صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے پڑھا، اور اکثر فیوض ظاہر و باطن مرزا پر انوار پدر و بزرگوار سے حاصل کرتے تھے، تھوڑے وقت انکی قبر شریف پر مراقبہ دیتے تھے، کوئی علم دفن ایسا نہ تھا کہ جس میں آپ کو دستگاہ کامل نہ ہو۔ خطانگست و فصیح خوب لکھتے تھے، علم موسیقی میں ملکہ راسخ تھا کہ استادان فن زمانہ سے ادب تہہ کرتے تھے، تیر اندازی خلیفہ محمد شاہ کے گھوڑے کی سواری ملک بزرگ و افسر چاہک سواران محمد شاہ بادشاہ سے لکھی، تمام ہفتوں میں برتر اور شادری میں سب سے بڑھ کر، غرض آپ کی ذات جامع کمالات معاصرین پر فائز بلکہ کیائے روزگار تھی، اور فیض باطن حضرت علی رضی اللہ عنہ سے اپنے پایہ پر.....“

”اور تین موضع آپ کی جاگیر تھی، ان کی نہ عالم بادشاہ اور دولت راؤ نے گوارائی تھی پور اور مراد آباد پر گنہ سنگند راہ سے چاروں بھائیوں میں شریک اور ایک موضع یعنی محل جہنہ پر گنہ پوڑا ہاں سے ملا شریعت آپ کے تصرف میں تھا،

چنانچہ وہ موضع اپنے دونوں نواسے مولانا محمد اسحاق اور مولانا محمد یعقوب کو عطا کیا تھا، ایک جاہلی ہو، مولوی نصر اللہ خاں صاحب کہتے ہیں کہ میری عملداری میں محلِ جنہ کے سالانہ بارہ سو روپے کلدار ہوتے تھے اور اب بھی وہی ہے سو اسکے اکثر بڑے فتوحات بلا قید سال و ماہ اللہ تعالیٰ پہنچاتا تھا، جو شخص کچھ گزرا نسا تو قبول فرماتے اور نہ دیتا تو ذکر تک بھی نہ لاتے، خدمت طلبا اور فقرا وغیرہ کی بہت کرتے تھے، گویا جو ذکر کم آپ کا سرشت تھا، جو سائل آتا تھا بے نیل مرام نہ جاتا تھا۔

اس کے بعد شاہ صاحب کے درس و تدریس، تربیت باطن اور تصنیف کا ذکر ان الفاظ میں کرتے ہیں :-

”جاننا چاہیے کہ دنیا میں فیض بخشی کے بہت طریقے ہیں، مگر ان میں تین طریقے مشہور معروف ہیں، ایک تدریس دوسرا تربیت باطن جسے مریدی کہتے ہیں، تیسرے تصنیف اور یہ ابواب مجسم بہترین باقیات الصالحات ہیں، ان امور میں حضرت کا پایہ بلند اور تہ ارجہ بلند تھا، تدریس کا یہ حال کہ ہندوستان وغیرہ میں کوئی عالم کم نہ ملے گا جس کو حضرت سے واسطہ نہ ہو، کہتے ہیں کہ ایک برائیوں کے عالم نے حدیث شریف پڑھنے کا ارادہ کیا، مگر اس کو نادانی سے یہ خیال آیا کہ اس شخص سے پڑھے کہ جس کے سلسلے میں شاہ عبدالعزیز نہ ہوں، تمام ہندوستان پھرتے پھرتے حیران ہوا، جہاں گیا وہاں حضرت ہی کا فیض پایا، کوئی ایک واسطے سے کوئی دو یا تین واسطے سے حضرت کا شاگرد نکلا، یہ بات ایسی ہے کہ جسے کسی نے ان لوگوں میں اپنی نسبت کرنی چاہی مگر یہ قید لگائی کہ اس خاندان میں ہو جس میں حضرت آدم علیہ السلام نہ ہوں۔“

”مگر آپ نے مستقل بجز چار پانچ شخص کے اور دن کو بہت کم پڑھا یا ہے یعنی اپنے تئیں بھائیوں کو کہ رفیع الدین صاحب مالک کے انتقال کے وقت میندی اور عبدالقادر صاحب صرف میر پڑھتے تھے، اور عبدالغنی صاحب قرآن کریم

حفظ کرتے تھے، تمام علوم پڑھایا اور اپنے داماد مولوی محمد نعمتی صاحب کو مولوی  
عبد القیوم صاحب، مولانا انصاری صاحب علیہ الرحمہ سے نقل کرتے ہیں کہ مولانا صاحب  
مجھ سے فرماتے تھے، میں نے کسی کو نہ دیکھا کہ حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب قدس سرہ  
بعد از شب آشوب شہم کے بھی پڑھائے ہوں مگر تھکے والد مولانا محمد نعمتی صاحب  
کو اور جناب غلام علی شاہ صاحب مجددی علیہ الرحمہ بھی شاگرد ہیں، بخاری شریف پڑھی  
ہے۔ ان حضرات کے سوا اگر کسی کو پڑھایا ہے تو تین چار سبق سے زیادہ نہیں پڑھایا۔  
”اور صبح کو جو ایک رکعت قرآن شریف کا قریب طلوع آفتاب ہر روز ایک  
تغیر کے ساتھ پڑھتے تھے، یہاں تک کہ بروز وفات بھی ساتھ ہے، اسکے قاری  
خاص مولانا انصاری صاحب ہوتے تھے، ..... اور آپ کے برادروں کے  
ساتھ مولوی مفتی الہی بخش صاحب ساکن کاندھلہ اور مولوی فرالدین صاحب  
منت نخلص وغیرہ سامع تھے، اسی طریق سے انھوں نے تحصیل کی۔“  
شاہ صاحب کے درس اور شاگردوں سے متعلق اس کتاب کی روایت انوکھی اور  
عجیب سی ہے، مصنف لکھتے ہیں :-

”مولوی عبدالقیوم صاحب فرماتے ہیں، میں نے مولانا انصاری صاحب کو چھپا کہ  
حضرت اکثر لوگ جو کہتے ہیں کہ ہم شاہ صاحب کے شاگرد ہیں، شاہ صاحب نے ہمیں  
تعلیم کی ہے، اسکی کیا حقیقت ہے، آپ نے فرمایا کہ بعد از بنا ہونے کے شاہ صاحب  
پڑھنے کی دو صورتیں تھیں، ایک تو صبح کو قرآن شریف کا، کچھ پڑھنا تھا  
بعد میں لنگ سامع رہتے تھے، دوسرے یکے علاوہ فضل اور بڑے بڑے بزرگوار  
اطراف سے حاضر ہو کر حصول اجازت تین تا تیر کا چاہتے تو حضرت شاہ صاحب  
فرماتے کہ چل تو میری وقت پڑھیں میں سنوں گا، اس وقت کچھ بیان بھی کرتے  
تھے، میں قسم کے شاگرد بنے شاربہ میں۔ سو اسکے بعد اور مشکل کہ قرآن شریف کا درس

میں نے بعد از وفات کے بعد مذکورہ لکھانے شاہ ابوالحسن صاحب کو بھی شاہ صاحب کا شاگرد بنایا ہے۔





پہنچاتے تھے، کوئی طریقہ کے معین نہ تھے، کیونکہ اپنے عزیز واقارب برادران کی اولاد یعنی مولوی مخصوص اشرف صاحب اور مولوی انیس صاحب اور مولوی یعقوب صاحب اور مولانا امجدی صاحب وغیرہ سے قادر یہ طریقہ میں بیعت لی تھی، اور اہم اہل کھلم کھشتہ میں اور دوسروں کو سلسلہ نقشبندیہ میں مرید کرتے تھے، چنانچہ جناب سید احمد صاحب طریقہ نقشبندیہ میں مرید تھے مگر مولانا عبدالحی صاحب کو مولانا شاہ عبدالقادر صاحب سے بیعت تھی، اور شاہ صاحب خود صاحب طریقہ ہیں، کیونکہ آپ نے بعد تکبیل سلوک راہ ولایت اور سلوک راہ نبوت کے خاص ایک طریقہ سلوک راہ ولایت کا رعایت طابع بنائے، دیگر اشخاص کیا ہے، وصول الی اللہ کے واسطے نہایت آسان و سہل ہے، اس معجزہ نے اس خاص سلوک طریقہ علیہ عزیز یہ کو متبادلہ انجام میں..... لکھا ہے..... حضرت کی توجہ وغیرہ کا کوئی وقت مقرر نہ تھا، اگر کوئی خواہاں ہوتا تو فرماتے کہ تم غلام علی شاہ صاحب کے پاس جاؤ کہ وہ صاحب طریقہ..... اور اس کام کے ذمہ دار ہیں، یہ فقیر طریقہ تعلیم معلوم ظاہری رکھتا ہے، اس پر بھی کوئی بہت خواہش اور آکاش کرتا اور آپ کے ذہن عالی میں آتا تو اس کے واسطے ایک وقت مبین فرماتے اور بجائے مقرر کرتے، مثلاً کسی کو بعد نماز مغرب اور کسی کو بعد نماز ظہر یا دوسرے وقت جو مناسب جانتے یقین کرتے، جیسے جناب سید احمد صاحب اور سید الدردیا صاحب برہان پوری اور مولانا یعقوب صاحب اور شیخ غلام جیلانی صاحب بارغبتی اور حافظ قطب الدین صاحب علی، یہ اکابر حضرت سے توجہ لے رہے ہیں اور تکبیل کو پہنچے ہیں.....“

مولانا انیس شہید اور مولانا عبدالحی صاحب کے شاہ صاحب اور شاہ عبدالقادر صاحب سے بیعت ہونے میں راقم کو اختلاف پر عام روایت کے مطابق یہ بزرگ سید احمد شہید سے بیعت تھے، لیکن جو ان میں سے کسی ایک نے بزرگ بیعت کی جو اور عبدالقادر تعلیم بعد میں سید احمد شہید سے حاصل کی ہو، ہر حال یہ بات تحقیق طلب ہے۔

شاہ عبدالغریزہ صاحب کی تصانیف کے سلسلے میں بھی اس کتاب کی دہائی کچھ نہیں ہیں اس سے ان کی بہت سی تصانیف کے بارے میں شبہات اور ابہام دور ہو رہے تھے ہیں :-

”خوبی تصانیف کی تمام زلمنے پر ظاہر و باہر ہے، بیان کی احتیاج نہیں، تفسیر فتح الغریزہ، تحفہ اثنا عشریہ، سرالشاہدین، بیان الحمدین، عجالتہ الانافہ، حواشی قول البکیل، یہ تمام کتابیں مشہور و مطبوع ہیں، سو ان کے علم معانی میں ایک رسالہ ہے۔ سو اس کے صدرہ در میرزا ہد رسالہ پر بھی حواشی ہیں، حاجی محمد حسین صاحب سہارنپوری سلمہ اللہ تعالیٰ، مولوی نور اللہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت شاہ صاحب قدس سرہ کی ایک تفسیر فارسی تمام قرآن مجید کی اکبر آباد کے قاضی کے یہاں موجود ہے مگر وہ بھی نہیں۔ تفسیر فتح الغریزہ کے لکھنے کا سبب یہ ہوا کہ آپ کی پیام جو انی میں عادت تھی کہ بعد نماز عصر تشریف رکھتے، اخبار دیار و امصار کے گوش زد ہوتے، دو سبب سخن و قصص بھی درمیان آتے اور اشخاص اسی قسم کے جمع ہوتے تھے، چنانچہ ایک کایستہ بھی درباریوں سے بادشاہ شاہ عالم کے اسی وقت حاضر ہو کر قصص دیار عرض کرتا، آخر کار وہ کایستہ فیض صحبت سے سلمان ہو کر شیخ مصدق الدین نام پایا، اور کمال کو پہنچا، ان ہی کے حسب استدعا سالہ ۱۲۸۵ھ میں تفسیر شروع ہوئی، چنانچہ خود بدولت دیباچے میں تفسیر کے کیفیت مفصل تحریر فرمائے ہیں شیخ مصدق الدین کے فرزند مولوی اکرم اللہ صاحب بڑے فاضل اور ولی کامل خلفائے غلام علی شاہ صاحب کے ہوئے ہیں“

”مرزا عمر علی شاہ صاحب قادری حشمتی اپنے استاد مولوی یار محمد صاحب قزوینی سے روایت کرتے ہیں، تفسیر کے ناتمام رہنے کی یہ وجہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خواب میں جناب شاہ صاحب کو فرمایا کہ تم تفسیر لکھنا موقوف رکھو، اگر تمام کو دے تو اور تمام مفسروں کی محنت بے فائدہ ہوگی، کوئی کسی کی تفسیر نہ دے گا۔ بخاری اتنی ہی تفسیر کوئی سمجھے تو تمام قرآن کے مضامین پر عاصی ہوگا،

اپنے حسب حکم موقوف کیا، سورہ بقرہ ناتمام رہا، واقعی ایسی ہی تفسیر نادر ہے کہ اس کے وصف میں زبان قاصر ہے، باوجود ضوابط علم تفسیر کے صحت روایات و آداب لوگوں اور احتیاتی و نکات معارف ایسے ہیں کہ اور تفسیر میں کم ہوں گے، جناب امام رازی قدس سرہ نے آیت کا ربط آیت سے دیا ہے، حضرت نے سو اس کے سورہ کو سورہ سے مربوط کیا ہے، اس کی تحریر کا یہ حال تھا کہ سورہ کا اتفاق نہ ہوا، اور جو لفظ فرمایا پھر دہلہ وہ زبان پر نہ آیا، مولوی حیدر علی صاحب تہی الکلام علیہ اثر نقالی نے جو حضرت کے آخر وقت کے متفیضوں میں سے ہیں، حسب خواہش سکندر بیگ مغفورہ والیہ بھوپال تفسیر مذکورہ کا تکملہ تا میں جلدوں میں کیا ہے، راقم نے دیکھا ہے، بہت خوب لکھا ہے، اس عصر میں ایسی استعداد و لیاقت کی فردا باب ہے دوسرے کا نہ نہیں جو یہ ہمت کر سکے، مگر دونوں کا فرق کرنے والا اپنے حوصلے کے مطابق سمجھ سکتا ہے۔

”تحفہ اشاعرہ بھی آپ کی زندگی میں یعنی ۱۲۱۸ھ میں طبع ہو کر مشہور ہوئی اور وہ بھی ایسی ہی بے ساختہ نکلی گئی، کہتے ہیں کہ جب تحفہ اشاعرہ چھپ کر شہر پائی تو ایک کلکتہ کا کوئی نواب شیعہ مذہب تھا، اس کو نہایت شاق گذرا، اس نے وہ کتاب اور بہت سے روپے ایران کو روانہ کر کے وہاں کے فضلا اور بلغا کو لکھا کہ یہاں سینوں کو اس کتاب کی عبادت اور مضمون پر ناز ہو چاہیے کہ دونوں کا رد ہو دے۔ ایران میں تمام فضلا، اور اربابِ نشاۃ نے مجمع ہو کر مدت

۱۷۰۰ سالہ صاحب کی تفسیر تاج العزیز کے سلسلے میں بہت شواہد اور نادر و مستبر روایات راقم کو فراہم ہوئے ہیں، مگر روشنی میں غفلت اور حیرت انگیز نتائج برآمد ہوئے ہیں، چونکہ یہ بحث طویل ہے اس لئے اسے الگ مقالے کی شکل میں مختصر یہ پیش کیا جائے گا۔

۱۷۰۰ سالہ تحفہ کا یہ نسخہ بہت ہی اہم ہے، یہ پہلی بار تین سو کی تعداد میں ۱۲۱۸ھ میں کلکتہ سے شائع ہوا، راقم کی نظر اس کے دو نسخے لکھے ہیں۔

یہ تمام کتاب کبریات و معرات دیکھی، کچھ دیکھا، کچھ نہ دیکھا، آخر کو وہ روپے سب چھوٹ چکا کہ اس کے جواب میں ایک نام لکھ کر روانہ کیا، اس کا مضمون یہ تھا کہ صاحب تحفہ نے جو اپنے مذہب کی قدیم کتابوں کا حوالہ دیا ہے، اس ملک میں وہ مذہب صدیوں سے اٹھ جانے کے سبب وہ کتابیں ہمست نہیں ہو سکتیں اور جو ہمارے مذہب کی قدیم کتابیں اس میں مذکور ہیں ہم نے انہیں دیکھا نہیں، مضمون کا رد تو کتابوں کی قدرت پر موقوف ہے، وہی عبارت ایسی صاف اور بے تعقید کس فتنی کا منہ ہے جو لکھ سکے، سبحان اللہ

”آپ سے نظم و نثر بھی بہت یادگار ہے، اس عمل پر پرکشا فقط ایک بیت ایک قطعہ اور ایک قصیدے پر لکھا گیا ہے

فاضل تذکرہ نگار نے شاہ صاحب کی وفات کے بھی جو کیفیت بیان کی ہے، اسکو تفصیلات موجود روایات میں پیش قیمت افادہ ہیں، ان سے اصل واقعات کی تمام کڑیاں مل جاتی ہیں، مصنف و منظر اذین۔

”آپ بہت قلیل الفاظ اور کثیرا لافراض تھے، جب وقت قریب آیا تو چند روز سے غبارِ ترک کی، مرض کی شدت تھی، وعظ کا دن آیا، آپ نے فرمایا مجھ کو کچھ لے آؤ، جب بیان شروع کر دوں تو چھوڑ دینا، دیا ہی کیا، یعنی قوت روحانی اور فیض بانی کا غلبہ ہوا، آپ کو چھوڑ دیا، وعظ فرمانے لگے، ہزاروں آدمی جمع ہوئے اس حال میں بھی جیسا دور والے سنتے تھے دیا ہی نزدیک والے بھی سنتے تھے، بعد ازاں آئی شریفہ زوی القربی والتمنی والکین وابن لبیل کا بیان کیا، اس کے مطابق نقد اور اباب سب تقسیم فرمایا، من بعد قریب لاکھ روپے کے نقد اور

فصل۔ اس کے بعد حضرت کی ترتیب سے ہوا۔ یہ تمام ہزاروں روپے لکھ کر لائے۔ مرتب

۱۔ اس کتاب میں جو اشعار ہیں وہ اودان کے علاوہ دیگر خطوط و مطبوعات سے جو اشعار مل سکے ہیں، انکی تعداد تقریباً ایک ہزار ہے جو راقم کے پاس موجود ہیں، اس کے علاوہ بعض نادادنی مرتب و شروحات ایک الگ مضمون کی شکل میں پیش خدمت ہوں گے۔

اصل میں کوٹنگ انور اس جائے کا نام تھا، اب زبان اردو عام خوش نرود کا چھتہ شہور ہے، اور شیخ عبدالرحیم صاحب اور شاہ ولی اللہ صاحب اور شاہ رفیع الدین صاحب اور شاہ عبدالقادر صاحب مولوی عبدالغنی صاحب اور مولوی تھوڑی صاحب صاحب وغیرہ قدس اللہ امرائہم، ان سب کے مزار وہیں ایک ہی احاطے میں ہیں۔ اس کے بعد شاہ صاحب کی تاریخ وفات کے شاہ رؤف احمد مجددی، اور تقاضا علیخان صاحب گوپاٹوی اور حکیم مومن خاں مومن وغیرہ کے قطعات تاریخ درج کئے ہیں، جس سے یہ پوری طرح واضح ہوتا ہے کہ شاہ عبدالعزیز صاحب کا انتقال ۱۲۳۹ھ میں ہوا تھا، نہ کہ ۱۲۳۸ھ میں، اصل میں موخر الذکر اس سب سے پہلے سرسید نے شاہ صاحب کے تذکرے میں آثار العنا دیم میں فانی غلطی سے لکھ دیا تھا، اسکے بعد سے متعدد تذکرہ نویسوں، مثلاً رحمان علی، رحیم بخش دہلوی اور اسماعیل گو دھوری وغیرہ نے، یہی سستہ سرسید سے نقل کر کے لکھا ہے، حالانکہ سرسید کی اس روایت کے خلاف بہت سارے شواہد قلمی خطوط اور تذکرے کی شکل میں موجود ہیں، اسی کے ساتھ ساتھ یہ قدیم تذکرہ اور اس کے ساتھ مختلف معصروں کے قطعات تاریخ وفات سرسید اور ان سے نقل کرنے والے حضرات کی تردید ہوتی ہے۔

تذکرہ نگار نے اسکے علاوہ اور بہت ساری باتیں اس کتاب میں ایسی درج کی ہیں جو کسی اور تذکرے میں ایک سانس میں نہیں مگر طوالت کے خوف سے ان کو حذف کیا جاتا ہو اور صرف انکی موسیقی کے سلسلے کی چند روایتیں ناظرین کی خدمت میں پیش ہیں۔

”روایت جو صاحب محمد حسین صاحب سہارنپوری سے وہ روایت کہنے ہیں مولوی وحید الدین صاحب بھٹائی سے کہ ”وہ شاگرد ہیں مولانا یحییٰ شہید کے اور خلیفہ ہیں سید احمد صاحب قدس سرہ کے اور تیرہ سال حضرت شاہ صاحب اور مولانا عبد القادر صاحب

لے تذکرہ ملائے ہند ۱۲۷۱ھ حیات ولی ۱۲۷۲ھ شاہ عبدالعزیز صاحب موسیقی کے بہت بچے عالم تھے، تفصیلات کے لئے ملاحظہ ہو راقم کا مقالہ ”شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی کی ایک نایاب تصنیف“ معارف، دسمبر ۱۹۶۴ء۔

قدس سرہ کی خدمت میں رہے ہیں، کہا انھوں نے کہ تو اب نصرا لشراں والی  
 راہ پر ور کے یہاں ایک قوال سخی ہمت خاں بڑا صاحب کمال تین سو روپے ماہوار  
 کا نوکر تھا، تمام گویے اسکو ملتے تھے، ثانی تان سین جلتے تھے، ایک دن اسکو  
 خیال آیا کہ اگر مجھ کو تمام لوگ بڑا کمال دالا جانتے ہیں، اس کا کچھ امتیاز نہیں، میں  
 اپنے ہنر کو جب تک حضرت کے محاک امتحان پر عرض نہ کروں اور ان کی زبان  
 سے سند نہ لوں تو کوئی نہ اپنے کو کچھ چیز بھولیں کہ اس زمانے میں اس ذات  
 جامع الکمالات کی جیسی کوئی ذات نہیں اور کمال وہی معتبر ہے جو اہل کمال  
 پسند کریں اور داد دیں ..... اسی آرزو میں دہلی کو آیا وہ حضرت کا  
 آخر زمانہ تھا کہ مینا کی سلب ہو گئی تھی اور تمام حواس میں ضعف طاری تھا، رد و بد  
 حاضر ہو کر سلام کیا، آپ نے سلام کا جواب دیا اور فرمایا کہ اُدھمت خاں اچھے  
 تو ہو، سنتے ہی نہایت حیران و ششدر ہوا، اور تمام حضار متعجب ہوئے کہ یہ شخص  
 تو کبھی یہاں نہیں آیا اور نہ بھی حضرت نے اسکی ادا رکنی اور نہ صورت دیکھی،  
 یہ کیا بات ہے کہ اس کا نام لے کر پکارا، اس نے بھی استفسار کیا تو فرمایا کہ تمھارے  
 گانے کا لوگ ذکر کیا کرتے تھے کہ ان کی آواز میں یہ بات ہے اور اس طرح  
 کا آواز چڑھاؤ ہے، وہ بات صاف تھا کہ اسے شکم سے پای گئی تو میں نے جانا  
 کہ اس انداز کا تمھارے سوا کوئی نہیں ہے، جب اس نے اپنا مدعا عرض  
 کیا کہ میں چاہتا ہوں اپنا جو ہر حضرت کے رد و بد میں کر دوں، ارشاد ہوا  
 کہ مناسب، پھر حضرت نے ایک دن حضرت شاہ رفیع الدین صاحب اور  
 مولانا عبد القادر صاحب وغیرہ بڑے بڑے کلام کو جمع کیا اور کوئی اختیار  
 سے نہ رہا تب اسکی یاد ہوئی، اور وہ گانے لگا، جو جو چیزیں اس کو یاد تھیں  
 سب نادمیں، تمام حضار کو غور ہوئی، حضرت شاہ رفیع الدین صاحب  
 کہ نہایت منتقل مزاج تھے، ان کے بھی اشک جا بھی چمکے، چادر منہ پوٹولے  
 ہوئے بیٹھے رہے، اور حضرت بھی کھنڈولے پر چڑھ جاتے تھے، جب وہ سب گاجکا

دوسرا سبب میں قیمت جو رہا تھا اس میں سے چند ہزار روپے واسطے زادادہ سفر حجاز اور ادائے مناسک حج و عمرہ وغیرہ کے اپنے نواسے مولانا محمد اسحق اور مولانا محمد یعقوب رحمۃ اللہ علیہما کو عنایت کئے اور چند ہزار روپے مصارف مراسم وفات و تعزیت کے لئے دیئے، بعد ازاں کچھ اشعار عربی اور فارسی پڑھے، اور بہت شعر اپنے کہ ایک مصرع دوسروں کا اور ایک مصرع اپنا چنانچہ یہ شعر مشہور قدسی علیہ الرحمۃ کا ہے۔

روز قیامت چوں شو دہر کس بگیر و نمانے  
من نیز حاضر می شوم تصویر جاتاں در عسل  
بجائے مصرع ثانی آپ نے فرمایا۔

من نیز حاضر می شوم تفسیرت آن در بغل

پھر فرمایا کہ میرا کفن ایسے کپڑے کا ہو جو میں پہنے ہوں، کہ تا آپ کا ادھوتر کا اور پانچواں گاہٹے کا ہوتا تھا اور فرمایا کہ جنازے کی نماز باہر نہ پڑھے ہو، اور بادشاہ میرے جنازے پر نہ آوے، چنانچہ ایسا ہی ہوا، ساتویں تاریخ ۱۲ ماہ سوال روز یکشنبہ ۱۲۳۹ھ وقت طلوع آفتاب کے روح پر قروح اس عالم گذران سے جانب عالم جاوداں روانہ ہوئی، جس جائے آپ کو غسل دیا گیا تھا وہ خاک منظر ہوئی تھی، بہت لوگوں نے اپنے مکان میں اس کو رکھا تھا، اول بار دروازہ ترکمان دہلی کے باہر مولانا محمد اسحق صاحب نے امام ہو کر ناز پڑھائی، بعد ازاں نصیر الدین صاحب گھنوی شافعی کے مقبرے میں جماعت سے نماز ہوئی، یہاں تک کہ کچھن بادجنازے کی تازہ پوچھی گئی جو درجوق آتے تھے اور ٹہرتے تھے، بعض مقامات میں خابانہ بھی نماز ہوئی ہے، مزار پر انوار آپ کا شاہجہاں آباد کے باہر دہلی دروازے کی سمت ہندیلوں کے قریب خوش زور کے پھٹنے میں واقع ہے۔

۱۔ یہ جگہ میر دردہ دھوکے محلے میں خاٹہ اور مولانا آغا دہلوی کا کچے کے پچھے واقع ہے جو ادب قبرستان ہندیلوں کے نام سے مشہور ہے، اسی قبرستان میں مولانا مفتاح الرحمن صاحب رحمہ اللہ کو بھی دفن کیا گیا ہے۔



تو فرمایا کہ واقعی تم اپنے کمال میں کیا ہو گے اس وقت شاید پر تو سے ان فقرائے گھٹائے بھی مزاج میں کچھ تفریق واقع ہو رہا ہو گا کہ فلاں فلاں مقام میں یہ بات رہ گئی وہ نہ تم کو بخوبی معلوم ہوگی، اس نے عرض کی کہ پرورشِ فدوی کو جو کچھ معلوم تھا سب عرض کیا، یہ جو حضرت نے فرمایا ہو اس کا علم نہیں، کچھ حضرت کی طرف سے ارشاد ہو، جب آپ نے جس جس مقام میں جو جو آثار چھاد رہے تھے اس کو یا حسن و جو یا یاد رکھا یا وہ نہایت خوش ہوا اور اپنے کو سب کچھ تہیز جانا۔

ایک اور جگہ نواب مبارک علی خاں مولف کمالات عزیزی کی روایت سے چھپوں نے اپنی کتاب میں بھی اس واقعہ کا ذکر کیا ہے، لکھتے ہیں:-

”دوقلوں میں ایک راگ کی تشخیص میں بڑا اختلاف تھا، آخر بانفاق بہر حضرت کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ راقم (نواب مبارک علی خاں) بھی اس وقت قریب موجود تھا، قوالوں کی تقریر کو چلا گیا، مگر وہ اپنا سوال عرض کر چکے تھے، حضرت نے اسی کیفیت اس راگ کی بیان کی اور اس طرح اس کو سن دیا کہ دونوں اطمینان خاطر ہوا اور دونوں خوش ہو کر دعا دیتے ہوئے چلے گئے۔“

شاہ عبدالعزیز صاحب آخر عمر میں مختلف پریشان کن عوارض میں مبتلا تھے، ان کی طرف ملاحظہ فرمائی گئی تھی اشارہ کیا ہے، ایک جگہ لکھتے ہیں:-

روایت ہو مولوی شجاع حسین صاحب زوی پوری لکھنؤ شریف سے وہ روایت کرتے ہیں اپنے استاد مولوی سعادت علی صاحب جو پوری سے، وہ شاگرد ہیں مولانا احمیاء دہلوی شہید کے کہا انہوں نے کہ حضرت کو شدتِ حرارتِ قلب سے دھڑکے کا عارضہ تھا، تو کبھی کبھی شاہ راہ عام میں جو روبرو دولت سرا کے تھا بصر کے وقت واسطے تخفیف عارضہ اور تفریحِ طبع کے چلے فدوی کیا کرتے تھے۔“

شاہ صاحب کی یادداشت اور ان کے کمالات کے سلسلے میں ایک طویل قصہ لکھنے کے بعد آخر میں لکھتے ہیں:-

”..... یہ ماجرا اس ایام میں تھا کہ جن روزوں حضرت بسبب قصورِ ہضم کے

دوبارہ آئے غذا اور اسی قدر تک سلیما فی کھا کہ چار ہزار قدم مشی فرماتے تھے۔“

شاہ عبدالعزیز صاحب کے حالات میں ایسے متعدد واقعات اور کیفیات ملاحظہ فرمائی گئی ہیں۔

نے بیان کئے ہیں جن کو نقل کرنے کی گنجائش اس مقالے میں نہیں ہے، شاہ عبدالعزیز صاحب کے بہت سے تلامذہ کے تفصیلی حالات جواب بالکل نایاب ہیں، اس تذکرے میں ملتے ہیں، خاص طور پر پید احمد شہید، شاہ اسی، مولانا یعقوب اور مولانا سراج احمد خوجوی کے حالات دیکھنے سے تعلق رکھتے ہیں، اس مختصر تعارف سے ناظرین اس کی اہمیت اور افادیت کا اندازہ لگا سکتے ہیں۔

## مرتبہ مولانا محرم منظور نعمانی آپ حج کیسے کریں؟ مفید اضافات کے ساتھ جدید ادیشن

حج و زیارت کے موضوع پر ایک اردو میں بے شمار کتابیں شائع ہو چکی ہیں، لیکن یہ کتاب اپنی اس خصوصیت میں الگ بھی ممتاز اور منفرد ہو کر کھج کے احکام اور اسکا پورا طریقہ بھی یہ پہلی کتاب اور دلنشین طریقے پر بتاتی ہے اور زردق شوق و روشن کا وہ جذبہ بھی پیدا کرتی ہے جو حج کی روح اور جان ہی ہے۔

## آسان حج

اے آسان زبان میں آپ حج کیسے کریں؟ کا مکمل خلاصہ کچھ کم تعلیم یافتہ حضرات کے لئے حج کا پہلا معلم اور رہنما جو جیسی رائز آفٹ کی بہترین طباعت۔ جدید ایڈیشن قیمت ۱۰ روپے

ہندوستان کا پہلا

## سفر نامہ حجاز

آج سے ایک سو پچاسی برس پہلے حضرت شاہ ولی اللہ کے شاگرد، ایک فاضل اور اہل دلی بزرگ مولانا حاجی رفیع الدین صاحب بریل آبادی نے حرمین شریفین کا سفر کر کے ہی ماہنامہ آغاز میں کیا تھا، سواد سال کے اس دورے سفر حرمین کی مکمل روداد نظم بندہ کے انھوں نے یاد کا گہوارہ بنائی تھی، تاریخ کے اعتبار سے یہ غالباً ہندوستان یا کم از کم شمالی ہندوستان کا پہلا سفر نامہ ہے۔ صاحب سفر کے وسیع علمی ذوق کی بنا پر اس جہد کے پتہ چلا کہ کس بہت ہی نادر حالات اور معلومات کے اندر آئے ہیں اور سفر کا زکی و پانی کی قیادت کو یہاں تک قریب ہی پہنچے۔

ملنے کا پتہ مکتبہ لغت سن، پکیری روڈ، لکھنؤ

مفت محمد اسحاق علی

# افریقہ میں اسلام اور مسلمانوں کے مسائل

از شیخ محمد البودی، رector جامعہ اسلامیہ، مدینہ منورہ  
(ترجمہ: مولانا سعید الرحمن اعظمی، ذوق العلماء، لکھنؤ)



جناب صدر، اور معزز دوستو!

ہم کی اس موثر کانفرنس کے جنرل سکرٹریٹ نے مجھے ایک ایسا تفصیلی مضمون لکھنے کی فرمائش کی جس کا موضوع ہو "براعظم افریقہ میں مسلمانوں کے مسائل اور ان کی سیاسی و سماجی حالت کو بہتر بنانے کے لیے تجاویز" تاکہ کانفرنس اس مسئلے پر غور کر کے کوئی عملی قدم اٹھا سکے۔ میں یہ مختصر مضمون اس فرمائش کی تعمیل میں پیش کر رہا ہوں جو حسب ذیل مباحث پر مشتمل ہے۔

- ۱۔ براعظم افریقہ میں مسلمانوں کی موجودہ پوزیشن۔
- ۲۔ اسلام اور مسلمانوں کی مخالفت طاقتیں
- ۳۔ مسلمانوں کی بہبودی میں رکاوٹ ڈالنے والے حالات
- ۴۔ موجودہ سیاسی مسائل اور بہار الوقت۔
- ۵۔ اسلامی عنصر کو تقویت پہنچانے کے لیے ضروری اقدامات۔

## ۱۔ براعظم افریقہ میں مسلمانوں کی موجودہ پوزیشن

براعظم افریقہ کی مجموعی آبادی میں مسلمان ایک تہی اکثریت ہیں۔ اس لیے کہ وہاں کی بڑی آبادی (۲۰ کروڑ) میں مسلمانوں کی تعداد اکھڑے بھی متجاوز ہے، مسلمانوں کے اس مجموعہ کی

عظیم اکثریت اسلامی سکولرزم میں رہے کے حالات میں سے بہت اقل اکثریت کے افغان ہیں، دیا جا چکا ہے کہ وہ مسلمانوں کے  
تعداد میں افغانوں کی شائع ہوتے رہے۔

اہمیت جو دینی اور ثقافتی اعتبار سے متحد ہے اس لیے اور زیادہ بڑھ جاتی ہے کہ افریقہ کے غیر مسلم باشندوں کی اکثریت مبت پرست قبائل سے تعلق رکھتی ہے جہاں ابھی تک کسی آسمانی مذہب کی رسائی نہیں ہو سکی ہے اور اس لیے ان کے اندر اسلامی دعوت کو پیش کرنے کے لیے ایک بڑا میدان موجود ہے۔ ہم پورے دونوں کے ساتھ کھڑے ہیں کہ اس براعظم میں اسلامی دعوت کے پھیلنے بھولنے کے جسے مواقع ہیں اس لیے عالم میں شاید کہیں نہ ہوں، لیکن انہوں نے یہ مواقع بھی محدود ہوتے جا رہے ہیں، اسلام دشمن طاقتیں ان کو ختم کرنے کے لیے ایڑی چوٹی کا زور لگا رہی ہیں اور جب تک ان مواقع سے فائدہ اٹھانے کے لیے اسلامی اور عربی کوششیں وسیع پیمانہ پر ایک دوسرے کا ہاتھ نہ بٹائیں اس وقت تک ان سے فائدہ اٹھانے کا امکان نہیں ہو سکتا۔ بہت ممکن ہے کہ ہمیشہ کے لیے یہ مواقع ہمارے ہاتھ سے نکل جائیں..... اس بنا پر یہ کتنا اہل بجا ہے کہ آئندہ میں سال اس براعظم میں اسلام اور مسلمانوں کے لیے فیصلہ کن مدت ہوگی اور اگر مطلوبہ کوششیں وسیع پیمانہ پر وجود میں آجائیں یہ امید ذرا بھی خوش فہمی پر مبنی نہیں ہوگی کہ افریقہ ایک اسلامی براعظم بن جائے۔

اس براعظم میں مسلم اکثریت کی کوششوں کے باوجود (جو بعض علاقوں میں ۱۰ ویں صدی سے بھی اوپر ہے) یہ ایک حقیقت ہے کہ مسلمان عام طور پر غیر مسلم اقلیتوں کے زیر حکومت ہیں جن کی سیاسی پالیسیاں اسلامی اخوت سے ٹکراتی ہیں۔ یہ غیر مسلم اقلیتیں مسلمانوں پر اپنے نظام عائد کرتی ہیں جو نہ صرف اسلامی فکر کے منافی ہیں بلکہ دعوت اسلامی کی کامیابی کے مواقع کو بھی پوری طرح ختم کر دیتے ہیں۔

یہ حالات کوئی باتوں کا نتیجہ ہیں:-

۱۔ جدید تعلیم سے مسلمانوں کی بالعموم محرومی اور دوری جس میں کہ تواریک کی بنیاد کے قصد و ارادہ کو دخل تھا تا کہ مسلمان حکمرانی کے قابل نہ ہو سکیں۔ دوسرے تواریک نے اپنی اولاد کو بے دینی کے اندیشے سے عیسائی اسکولوں میں داخل ہو کر تعلیم پانے سے باز رکھا جس کا نتیجہ یہ ہے کہ تمام کلیدی عہدوں اور زندگی کے اہم شعبوں پر غیر مسلموں کا قبضہ ہو گیا۔ مزید برآں یہ کہ تواریک اپنی تسلط نے جب ان ممالک کو آزادی دینے کا

اردہ کیا تو اس کی مخصوص طور پر کوشش کی کہ جہانگ ہو سکے زمام حکومت غیر مسلم لیڈر کے  
 حملہ کی جگہ اور پھر مختلف معاہدوں اور اقتصادی امداد کے ذریعہ ان کی پشت پناہی کا  
 سلسلہ جاری رکھا جائے۔ اس کی مثال سنغال، نژاد، تنزانیہ، یوگنڈا، اور جابیا ہیں جن  
 میں مسلمانوں کا تناسب ۷۰ سے لے کر ۹۸ کے درمیان ہے۔ لیکن اس کے باوجود ان تمام  
 ملکوں میں حکومت عیسائی اقلیت کے ہاتھوں میں ہے جس کے دل میں اسلام سے بغض و عناد  
 بھرا ہوا ہے اگرچہ انتہائی عیاری کے ساتھ اس کو چھپانے کی کم و بیش کوشش کی جاتی ہے۔  
 ۲۔ اسلامی بنیاد پر اسلامی جماعتوں کے متحد ہونے کا تصور اب تک غیر واضح ہے جس کی  
 وجہ سے مسلمان مختلف سیاسی گروہوں میں تقسیم ہو جاتے ہیں بلکہ کچھ اس بنیاد پر بھی آپس میں  
 اختلاف کھڑا کرتے ہیں کہ سیاسی سرگرمیوں سے دین کا کوئی تعلق ہی نہیں، حالانکہ اختلاف  
 اس کے سوا کوئی معنی نہیں رکھتا کہ مسلمان بحیثیت اکثریت کے جن حقوق کے حقدار ہیں علاوہ  
 ان سے فائدہ نہ اٹھائیں اور ایک بے اثر اکثریت بن کر دیں۔ اس اختلاف و انتشار کے  
 افشاک تسکین کی مثالیں افریقہ کے ان ممالک میں بکثرت ہیں۔

۳۔ بعض اسلامی جماعتیں اسلام کا اپنا غلط تصور اور اس کی ایسی بگڑی ہوئی تصویر پیش  
 کرتی ہیں جو باطل اور خرافات کا مرتبہ ہوتی ہے۔ اور جس کی وجہ سے نئی نسلیں اسلامی رشتہ  
 سے ٹوٹ کر عصر حاضر کے نئے فلسفوں اور نئے نظریوں کی طرف دھکیلی ہیں اور اس میں زندگی  
 کے پیچیدہ مسائل کا حل ڈھونڈتی ہیں، اسلامی اکثریت کی طاقتوں کو بھی چیز قدیم و جدید کے  
 دو مکتب فکر میں تقسیم کرتی ہے، قدیم مکتب فکر عصر حاضر کی روح اور زندگی کے تقاضوں  
 سے بالکل الگ تھلک رہ کر زندگی بسر کرنا چاہتا ہے تو جدید مکتب فکر قدیم کو ناقابل اعتبار  
 تصور کرتا ہے اور خالص جذباتی فکر کو اپنی ترقیوں کا ذریعہ اور اسی کو اپنے مسائل کا حل  
 تصور کرتا ہے۔ گو یہ دونوں مکتب فکر ہر جگہ حتیٰ کہ بلاد عربیہ میں بھی موجود ہیں، لیکن افریقہ میں  
 جہاں اسلام کے خلاف زبردست معرکہ آرائی ہے اور جہاں اسلام کا مستقبل ایک مضبوط ستون  
 اسلامی محاذ پر موقوف ہے، یہ تقسیم بخود خطرناک ہو جاتی ہے۔

۴۔ افریقہ میں بہت سی آزاد مسلم حکومتیں موجود ہیں جن میں اس بات کی پوری صلاحیت

ہو کہ اس براعظم میں اسلامی لہر کو مضبوط کرنے میں ایک نوٹرول ادا کریں۔ لیکن وہ اپنے داخلی مسائل میں اس طرح پھنسی ہوئی ہیں کہ اس اہم کام کی طرف کوئی توجہ نہیں کر پاتیں۔ یہ مسائل بیرونی وسیعہ کاریوں کا نتیجہ ہوں یا اندرونی اختلافات کا بہر حال ان حکومتوں کی اس میلان میں سرگرمی اور اثر اندازی کے لیے ستم قائل ہیں۔ مثال کے طور پر سوڈان کے لیے جنوبی سوڈان کا مسئلہ، انجیبار کا اندونی جھگڑا اور مراکش و الجزائر کا سرحدی تقصیب۔ اسی طرح مسلم افریقہ میں وہ تمام عجیب و اختلافات موجود ہیں جو عام طور پر عربی اور اسلامی ملکوں میں پائے جاتے ہیں۔ اور جو اسلامی تربیت کی کمزوری اور سامراج کے پیدا کردہ سیاسی اور اقتصادی احوال کا نتیجہ ہیں، جیسے کہ قومیت و وطنیت اور اشتراکیت وغیرہ کے غرے بھی افریقہ میں ابھر رہے ہیں اور سب سے زیادہ خطرناک صورت حال یہ ہے کہ ان لیڈروں کے اندر گرد اسلامی ذہن رکھنے والے ایسے افراد یا جماعتوں کا بھی فقدان ہے جو انھیں صحیح رہنمائی دیں اور اس غلط ہموار کو روکنے یا کم سے کم اس کو سست کر دینے کا راستہ انھیں بتائیں۔ بعض جگہ اگر خوش قسمتی سے ایسے حکمران پائے جاتے ہیں جو اپنے ملکوں کی ریاست و معیشت کو اسلامی بنیادوں پر استوار کرنا اور اسلامی دین سے خود کو مربوط رکھنا چاہتے ہیں تو وہ دیکھتے ہیں کہ سامراج نے ایک طرف ان کو ایسے حالات میں جھوٹا ہے کہ بیرونی امداد کے بغیر ان کا کام کسی طرح نہیں چل سکتا اور دوسری طرف تخریب کاری کے لیے جال بھیلادینے لگے ہیں جو وقت ضرورت سامراج کے ادنیٰ اشارے سے اس کے کام آسکتے ہیں۔

افریقہ کے ایک ایک ملک کے تفصیلی حالات کو نظر انداز کر کے اگر پوئے براعظم پر ایک مجموعی نظر ڈالی جائے تو یہ حقیقت سامنے آتی ہے کہ افریقہ کے بارے میں بڑی طاقتوں کی پالیسی بھی اس کی وحدت کے تصور ہی پر مبنی ہے اور اس نقطہ نظر سے وہ افریقہ کی غیر مسلم قیادتوں کو ہر ممکن طریقے پر اس درجہ مضبوط و نوٹرول کرنے کے لیے کوشاں ہیں کہ دنیا کی نظریں بھی قیادتیں افریقہ کی ترجمان اور اس کے بہت دکنار کی غماز بن جائیں معلوم ایسا ہوتا ہے کہ ان بڑی طاقتوں نے افریقیوں کے اندر اتحاد و یکجہتی کے رجحان کا اندازہ کر کے اس بات کا محسوس منصوبہ بنایا ہے کہ کس طرح اس متحدہ افریقہ کی حکمرانی غیر مسلم عناصر کے

ہاتھ میں آجائے۔ اور اس کا تقاضہ ہے کہ ہم ہر افریقی ملک کے حالات کا جدا جدا جائزہ لینے کے ساتھ  
 نسلی پالیسی کا ادارہ اس کی وحدت کے تصور ہی رکھیں، جہاں جہاں اسلامی قیادتیں موجود ہیں اُن سے  
 واقفیت حاصل کریں اور جہاں یہ قیادت مفقود ہے وہاں اسے وجود میں لانے کی کوشش کریں  
 تاکہ افریقہ کے مسلمان پورے برعظم میں اپنا صحیح رول ادا کر سکیں۔

## ۲۔ اسلام اور مسلمانوں کی مخالف طاقتیں

۱۔ عیسائی مشنریاں۔ آج سے قریباً ڈیڑھ صدی پیشتر جب عیسائی مشنریوں نے  
 افریقہ کی سرزمین پر قدم رکھا، اُن کے سامنے صرف ایک مقصد تھا کہ افریقیوں کو عیسائی بنائیں  
 خواہ وہ مسلمان ہوں یا بت پرست۔ مسلمانوں کے معاملے میں ان کا خیال تھا کہ مسلمانوں کے عقائد  
 گمراہ دینا اور سیاسی و اجتماعی لحاظ سے ان کو کمزور کر دینا، اسلام کے آغوش سے ان کو نکالنے  
 ورنہ کم سے کم ان پر سے اسلام کی گرفت کو کمزور کر دینے کی طرت ایک مؤثر قدم ہوگا اور اس کا  
 نتیجہ یہ ضرور ہوگا کہ اپنی اجتماعی زندگی کی اساس کمزور پڑ جائے پر وہ بے وزن اور بے اثر گرد ہوں  
 کی شکل میں رہ جائیں جن کے ہاتھ میں کوئی طاقت نہ ہو۔

ہم اگر یہ سمجھ لیں کہ عیسائی مشنریوں کا یہ حملہ بالکل ناکام رہا تو یہ بڑی غلطی ہوگی کیونکہ  
 ابھی ہم بیان کر چکے ہیں کہ عیسائی اقلیتیں کس طرح بعض اُن افریقی ملکوں تک پہنچیں ہیں جن  
 کی غالب اکثریت مسلمان ہے۔ مشنریوں کے کچھ خاص طریقے اور بھی ہیں جو افریقیوں کے لیے  
 بڑے مؤثر ہیں اور اُن سے کام لینے میں یہ برابر لگی رہتی ہیں۔ وہ طریقے کیا ہیں۔ اسکول،  
 شفاخانے اور پناہ گزین کمپنوں جیسے رفاہی کاموں کے ذریعے عوام میں نفوذ۔ اور پھر انہیں  
 اڈوں سے وقت ضرورت اسلامی ممالک میں بغاوت کی آگ بھڑکانے اور اندرونی کشمکشوں  
 کو ہوا دینے کا کام بھی لیا جاتا ہے۔ لیکن اب جبکہ افریقہ آزادی کی راہ پر گامزن ہو گیا ہے  
 عیسائی مبلغین کو یہ احساس ہونے لگا ہے کہ ان کے مشن کا گوشہ سامراج سے تعلق آئندہ  
 افریقہ میں ان کے لیے بڑی پریشانیوں اور دشواریوں کا باعث بن گیا ہے اور افریقہ کے  
 عوام سمیت کہ اُن سفید فاموں کے مذہب کی نظر سے دیکھتے ہیں جنہوں نے صدیوں تک

خون چوس رہے۔ اس صورت حال نے ان مشنریوں کو مجبور کیا ہے کہ وہ جگہ جگہ کانفرنسیں کر کے اپنے اہل سفیر سامراج کے تعلق کو دبا دینے کی اسکیمیں تیار کریں۔ اور جو افریقی ملک ابھی تک سامراج کے گھنچے میں ہیں ان کی آزادی کے مطالبات کی تائید کریں، بلکہ مختصر یہ کہ ہر ممکن کوشش سے مسیحیت کو سیاہ فاموں کا مذہب بنا کر پیش کریں۔

اس سلسلہ میں جنوبی افریقہ اور جنوبی وسط ایشیا کے کلیسا کا رویہ ایک مثال کی حیثیت سے دیکھنے کے قابل ہے جہاں کانفرنسیں منعقد کر کے نسلی امتیاز کی مخالفت کی گئی اس طرح اب یہ بھی مشاہدہ میں آئے گا کہ کلیسائی عہدے بھی افریقی عیسائیوں کو دیے جانے لگے ہیں۔ یہ تمام باتیں اس وسیع منصوبے کا ایک جز ہیں جو افریقہ کی آزادی سے پیدا شدہ نئے حالات کا مقابلہ کرنے کے لیے بہت ادبھی سطح پر تیار ہو رہا ہے اور جس کا ایک اشارہ عیسائی دنیا کے موجودہ پوپ کی ایک حالیہ تقریر سے بھی ملتا ہے جس میں موصوفت افریقہ کو "مسح کی نئی سرزمین" کے نام سے یاد فرمایا۔

اس بات کے کہنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے کہ عیسائیت کی تبلیغ کو سامراج سے الگ کرنے کے اقدامات محض دکھاوا ہیں جس سے ایک زوال پذیر طاقت اپنے آپ کو سنبھالنا چاہتی ہے، اور یہی کیا سامراج اس وقت اپنی پالیسیوں کو ہر پہلو سے بدلنے اور ایسی شکلیں اختیار کرنے میں لگا ہوا ہے جس سے افریقی دھوکے میں آسکیں۔ جیسے کہ اقتصادی اور ثقافتی تہذیبوں جس کا مقصد ایک نئے انداز سے تسلط برقرار رکھنے کے سوا اور کچھ نہیں۔ ٹھیک جس طرح استعمار اور سامراج اپنا لیا وہ بدل رہا ہے اس طرح اس کی دست راست عیسائی مشنریاں بھی ایک نیا روپ دھارنا چاہتی ہیں۔ اگرچہ دونوں کا مقصد بدستور ایک ہے اور دونوں ایک دوسرے کے معاون و مددگار!

عیسائیت کا تبلیغی نظام اپنے ان نئے طور طریقوں کے ساتھ ساتھ افریقہ میں اپنی کچھ مددگار طاقتیں بھی رکھتا ہے اور وہ وہاں کی وہ حکومتیں ہیں جن میں عیسائیت کا پورا غلبہ ہے۔ اس چیز نے عیسائیت کو افریقہ میں کامیابی کا پورا موقع فراہم کر دیا ہے۔ اور اسی چیز نے ہم پر یہ لازم کر دیا ہے کہ افریقہ میں دعوتِ اسلامی کے مضبوط مرکز قائم کریں ورنہ



ہم اگر اس بارے میں کوتاہی کے مرتکب ہوتے ہیں تو اس کا مطلب یہ ہے کہ عیسائیت کے اس منصوبے کو کامیابی کی پوری آزادی دے رہے ہیں کہ وہ افریقہ میں اسلام کو باہر سے لاکر تقویٰ پے ہوئے مذہب کی شکل میں پیش کرے اور یہ وہ شکل ہوگی جسے آزاد افریقہ کا ذہن قبول کرنا کبھی گوارا نہیں کر سکتا۔ ہمیں اس خطرہ کی پیش بندی کے لیے پوری حکمت سے کام لینا ہے۔ منجملہ اس کے یہ بھی ہے کہ یہاں اسلامی دعوت کا کام اہل افریقہ ہی کے ذریعہ سے ہو جن میں خود اسلام کی گہری جڑیں موجود ہیں۔

۲۔ سامراج۔ عیسائی مشن اور سامراج جس طرح ساتھ ہی ساتھ افریقہ میں داخل ہوئے تھے اسی طرح ان کی سرگرمیوں میں بھی حالات کے مطابق کہیں کھلے طور پر اور کہیں چھپے طور پر اتحاد قائم رہا۔ ایک طرف مشن کا کام یہ تھا کہ وہ اہل افریقہ کے دین و مذہب اور ثقافت و روایات کی بیخ کنی کرے اور ان کی قومی خودداری کے سوتے خشک کرے، دوسری طرف سامراج کا کام یہ تھا کہ وہ اس خلا سے فائدہ اٹھا کر ان قوموں کو غلام بنائے اور یہاں کی دولت سے اپنی قوم کو مالا مال کرے۔ یہ افریقہ کے درغلای کی بات تھی۔ اور اب جبکہ افریقہ آزاد ہو رہا ہے تو سامراج عیسائی مشنوں کے کام سے ایک دوسرے انداز میں فائدہ اٹھا رہا ہے۔ افریقہ جب آزادی کے مرحلہ تک پہنچا تو عیسائی مشن کی وسیع حدود و حدود کی بدولت قیادت و حکومت کی باگ ڈور سنبھالنے کے لیے ان کے رنگ میں رنگا ہوا ایک طبقہ تیار ہو چکا تھا۔ اب سامراجی طاقتیں ہر ممکن طریقے سے اس طبقہ کو اپنی جگہ دلا رہی ہیں اور امداد کی جو صورت بھی ان کے بس میں ہے (حتیٰ کہ بعض وقت فوجی مداخلت بھی) اس کے ذریعہ اس فوجی طاقت کی پشت پناہی کر رہی ہیں، قریب ہی کے گزشتہ سالوں میں دیکھئے کہ مشرقی افریقہ کی ریاستوں، کینیا، یوگنڈا، تنزانیہ، جابون، تشاد اور اجمہ میں حالات کو جان کا توں رکھنے کے لیے کس تیزی سے بیرونی قوتیں اتاری گئیں اور اس کے مقابلہ میں زنجبار کی فہادت کو کس لاہردی کے ساتھ نظر انداز کیا گیا اس لیے کہ یہاں بغاوت اسلامی قیادت کے علاوہ تھی۔ آج سامراجی طاقتیں اپنے اثر کی چھوٹی چھوٹی افریقی ریاستوں کے ذریعے افریقی اتحاد کے نام پر عیسائی قیادت کو مضبوط کرنے اور اسلامی قیادتوں کو ابھرنے سے روکنے میں انتہائی سرگرمی کے ساتھ منہمک ہیں اور اس لیے اس وقت انتہائی افسوس ہوتا ہے کہ جب ہم یہ دیکھتے ہیں کہ بعض مسلم حکومتیں بھی ان کے جہال میں محسوس نہیں کی ہیں۔

اور ایسی تعاون کی راہوں سے دانش یا دانش اسلامی قیادتوں کی خدمات عیسائی قیادتوں کی مددگار بن رہی ہیں۔

۳۔ اسرائیل۔ قسری اہم طاقت جو افریقہ میں سرگرم عمل ہو رہی ہو، اس کی حقیقت یہ ہے کہ اسرائیل نے سراج اور عیسائی مشنریوں سے الگ ہ کر کوئی کام نہیں انجام دے رہا جو ملک انہیں کے دشمن بنش ایک ہی اسکیم کے تحت عمل پیرا ہو۔ افریقہ میں اسرائیلی سرگرمیوں کا موضوع ایک مستقل بحث چاہتا ہو جو کہ ہم مختصر صبح ذیل مقالہ میں بیان کر رہے ہیں۔  
(الف) تاریخی پسلو۔ (ب) ذہنی پسلو۔ (ج) سیاسی پسلو۔ (د) اقتصادی پسلو۔ (ه) پرہیزگشتا۔  
(الف) اسرائیلی سرگرمیوں کا تاریخی پسلو۔

سامراج نے یہ بات بھی طرح ذہن نشین کر لی ہو کہ عرب ہی وہ قوم ہو جس نے اسلام کو بڑا عظیم افریقی ملک بنوچایا اور وہ اب بھی اپنے افریقی بھائیوں کی قوت کا سرچشمہ اور ان کیلئے مکر کو قوتیت ہیں۔ نیز یہ بھی کہ افریقی بڑا عظیم کا مستقبل او سامراج کے علی الرغم ہر ترقی کے امکانات بڑی حد تک عرب افریقہ کے ہم رنگ تعلقات پر موقوف ہیں۔ ایسے سراج کی ہوشیہ کوشش رہی ہو کہ وہ افریقیوں کو عربوں سے متنفر کرنے کے تمام وسائل استعمال کرے۔ چنانچہ انہی نے عربوں کو غلاموں کی تجارت اور ان کے ساتھ وحشیانہ سلوک کیلئے مطعون کیا اور اس سلسلہ میں بعض ایسی افریقی اور شاہد مثالوں کا پرہیزگشتہ کیا گیا جن سے کسی بھی معاشرہ کا دامن پاک نہیں کھا یا جاسکتا۔ یہ پرہیزگشتہ اگرچہ افریقی مسلمانوں میں کامیاب نہیں ہو سکا، لیکن یہاں کے غیر مسلم لیڈروں اور تادمین پر اس نے برا اثر ڈالا اور عربوں کی نسبت مخالفانہ فضا پیدا کرنے کا سبب بن کر ابھی وہ فضا تھی جس کو اسرائیل نے اپنے پرہیزگشتے کے لیے استعمال کیا، چنانچہ سراج افریقہ میں غلامی کا موضوع اسرائیلی پرہیزگشتے کا ایک اہم باب بن چکا ہے، اسی طرح اسرائیلی پرہیزگشتہ اس ظلم و نا انصافی کی تصویر کشی میں بہت حد تک کامیاب ہو جس سے اسرائیل کو اپنا فطری حق داس لینے اور اپنے "جلی وطن" داس جانے میں دھار ہونا پڑا۔ اسرائیل نے اپنے بانی میں اس ظلم و نا انصافی کی تصویر کو اس ظلم و نا انصافی کے ساتھ ملا کر پیش کیا جنہیں خود افریقی ایک عرصہ تک استعماریہ قومن کے ہاتھوں مبتلا رہے ہیں اور اسکے بعد بغیر ملنے کیا کہ اسرائیلی افریقی قومن کی اور مذہبی امتیاز کے سبب مظلوم قومن میں اسلئے انکو دنیا کے ظلم و نا انصافی کا قطع شمع کرنے کیلئے متحد ہو جانا چاہیے۔ یہ فاکل حدود پر دھج اور ناقابل اعتنا ہیں اور تاریخی اعتبار سے ان کا رد کرنا بالکل آسان ہو لیکن عربی اور اسلامی ذہن نے اس کا اہتمام بالکل نہیں کیا اور اسکو ایک بدی اور اس کے ظاہر جز سمجھ کر چھوڑ دیا، حالانکہ یہ پرہیزگشتہ تمام افریقی ممالک میں نہر کی طرح سرایت کر رہا ہو اور عربی افریقی تعاون اتحاد کی راہ میں ایک بڑی کاوش ثابت ہو گا۔

## (ب) اسرائیلی سرگرمیوں کا دینی مُرخ

افریقہ کے اندر اسرائیلی سرگرمیوں میں ایک دینی عنصر بھی شامل ہے اور وہ یہ ہے کہ یوڈی وہاں کے عیسائیوں کے مذہبی جذبہ کی تائید حاصل کرنے کے لیے اپنے معاملہ کو اس طرح پیش کرتے ہیں کہ اسرائیلی حکومت کا قیام دراصل ان مشین گوئیوں کا ظہور ہے جو تمام عیسائی فرقوں کے مقدس صحیفوں "عہد نامہ قدیم" اور "عہد نامہ جدید" میں وارد ہوئی ہیں۔ اور اس بنیاد پر عربوں کے ہاتھوں اس حکومت کا سقوط خود کسی عقیدے کے لیے ایک جسیلغ اور حکم الہی کی شکست ہے۔ اسرائیل کے لیے ایک بڑی پریشانی یہ تھی کہ عیسائیوں کی مقدس کنوئیں میں صاف صاف مذکور تھا کہ حضرت یسوع علیہ السلام کو سولی پر چڑھوانے کے تمام زور واد ہو دی تھے اور اس لیے یہ کہنا ہیں یہودیوں کے لئے بھری ہوئی بھی ہیں۔ یہ چیز عیسائی اور اسرائیلی اتحاد کی راہ میں، بالخصوص عوامی سطح پر اتحاد و مفاہمت کی راہ میں ایک سخت رکاوٹ تھی اور عرب یا کسی بھی یہودی دشمن طاقت کو اسرائیل پر حملہ آور ہونے اور اس کے قلع قمع کر دینے کا بہترین موقع فراہم کرتی تھی۔ لیکن اسرائیل کی یہ مصیبت دنیائے صحیائیت کے مرکزی ادارے کے اس حالیہ فیصلے نے دور کر دی کہ یہودی سن جرٹ القوم حضرت مسیح کے خون سے بری ہیں۔ اور اس لیے اسرائیلی پروپیگنڈا اس فتوے کا اب جتنا بھی سہارا لے وہ کم ہے۔ اس کے ساتھ اسرائیل کو ایک اور چیز سے بھی فائدہ پہنچ رہا ہے اور وہ یہ کہ افریقہ کے عیسائی بالخصوص اور دنیا بھر کے ارباب کلیسا بالعموم افریقہ میں اشاعت اسلام کے اندیشے سے بہت خائف ہیں اور اس لیے کسی ایسے میسرے فریق کے خواہاں ہیں جو اس میدان میں عرب مسلمانوں کے ایک ازلی دشمن کی حیثیت سے ان کا حلیف بن کر رہتا ہو۔

اسرائیل ایک طاقت ان بنیادوں پر عیسائیوں کا تعاون حاصل کر رہا ہے اور دوسری طرف اس کی یہ کوشش بھی ہے کہ فلسطین کے معاملہ میں مسلمانوں کی کجی کو توڑ کر ایک بالواسطہ تائید حاصل کر لے۔ اس سلسلے میں اس کے پروپیگنڈے کا رخ یہ ہے کہ فلسطین کا مسئلہ کوئی مذہبی مسئلہ نہیں بالخصوص سیاسی مسئلہ ہے۔ یہ پانی کی تقسیم یا سرحدوں کی تعینات کا معمولی جھگڑا ہے وغیرہ انہیں ہے کہ افریقہ کی بعض اسلامی قیادتیں اپنی کم نظری اور اسلامی شہد کی خامی کی بنا پر اسرائیل کی اس حال سے متاثر بھی ہو رہی ہیں اور اسی کے ساتھ ہم اس پہلو کو بھی نظر انداز نہیں کر سکتے کہ

بعض عرب سیاسی قیادتیں بھی اپنی جہالت یا حماقت سے اس اسرائیلی فریب کو مدہنچا رہی ہیں۔ وہ بار بار یہ آواز بلند کرتی ہیں کہ فلسطین کا مسئلہ عرب قومیت کا مسئلہ ہے نہ کوئی اسلامی مسئلہ۔ دینی اور پھر اس پرستار اور ان کا طرز عمل ہے کہ ایسے ہی متعدد دسکوں میں وہ مسلمانوں کے خلاف خیر مسکوں کی ہمنوائی کرتی نظر آتی ہیں اور اس کا نتیجہ یہ ہے کہ افریقہ میں جگہ جگہ دینی یا سیاسی مسلم نڈر شپ کو اسرائیل کی تائید پر معلق کیا جاتا ہے تو وہ فوراً ان عرب ملکوں اور ان کے قائدین کے بیانات و طرز عمل ہی سے اپنے حق میں دلیل لاتے ہیں اور پھر برملا کہہ دیتے ہیں کہ قوم و وطن کا مفاد ہر چیز پر مقدم ہے۔

### (ج) اسرائیلی سرگرمیوں کا سیاسی پہلو

افریقہ میں اسرائیلی سرگرمیوں کے پس پشت دراصل سامراجیوں کی شاطرانہ سیاست بھی کار فرما ہے۔ اس سیاست کا خلاصہ یہ ہے کہ افریقہ میں اسرائیل کے نفوذ کی سرپرستی کر کے اس علاقے میں عرب سیاست کا بہت اچھا نوڈ کیا جاسکتا ہے کہونکہ اس شکل میں جو افریقی ریاستیں اسرائیل سے تعلقات استوار کریں گی ان سے عرب حکومتیں دشمنی مول لے لیتی ہیں تو اس طرح عرب افریقی اتحاد کے امکانات میں وہ زبردست رخنہ پڑ جائے گا جو چین مطلوب ہے اور اگر یہ حکومتیں اس سلسلہ سمجھوتے کی روش اختیار کرتی ہیں اور افریقی ریاستوں کو اسرائیل کے وجود کو ایک حقیقت کے طور پر تسلیم کرنے کی اجازت دیتی ہیں تو اسرائیل کا کام پھر یہ ہوگا کہ عرب افریقی تعلقات میں مستقل زہر چکانی کرے اور سامراج کا آلہ کار بن کر ان ریاستوں کو سامراجیوں کے حلقہ اثر میں لائے۔ اور اس سلسلے میں جو طریقے مفید مقصد ہو سکتے ہیں مثلاً اقتصادی اور فنی امداد یا پروپیگنڈہ اور اُس سے بھی آگے رشوت و فریب دہی ان سب میں یہ باتی ہوئی بات ہے کہ یہودی اپنا جواب نہیں رکھتے اور خود بھی انہیں بھڑوتے ہیں کہ اس میدان میں فحشیتاب دہی ہوں گے۔

ایسی طرح خود افریقی سیاست کا ایک پہلو بھی اسرائیل کے لیے درکار ہو رہا ہے اور وہ ہے افریقی اتحاد کے سلسلے میں افریقہ کی عرب اور غیر عرب قیادتوں میں رقابت کا جذبہ۔ کچھ خاص افریقی اتحاد میں چین کی سامراج دشمنی خاک و شہرے بالائے ہے وہ اس خلوص کے باوجود اسرائیل کی پشت پناہ بھی ہیں اور یہ صرف اس لیے کہ وہ بعض طاقتور عرب قیادتوں کے

اثر دروغ سے خائف ہیں اور افریقہ میں عربی اور اسلامی اثرات کے نفوذ کے فرضی خطرہ کے مقابلہ کے لیے اسرائیل کو ایک مؤثر رکاوٹ سمجھتی ہیں۔

(۷) اسرائیلی سرگرمیوں کا اقتصادی پہلو۔

یہ ایک کھلی ہوئی بات ہے کہ افریقہ کی اکثر آزاد ریاستیں سامراج کی چھڑی ہوئی پسندیدگی کو مدد کرنے کے لیے بیرونی اقتصادی امداد اور فنی تعاون کی سجدہ محتاج ہیں۔ ان ریاستوں کی اس ضرورت کو پورا کرنے کے لیے اسرائیل اپنا بھرپور تعاون پیش کرنا ہے اور کچھ خاص اسباب ہیں جن کی بدولت اسرائیل کو اس ہم بین کامیابی حاصل ہو رہی ہے۔

(۱) یہ کہ قومی لحاظ سے دنیا کی کوئی قوم اقتصادی فراست اور فنی مهارت میں یہودیوں کا مقابلہ نہیں کرتی اور اسی طرح دنیا بھر میں یہودی سرمایہ کا تسلط بھی کوئی دوسرا بھی بات نہیں ہے۔ یہ دوہری طاقت اسرائیل کو پورا موقع فراہم کرتی ہے کہ افریقہ پر مادی ہتھیار (۲) یہودیوں کی عالمی کمپنیاں غیر یہودی کمپنیوں میں بھی مختلف طریقوں سے داخل ہیں اور اس طرح بین الاقوامی تجارت و صنعت پر ان کا پورا اثر ہے

(۳) اقوام متحدہ کے تحت بین الاقوامی اداروں مثلاً یونیسکو اور پرنسپلٹ یا بڑی طاقتوں کے قائم کردہ ایسے اداروں کے اکثر ارکان یہودی قوم سے تعلق رکھتے ہیں اور وہ افریقی ریاستوں میں اپنے فرائض اسرائیلی پالیسی کے تحت انجام دیتے ہیں۔

اس سلسلے میں ایک مزید بات یہ بھی کہی جاسکتی ہے کہ افریقہ میں اسرائیل کے اقتصادی نفوذ میں ایک بڑی حد تک ان حالات کا بھی دخل ہے جو سلاطین کے سلسلے میں قائم ہو چکے ہیں مثلاً خلیج عقبہ اور آجائے تیران پر۔ اسرائیل کے قبضے نے مشرقی اور وسطی افریقہ میں اسرائیلی کے حق میں بڑا نفسیاتی اثر ڈالا ہے۔

(۸) اسرائیلی سرگرمیوں میں پروپیگنڈے کا عنصر

گذشتہ ادوار میں اسرائیلی سرگرمیوں کے دینی، تاریخی یا اقتصادی پہلوؤں کی جو تفصیل پیش کی گئی ان سب سے مل کر اسرائیلی پروپیگنڈہ مشینری کی مکمل تصویر ہے جو براہِ راست افریقہ پر توجہ کی گئی ہے اور مزید برآں ہر شہر میں اسرائیلی افریقہ دوست کی اجنبی قائم کی

جاری ہیں جو اسرائیل سے آنے والے ہماروں کے لیے لیکچروں کا انتظام کرتی ہیں اور یہودی کارندوں اور اہم افریقی شخصیتوں کے درمیان تعارف کے لیے جلسے منعقد کیے جاتے ہیں۔ اس کے ساتھ تحفے تحائف پیش کرنے اور صحافتی نمائندوں، ریڈیو کے نامہ نگاروں اور کارکنوں، یونیورسٹیوں کے پروفیسروں کے لیے سفروں کا انتظام کرنے میں گراں قدر قریبی خرچ کی جاتی ہیں اور اسرائیل کے تعلیمی اور فوجی اداروں میں تعلیم پانے والے افریقی طلباء کی خبریں افریقی تجارت میں نمایاں طور سے شائع کرا کے یہ تاثر دینے کی کوشش کی جاتی ہے کہ اسرائیل ہر علم و فن کا مرکز اور افریقہ کا بہترین دوست ہے۔

اس سلسلے میں ہمیں یہ بھی کتنا چاہیے کہ اسرائیلی پروپیگنڈے کو اصرار میں جس چیز نے سجدہ فائدہ پہنچایا ہے وہ عرب ملکوں کے باہمی اختلافات تھے۔ اسرائیلی ذرائع بڑی پابندی سے ان الزامات کو نشر کرتے تھے جو ایک عرب فریق دوسرے کے خلاف عالمگیر کرنا تھا۔ ان باتوں کی مدد سے اُس نے افریقیوں کے سامنے عربوں کی یہ تصویر پیش کی کہ وہ ایک منتشر اور باہم متضارب قوم ہیں جن میں کوئی کلمہ اشتراک یا اتحاد رائے نہیں اور اس لیے ان سے تعاون نہ کرنا۔ اُن پر تکیہ بالکل فضول ہے۔ اسی کے ساتھ اسرائیلی پروپیگنڈہ عربوں اور یہودیوں کے نزاع کی حقیقت سے ناواقف افریقیوں کو یہ باور کرانے میں بھی کامیاب ہوتا رہا کہ اسرائیل ہر نسل کی قیمت پر عربوں سے اپنا جھگڑا طے کرنے اور امن سے مصالحت کرنے پر راضی ہے مگر عرب اُسے شراکرم لینے کے سوا کسی بات پر راضی نہیں۔

### (۴) بین الاقوامی کمیونزم

کمیونزم کا نام مذاہب کے بارے میں جو نقطہ نظر ہے اس کے تحت اسلام کے بارے میں بھی کہا کوئی اور تصور یہ ہے جس کے نہیں چرکتا کہ اس کو نیت دنیا و دُکرو دیا جائے اور حقیقت اس بات سے نہیں بدل سکتی کہ بعض جگہ وہ سامراج کے خلاف جنگ میں مسلمانوں کو بھی اپنے ساتھ لینے کی کوشش کرتا ہے۔

پنچیک ہے کہ موجودہ حالات میں کمیونزم اسلام کے لیے براہ راست کوئی خطرہ نہیں ہے اس لیے

کہ اس وقت اسے خود اپنے موجود دشمنوں سے فرصت نہیں ہے۔ لیکن واقعات و حالات کا طبعی انقلاب کسی سخت ٹکراؤ کا موجب بھی بن سکتا ہے۔ آج کیونٹ کوشاں ہیں کہ مزدوروں اور طالب علموں کی تحریکوں اور کسانوں اور مختلف پیشے وروں کی نمائندہ اکھنوں پر قابض ہو جائیں اگر ان کو اس مہم میں کامیابی ہو جاتی ہے تو لازماً یہ طبقے اسلام کے ہاتھ سے نکل جائیں گے جیسا کہ روسی اور چینی درسگا ہوں سے تعلیم پا کر آنے والے طلباء کا حال یہ دیکھنے میں آتا ہے کہ وہ اسلام اور اسلامی روایات کا ادنیٰ احترام تک اپنے دل میں نہیں رکھتے۔

افریقہ میں اسلام کے لیے کیہ نرم کا خطرہ اس لیے اور زیادہ قابل فکر ہے کہ وہاں دینی تنظیمیں اور اسلامی شعور کمزور ہے اور اس پر مستزاد یہ ہے کہ وہاں کی اسلامی جماعتیں بڑی قوامی کیونرم سے کافی قریب بھی ہیں۔

### (۳) مسلمانوں اور عربوں کے لیے موافق حالات

افریقہ میں مسلمانوں اور عربوں کے لیے صرف ناموافق اور مخالف حالات ہی نہیں ہیں بلکہ کچھ موافق اور سازگار حالات بھی پائے جاتے ہیں اور بشرط کوشش ان سے کافی فائدہ اٹھایا جاسکتا ہے۔ مثلاً (الف) جنوبی افریقہ اور رھوڈیشیا میں افریقی عوام اور وہاں کی نسل پرست قلمتی حکومتوں کے درمیان جو کشمکش برپا ہے اسکی وجہ سے افریقیوں میں ایک بڑی جماعت عرب اور اسلامی حکومتوں کی طرف دیکھتی ہے اور ان کو ہر جگہ ایک طاقتور عنصر تصور کرتی ہے۔ خواہ اقوام متحدہ کا دائرہ ہو یا اس کے باہر جو خودت حال عربی اور اسلامی مسائل میں افریقہ کی ہمدردیاں حاصل کرنے کا بہترین موقع فراہم کرتی ہے اور افریقہ میں اسلامی اخوت کو مضبوط کر کے وہاں کے مسائل میں سرگرم کرنے کا بھی !

(ب) عیسائی ذریعہ تعلیم اب تک اس تہمت سے بری نہیں ہو سکا کہ وہ مفید فام سامراج کا دین ہے۔ کلیسا نے اس الزام کی تردید میں ہر طرح کی کوشش کی ڈالی مگر وہ لوگوں کے ذہن سے اس تصور کو ختم کرنے میں ناکام رہا۔ اس لیے ابھی کچھ وقت تک ضرور عیسائی تنظیم کے پھیلنے اور مقبول ہونے میں یہ تصور آڑے آتا رہے گا۔ اس ذریں موقع سے اگر مسلمانوں

فائدہ نہ اٹھایا تو وہ ہمیشہ اپنی اس غلطی پر کھٹ افسوس ملتے رہیں گے۔

(ج) تجربہ سے یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ کثرت پرست آبادیاں افریقہ میں اسلامی دعوت کو قبول کرنے میں سب سے آگے ہیں اور اس سلسلہ میں کوئی بھی منظم کوشش کی جائے تو ان کی بہت بڑی تعداد کو اسلام کا حلقہ بگوش بنایا جاسکتا ہے۔

(د) اسلامی ملکوں کی آزادی کے ساتھ ہی عربوں اور دوسرے مسلمانوں سے بہتر تعلق قائم کرنے کا طبعی رجحان، ان حکومتوں کا تعاون حاصل کرنے اور اعلیٰ جغرافیائی پوزیشن سے فائدہ اٹھا کر کسی بھی وسیع اسلامی منصوبے کو بروئے کار لانے کا بہتر بھی موقع فراہم کرتا ہے۔

(ه) افریقہ میں بھی حسبِ فطرت لبرل سوسائٹی سے ایسی حرکتیں سرزد ہونا شروع ہو گئی ہیں جن سے ہمیشہ دوسری قوموں میں نفرت کا جذبہ بھرا ہے۔ چنانچہ یہاں بھی یہ جذبہ ابھرنے لگا ہے اور یہودیوں کے دھوکے، قریب اور رشوت کے ذریعہ لوگوں کو ہتھوڑا بنانے کی مذہب عادتیں، جو غلط فہم ہو رہی ہیں۔ افریقہ میں ان سے نفرت پیدا ہوتی جا رہی ہے اور وقت کے ساتھ اس میں اضافہ ہی ہوگا۔ ہمیں اس سے فائدہ اٹھانے کے لیے بھی تیار رہنا چاہیے۔

## (۳) ضروری اقدامات

(الف) سیاسی میدان میں :-

سیاسی پہلو سے عرب اور دیگر اسلامی حکومتوں کے درمیان ایک مشترک فائدہ عمل تیار ہونا چاہیے جس میں تمام حالات اور تقاضوں کو مد نظر رکھا جائے اور اس میں اسرائیل سمیت تمام سامراجی اور فسطائی طاقتوں کے خلاف افریقی حکومتوں سے تعاون کے امکانات کا استخراج جائزہ بھی شامل ہو۔ یہ سیاسی لائحہ عمل کو تیار کرنے میں زیادہ سے زیادہ توجہ دینے کی ضرورت ہے، اس لیے کہ ہمارے سیاسی موقف میں اگر کوئی خامی رہ گئی تو اس کے نتیجہ میں ہمارے بڑے سے بڑا پروپیگنڈہ اور موثر سے موثر اقتصادی تعاون بھی بے کار جاسکتا ہے۔

(ب) پروپیگنڈہ کے میدان میں :-

ایک ایسی پروپیگنڈہ تنظیم جس کا تعلق صرف افریقہ سے ہو، ناگزیر ہے، اس کے ذریعہ



ان تمام الزامات کی تردید کی جائے جو سامراج نے عربوں پر لگائے ہیں اور جن کی نشر و اشاعت برابر مشنریوں اور صیہونی مرکزوں کی طرف سے ہوتی رہتی ہے، اسی طرح کچھ ملکوں میں مسلم صحافت (پریس) قائم کرنے کے متعلق غور و فکر کرنا ضروری ہے۔ اس سلسلے میں نوجوان طبقہ کو صحافت اور نشر و اشاعت کے کاموں میں مہارت حاصل کرنے کے لیے پورا تعاون دیا جائے تاکہ وہ قدیم و جدید طور پر نشر و اشاعت کے ذرائع سے سارا جہوں کی اجادہ داری کو ختم کر سکیں۔ اسی کے ساتھ یہ بھی ضروری ہے کہ اس عداوت کو کم کرنے کی کوشش بھی کی جائے جو عرب اور مسلمانوں کے ساتھ غیر مسلموں کے دل میں موجود ہے۔

### (ج) ثقافتی میدان میں

ثقافت کی راہ سے افریقی حکومتوں کے ساتھ تعلقات کو مضبوط بنانے کے لیے عرب اور دیگر مسلمانوں کے سامنے ایک وسیع میدان ہے۔ یہاں مسلمانوں کی موجودہ تعداد اور اسلامی عربی ثقافت کی طرف ان کا طبعی رجحان اس ہم کو بہت زیادہ سہل بنادیتا ہے۔ بشرطیکہ نظم اور مسلسل طور پر اس کیلئے کوشش کی جائے۔ ہم اس کے لیے مندرجہ ذیل تجاویز پیش کرتے ہیں:-

(۱) جس علاقے میں بھی مدرسین اور واعظین کی ضرورت ہو برابر اور فوراً فراہم کیے جائیں۔

(۲) عربی اور اسلامی تعلیم کے لیے ایسا نصاب تیار کیا جائے جو افریقی ماحول اور حالات سے میل کھاسکے، نیز اس کے لیے نصاب کی کتابیں طبع کرانی جائیں۔

(۳) عرب اور دیگر اسلامی ممالک کی یونیورسٹیوں اور کالجوں میں تعلیم پانے والے افریقی طلباء کے لیے تعلیمی وظائف جاری کیے جائیں اور مذہب و زبان کی تعلیم کے ساتھ دوسرے علوم کی تعلیم کا اہتمام بھی کیا جائے۔

(۴) افریقہ کے تمام موجودہ مدارس اور کالجوں کو ہر ممکن امداد کے ذریعہ مستحکم بنایا جائے اور حسب ضرورت مزید مدارس کھولے جائیں۔

### (د) اقتصادی میدان میں

گزشتہ سطور میں ہم نے تفصیل کے ساتھ افریقہ کے لیے اقتصادی امداد اور فنی تعاون کی ضرورت کا ذکر کیا ہے۔ بلاشبہ یہی وہ خلا ہے جس سے سارا اچھا فہم و فہمیت کو فائدہ

اٹھانے کا موقع مل رہا ہے، اس لیے عرب اور دیگر مسلم حکومتوں پر لازم ہے کہ وہ اس مقصد کے پیش نظر کوئی خاص پروگرام تیار کریں۔ مثال کے طور پر ہماری یہ تجویز ہے۔

(۱) قرض دینے کے لیے ایک مالی ادارہ کا قیام، اور افریقی ممالک میں مسلمانوں کے سرمایہ لگانے کی حوصلہ افزائی اور ان تمام سرکاری اور پرائیویٹ کمپنیوں کا استحکام جن کے مالک مسلمان ہیں۔

(۲) ایک سرمایہ کار کمپنی کا قیام، جس میں افریقی اور غیر افریقی لوگ شریک ہوں۔

(۳) مسلمان اور عرب مدرسوں، انجمنیہ روڈ اسکولوں کے افریقہ جانے کی حوصلہ افزائی، اور ترقی و خوشحالی کے تمام منصوبوں میں افریقیوں کے ساتھ تعاون۔

(۴) ان تمام مسلمان اور عرب حکومتوں کو جو افریقہ کی مسلم نوآبادی حکومتوں کی مالی امداد کر سکیں اسکی ترغیب دی جائے

(۵) افریقہ میں غیر افریقی اسلامی ملکوں کے جو باشندے آباد ہیں ان کی متعلقہ حکومتوں کو متوجہ کیا جائے کہ وہ ان باشندوں میں تنظیم کی صورت پیدا کریں۔ نیز کوشش کریں کہ وہ لوگ افریقہ کی اسلامی جماعتوں سے قریب ہوں اور اسرائیلی سرگرمیوں پر خصوصی نظر رکھیں۔

واللہ اعلم

غذائیت سے بھرپور ایک اعلیٰ درجہ کا مرکب ہے۔  
اس کے استعمال سے جسم میں نیا خون پیدا ہوتا  
ہے اور بھوک خوب لگتی ہے۔ آپ کے سانس  
نظام عضوی کو دوبارہ پختہ بناتا ہے۔



دواخانہ طبیہ کلچرل اسلام یونیورسٹی علی گڑھ

# دربار عالمگیری

(گذشتہ سے پیوستہ)

(جناب ڈاکٹر مصطفیٰ حسن صاحب علوی ایم اے)

عربی اصول و قواعد کے مطابق قرآن پاک کے مطالب اور مفہیم کے بیان کرنے کا نام علم تفسیر ہے۔ اسی استعداد اور مشق و ہمارت پیدا ہونا جس کے واسطے اسے احکام شرعیہ کا باطن و جوہ اور صحیح طریقہ پر استنباط ہو سکے اور معانی قرآن تک رسائی، اس فن کی غرض و غایت سمجھی جاتی ہے، کلام الہی اس کا موضوع ہے جو بلاشبہ سراسر حکمتوں اور اسرار سے مالا مال ہے۔

پچھلے ادراک اُلٹنے اس میں گزر چکا ہے کہ عبد مصابہ میں تفسیر اور آیات قرآنیہ کے افہام و تفہیم کا خاصہ درج تھا اور وہ اجلہ علماء اور صحابہ جن کو مفسرین کا شیخ کہا جائے حضرت علیؓ عبد اللہ بن مسعودؓ، عبد اللہ بن عباسؓ، ابی بن کعبؓ اور زید بن ثابتؓ سمجھے گئے اور سمجھے جاتے ہیں۔ عبد اللہ بن مسعودؓ کی مرویات کا شمار حضرت علیؓ کی مرویات سے زائد ہے۔ عبد اللہ بن عباسؓ کو ترجمان القرآن، جبر اللہ اور رئیس المفسرین کے القاب سے یاد رکھا گیا۔ اور یہ ان کا ایک امتیازی وصف گنا گیا۔ ابی بن کعبؓ کو سید القراء کا لقب دیا گیا۔

یہ دور ختم ہوا ہی تھا کہ تابعین کا دور آیا۔ حضرت عبد اللہ بن عباسؓ کے تلامذہ میں حضرت مجاہد بن جبرؓ، سعید بن جبیرؓ، عکرمہؓ، طاؤس بن کيسانؓ، حضرت عطاء علماء مکہ میں آتے تھے۔ عبد اللہ بن مسعودؓ کے شاگردوں میں علماء کوثر زائد ہیں اور ان میں طلحہ بن قیسؓ اور بکر بن

ممتاز ہوئے جن بصری، عطارد بن ابی سلمہ، ضحاک بن مزہم اور قتادہ بن دعانہ بھی فن تفسیر میں پیشوا ہی سمجھے گئے۔ علاوہ انہیں حمد تالیسین کے بعد مغربی کے ایک طبقہ نے صحابہ و تابعین کے اقوال پر مشتمل تفسیریں لکھیں اور سفیان بن عیینہ، دکیع، شعبہ بن جراح اور اسحق بن راہویہ کا شمار اسی طبقہ میں کیا جاتا ہے۔

اس کے بعد ایک طبقہ اور پیدا ہوا اور اس نے تفسیری احادیث و اقوال سے انناد کا مذہب کرنا شروع کیا ابو اسحق زجاج ابو علی فارسی ابو یونس قاسم اور جبر بن خاس اس میں مشہور ہوئے اور واقعہ یہ ہے کہ تفسیر میں خارجی اور ناطائیم عناصر کا سلسلہ اس وقت شروع ہوا جب اناد کے مذہب کے ساتھ ساتھ مغربوں نے سلف کے ناتمام اور مختصر اقوال بیان کرنا شروع کر دیے۔ اس پر مستزاد آگے چل کے علماء سلف کے اقوال تقریباً ترک ہوئے اور طلب و ابنا سے تفسیر پر ہوئیں اپنے اپنے ذوق کے مطابق اگر اقوال نقل ہوئے تو خوش منہی کے شعور کے ساتھ یہ بچوں کی باتیں انھیں بزرگ کے قصص سمجھی جانے لگیں اور اسی طرح نقل ہوئیں۔

یہ ایک حقیقت ہے کہ اب تک جو کچھ بھی تفسیری سلسلہ میں کام ہوا اور تصانیف کی گئیں ان میں نقل کو زائد دخل رہا۔ لیکن چوتھی صدی ہجری میں مسلمانوں میں جب مختلف علمی تحریکیں پیدا ہوئیں۔ صرف و نحو بلاغت معانی بیان فہم منطق فلسفہ کلام تصوف کے موضوعوں نے رواج پایا اور ان میں سے ہر فن کے ماہرین نے تفسیریں لکھیں تو اپنے فن کا پورا غماز کر دیا۔ کلام پاک کے الفاظ اور آیات کو اپنے فن کے ذریعہ نظر سے دیکھا اور اسی اعتبار سے اس کی توضیح اور تفسیر پر زائد زور دیا۔ زجاج و احمدی ابو حیان و طبرہم نے اپنی تفسیروں میں لفظی تناسب اور وجہ اعراب کی بحثیں کیں۔ قبلی نے تفسیر کی شان سے قصص و حکایات کا اضافہ کیا اور قرطبی نے فقہی نقطہ نظر کو بالاتر رکھا۔ امام رازی نے مسئلہ بحثیں جس شان سے پیش کیں اور اس طوالت کے ساتھ کہ تفسیر رازی کے مطالعہ کرنے والے یہ کئے بغیر نہ رہ سکے کہ تفسیر رازی میں تفسیر کے سوا کچھ موجود ہے۔

سلسلہ کلام یوں ہی ہاڑ ہو گیا اب اگر تمام اقسام و انواع تفسیر کو روشنی میں لایا جائے تو بات کمال تک پہنچے اس لیے علماء اخوات کی تفسیروں ہی کے اشاروں پر اکتفا کرتا ہوں

امام زنجیزی نے تفسیر کثافات لکھی اور اس کے متعلق خود فرمایا

ان التفاسیر فی الدنیا بالعد  
ولیس فیہا العمدی مثل کثافات  
ان کنت تبغی الہدی فالزم قرأتہ  
فالجہل حال الداء والکشاف کثافات  
تفسیروں کا اگرچہ کوئی شمار نہیں ہے لیکن  
ان میں میرے نزدیک کثافات جیسی کوئی نہیں  
اگر تم ہدایت کے جوہر ہو تو اس کا مطالعہ  
رکھو، ہمالت بیمار ہی ہے اور کثافات  
اس کا علاج۔

وہ ممتاز علماء اہل سنت جنہوں نے تفسیریں لکھیں ان کے اسماء اگر انی بہ ترتیب سنہ یہ ہیں:-

- (۱) تفسیر دکیع - امام دکیع بن جراح کوئی شاگرد امام اعظم المتوفی ۱۹۰ھ
- (۲) تفسیر النسخی - قاضی امام حافظ ابراہیم بن متعل المتوفی ۲۹۵ھ
- (۳) تفسیر الماتریدی - امام محمد بن محمد بن محمود امام المتکلمین المتوفی ۳۳۳ھ
- (۴) تفسیر ابی الیث - نصر بن محمد فقیہ سمرقندی المتوفی ۳۸۳ھ
- (۵) تفسیر کثافات - ۲ جلد علامہ ابو القاسم محمد بن عمر زنجیزی المتوفی ۵۲۸ھ
- (۶) تفسیر الخوازمی - ابو الحسن علی بن عمران المتوفی ۵۲۹ھ
- (۷) تفسیر العلائی - ۱۰ مجلدات - علامہ محمد بن عبد الرحمن بخاری زاہد المتوفی ۵۴۶ھ
- (۸) تفسیر الثانی - امام ابو نصر احمد صاحب فتاویٰ عتابیہ المتوفی ۵۸۶ھ
- (۹) تفسیر البکیر - ۲۰ مجلدات - شمس الدین ابو الطغر یوسف سبط بن جوزی المتوفی ۶۸۴ھ
- (۱۰) تفسیر ابو المعالی - ۲ مجلدات - برہان الدین بن ناصر حسن المتوفی ۶۸۹ھ
- (۱۱) تفسیر البیہقی - سعید الدین عبد العزیز بن احمد المتوفی ۶۹۳ھ
- (۱۲) تفسیر دارک التنزیل - ۴ مجلدات - حافظ الدین نسفی صاحب کسرت الدقائق و منار المتوفی ۷۱۱ھ
- (۱۳) تفسیر سراج الدین - علامہ ابو نعیم عمر بن اسحاق محدث ہندی المتوفی ۷۴۳ھ
- (۱۴) تفسیر الباری - علامہ اکمل الدین محمد صاحب عنایہ المتوفی ۷۷۷ھ
- (۱۵) کشف التنزیل - ۲ جلد ابو بکر بن علی مصری فقیہ المتوفی ۷۷۷ھ
- (۱۶) تفسیر الزمخردی - علامہ سید شرف الدین علی بن محمد جرجانی المتوفی ۸۱۶ھ

- (۱۷) تفسیر تیسیر الرحمن ۲ جلد علی بن احمد گجراتی المتوفی ۸۲۵ھ۔  
 (۱۸) تفسیر بحر مروج۔ ملک العلماء قاضی شہاب الدین جون پوری المتوفی ۸۲۴ھ۔  
 (۱۹) تفسیر اربعہ المضار۔ علامہ شیخ محمد بن احمد مکی المتوفی ۸۵۴ھ۔  
 (۲۰) تفسیر ذخیرۃ الفقہ۔ شمس الدین محمد حلبی بن امیر حاج شایح منیہ المتوفی ۸۵۷ھ۔  
 (۲۱) تفسیر الجانی۔ فی تفسیر سورۃ العصر نور الدین عبدالرحمن المتوفی ۸۹۵ھ۔  
 (۲۲) تفسیر سورۃ الفاتحہ۔ مولانا معین الدین صاحب معارج الجنۃ المتوفی ۸۹۵ھ۔  
 (۲۳) تفسیر ابن کمال پاشا۔ علامہ شمس الدین احمد بن سلیمان دومی المتوفی ۹۰۲ھ۔  
 (۲۴) تفسیر ارشاد الفصل السليم الى مزايا الكتاب الكريم۔ شیخ الاسلام مفتی ابوالعزیز عبدی۔  
 المتوفی ۹۸۲ھ۔

- (۲۵) تفسیر سوطع الامام شیخ فیض اللہ خفی شاعر دربار اکبر المتوفی ۱۰۱۵ھ۔  
 (۲۶) تفسیر القرآن جامی ثانی۔ علامہ یعقوب المتوفی ۱۰۲۳ھ۔  
 (۲۷) تفسیر عقد الجواهر۔ تفسیر سورۃ کوثر۔ شیخ عمر بن نجیم صاحب بحر الرائق المتوفی ۱۰۵۵ھ۔  
 (۲۸) تفسیر القاری۔ ملا علی قاری علی بن سلطان محمد مکی المتوفی ۱۰۱۴ھ۔  
 (۲۹) تفسیر روح البیان۔ مجلدات۔ علامہ شیخ اسماعیل آفندی المتوفی ۱۱۱۴ھ۔  
 (۳۰) تفسیر ملا جیون یعنی تفسیر احمدی جبرک پر نام ہے التفسیرات الاحمدیہ فی بیان  
 الآیات الشرعیۃ۔

ملا جیون احمدی علوم متداولہ کی تحصیل سے تیار ہوا فارغ نہیں ہوئے، مگر کائنات سولہواں  
 سال تھا صاحب اس کو کھنا شروع کیا اور اکیسویں سال میں پہنچے تھے کہ اس سے فراغت  
 حاصل کر لی اور قبول ملا صاحب یہ زمانہ وہ تھا جب کہ علوم عقلیہ کی طرف لوگوں کی توجہ عام  
 تھی اور منقولیت سے ان کو کم کم ہی سروکار تھا۔ زمانہ محی الدین محمد اورنگ زیب کا تھا ہی۔  
 شرع اور احکام شریعہ کا دور دورہ تھا، محدود شریعہ کا قیام اور رسوم کفریہ کا زوال ہو رہا تھا  
 باوجود صفت کی کم عمری کے پھر بھی یہ کتاب ایک موعیاتی کتاب تیار ہونے کے سامنے آگئی۔

ع۔ یہ امام فخر الدین رازی کی تفسیر کبیر کے حاشیہ پر مصر میں طبع ہو چکی ہے۔

اب یہ گئی یہ بات کہ قلم صاحب کی اس طرف باوجود صغر سنی توجہ کیوں ہوئی، باوجودیکہ مال و زر کی تنہا  
حققی نہ شاہی انعام و اکرام کی آرزو دل میں، اس کا عہد عالمگیری کے ذکر اور عالمگیری کی داعی مجروح  
تائش کے بعد ایک موقع پر اس طرح اظہار کرتے ہیں۔

ولیس هذا المدح منا طمعا للدنيا	میں نے جو تائش کی وہ دنیا کی لالچ میں
وطلبا للامثال والتمین بیل	نہیں کی نہ گراں قدر انعام کی تمنا میں
حسبة لله وحرصا لزيادة	بلکہ خدا واسطے اور دین کی بڑھوتری کی
الدين اذ لم اكن من اهل	لالچ میں اس لیے کہ میں اس طرح کے
هذا الشأن ولا من فرسان	لوگوں میں نہیں ہوں اور نہ اس میدان کا
هذا الميدان.	سوار ہوں۔

اور اس موضوع پر قلم اٹھانے کی توجیہ قلم صاحب نے اپنے قلم سے یہ کی ہے۔

وقد كنت قد ليها اسمع من	حرم سے میں بڑے لوگوں کی نفاذی منتا
افواه الرجال الكرام ان الامام	آیا تھا کہ امام غزالی نے جو اسلام کے
الغزالي الذي هو من اجلة	بڑے علماء میں شمار ہوتے ہیں انہوں نے
علماء الاسلام قد جمع آيات	اپنی طاقت اور استعداد بھر دہ آیتیں
الاحكام بحسب الطاقة والامكان	ایک جا کی تھیں جن سے احکام شریعہ کا
حتى بلغت خمس مائة بلا زيادة	استنباط ہوتا ہے، ایسی آیات کا شمار
ولا نقصان.	پانچ سو سے متجاوز نہیں نہ کم ہے۔

اور شاید انہیں اس کتاب تک رسائی نہ ہوئی چنانچہ نفس موضوع کا اشارہ وہاں سے ملے ہی خود  
کرمیت باندھی اور یکم شروع کر دیا۔

فامرت بلسان الالهام.....	میں نے نبی کے حکم پر میں نے اللہ کی مدد اور
ان استنبطها بعون الله تعالى و	توفیق کو سہارا بنا کے احکام کا استنباط
توفيقه..... فاخذت اجمع	کرنا شروع کر دیا میں نے وہ آیات جمع
الآيات التي استنبطت عنها	کرنا شروع کر دیں جن سے میں نے قواعد

الاحکام الفقہیہ والقواعد الاصلیۃ  
والمسائل الکلامیۃ ..... ثم  
فشرحتها باحسن وجه من التفسیر  
وشرحتها باكمل جهة من التعلیل۔

تفسیر احمدی لکھتے وقت ماصاحب کے پیش نظر مختلف فنون و علوم کی کتابیں تھیں مثلاً تفسیر  
میں انوار التنزیل اور مدارک المتداولی۔ اس کے علاوہ اتفاقاً فی علوم القرآن، شرح دقایق ہدایۃ معبر  
فتاویٰ حمادیہ، حاشی، توضیح التوحیح، شرح عقائد تفتازانی اور حاشیہ خیالی وغیرہ وغیرہ۔ اپنی تفسیر  
میں ماصاحب نے یہی نہیں کیا کہ جو کچھ ان کتابوں میں لکھا ہے اسی کو نقل کر دیا، بلکہ ان میں اپنی  
طرح سے اور اضافے بھی کیے۔

وقد الحققت الیہا بعض مآذکر  
فی کتب السیر والحدیثین فضلا  
علیٰ ما اوردہ بعض المفسرین  
وضممت الیہا من الاجاث  
الشریفۃ والثلث اللطیفۃ  
ما لم اظفر فی کلامہم بالتصریح  
بہا ولم اجد الاشارة الیہا۔  
بعض مفسرین نے جو کچھ لکھا ہے اس کے  
علاوہ سیر کی کتابوں اور محدثین کی لکھی  
باتوں میں سے بھی میں نے اس میں اضافے  
کیے ہیں اور بعض ادنیٰ و ادنیٰ بحثیں اور  
لطیف لطیف نکات بھی میں نے بڑھا دیے  
ہیں، وہ ایسے ہیں کہ میں نے دوسروں کے  
بیان میں اس طرح کمال کر لکھے ہوئے نہ  
پائے اور میں نے ان کے اشارے بھی  
نہ دیے۔

علوم قرآنیہ اور ما یتعلق بالقرآن پر مقدمہ میں اجمالی بحث کی ہے اور بہت ہی جامع  
ہے۔ احکام قرآنیہ کے اعتبار میں ترتیب قرآنی کو ملحوظ خاطر رکھا ہے۔ سورہ فاتحہ میں ان کی  
لئے میں مسائل کی تفصیل اور تعین نہیں ملتی، ہاں اس میں کچھ احکام فقہیہ مسائل کلامیہ اور  
توحید وغیرہ وغیرہ کی جھلک ملتی ہے۔ اس کے بعد سورہ بقرہ ہے۔ اس سے یہ مسائل متنبط ہوتے  
ہیں کہ تمام ایثار میں اصل اباحت ہے، غلاز اور ذکوۃ کی فرقیست کا بہتہ کتاب ہے حمدیہ انبیاء



عدم امامت کفار اور اجماع کی بحیث فضاہل شریعت، ایمان مفصل، وجوب قصاص یا عضو وغیرہ کے مسائل کا مختلف آیتوں سے استخراج کیا جاتا ہے

ایک آیت کا صاحب مسئلے کے لئے اس پر ایک عنوان قائم کرتے ہیں، حالانکہ نظام عنوان کا آیت سے کوئی تعلق ظاہر نہیں ہوتا لیکن اپنے انداز بیان اور منکر و مخور سے اپنا مدعا ظاہر کر لے جاتے ہیں اور سننے اور سمجھنے والا مطمئن ہو جاتا ہے۔ بیشتر مسائل میں علماء کے اختلافات کی پہلے تصریح کرتے ہیں ان کی آراء نقل کرتے ہیں۔ ان پر عالمانہ بحث کے بعد مرجع بات کو شرح و بسط کے ساتھ مدلل اور سہرمن کر دیتے ہیں۔ کہیں پہلے آیت اور اس کا شان نزول بیان کیا پھر مختصر الفاظ میں اس کی تفسیر کی اور دوسری آیات کو سامنے لاکے اس کے مطلب کی وضاحت کہیں نسخ اور انسا کے معانی کی وضاحت کی، پھر دونوں میں فرق ظاہر کیا، پھر کتاب کے سنت سے منور ہونے یا نہ ہونے کی بحث کی پھر خفیہ کا مسلک کہ سنت سے کتاب کا نسخ جائز ہے اور شوافع کے نزدیک نہیں اس کی تصریح کی اور آخر میں لکھ دیا۔

ولن نقول ان النسخ ليس  
بتبديل في الواقع بل هو  
بيان محض فجاز ان يبين الله  
مدة انتهاء كلام رسوله  
هم کہتے ہیں کہ واقعۃً نسخ سے تبدیل  
نہیں ہوتی، بلکہ وہ محض بیان ہوتا ہے  
اللہ تعالیٰ اپنے رسول کے کلام کی انتہا  
بیان کرے اور اس کا رسول اپنے رکے کلام  
کی انتہا ظاہر کر دے اس میں یکدھرج ہے۔

مدة انتهاء كلامه  
نور الانوار اصول فقہ کی کتاب ہے اس میں خفیت کو جس طرح مستحکم اور مضبوط کیا گیا ہے  
اسی طرح تفسیر احمدی میں بھی احسان سے قیاس ہی قیاس کی حکمرانی کا اعتراف منسوخ کر کے  
قرآن اور سنت رسول کو خفیت کا نشانہ مولد بنانے کی پوری پوری سامعی جمیلہ شامل ہیں۔  
تفسیر احمدی میں کئی مقامات پر تلامیون علیہ الرحمہ کے کچھ تفردات بھی ہیں۔  
تفسیر میں آیات

وقالوا هذه انعام وحرث حبر لا يطعمها الا من نشاء من عہم  
والانعام حرمت ظهورها والانعام لا یذکرون اسمہا علیہا افتراء

علیہ سبجز یہم بے کا ذوالفیترون۔

کی مکمل لفظی تحقیق اور تفسیر کے بعد عام علماء نے جن جن مسائل کا ان سے استخراج کیا ہے اس کو ظاہر کرنے کے بعد خصوصی اور اور مسائل کا ملاحظہ صاحب استنباط کر کے لکھتے ہیں۔

ولعمری ان ما اخبر الله تعالى

بشاعة حال الكفار في ذلك

اصدق دليل على بطلان هذه

المسوم التي اشتهرت بين بعض

الانام وتنفرد بهذا خاطري و

هو اعلم بحقيقة الحال۔

ہے اور اس بات کے میلان میں صرف

میرے ہی ذہن کی رسائی ہوئی ہو اور

اللہ حقیقت حال سے زیادہ واقف ہو۔

## ملا عبد السلام

قصبہ دیوہ ضلع بارہ بنگی رات پریش کے رہنے والے تھے۔ وہاں ہی پیدا ہوئے لیکن تحصیل علوم متداولہ کی اپنے نانا ملا عبد الکرم کے پاس قصبہ کا کوئی ضلع لکھنؤ میں رہ کے کی۔ ان کا سلسلہ نسب امام زین العابدین بن امام حسین بن علی المرتضیٰ کرم اللہ وجہہ تک منسوب ہے تحصیل علوم کا کچھ زمانہ ملا عبد السلام لاہوری نیز فتح اللہ شریزی لقب بہ فضل الملک کے پاس بھی گذرا ہے۔ حمد شاہ بھائی میں مؤخر الذکر محدثہ شاہ بھائی میں مدرس تھے۔ اپنے استاد کی وفات کے بعد ان کی جگہ انھوں نے لی۔ ملا عبد الحکیم والد ملا قطب الدین سہا لوی ملا و نبال چورہا اور ملا عبد القادر فاروقی ان کے ارشد تلامذہ میں سے ہوئے ہیں اور شاید یہاں لکھنؤ نہ ہو کہ اس محلہ میں ہندوستان بھر کا سلسلہ تلمذ انھیں شخصیتوں پر منتسب سمجھا گیا ہے۔ شاہ تواب علی کشف المتواری میں لکھتے ہیں:-

ملا عبد السلام مرحوم کنان اگر خدمت شیخ عبد الکرم و پرورش کردہ آنحضرت

بودند و محمد سلطنت شاہجہاں اولہ مدرسہ لاہور عہدہ مفتی لشکر بادشاہی گشتند  
از علمائے قول آل دقت بودند ..... در قصبہ دیوہ حویلی کہ واقع مجامعی محلہ ست محل  
سکونت شان بود نیز قصبہ خود را بہ کرمہ بودند مع قدرے زمین مزروع چک بستہ  
از موضع ادھیانہ دیہ معانی و زمین داری خود چنانچہ نواسہ اور برکن قاضی اندھے  
ان کو حمد عالمگیری میں فخر علماء سمجھا گیا۔

در حمد خویش نظیر نہ داشت بادشاہ بہ سبب اسناد پیش و معر علوم بسیار اکرام او  
میکرد و نزد خودی نشانزد افلاکے اردوئے معلی بنام ملا بود چنانچہ ماحرہ محمد  
خدمت مذکور از دقت پیدا داشت۔

یہ صاحب تصانیف بھی تھے، تہذیب اور سارا اصول کی شرحیں انھوں نے لکھیں اور  
ایک کتاب فن حکمت و منطق میں بھی انشراحات معالیہ کے نام سے کتب خانہ انوریہ کاوی  
میں تکی موجود ہے۔ یہ کتب آپ نے اپنے فرزند شاہ ابوالعالی کے لیے ان کے نانہ درس میں  
لکھی تھیں۔ ان کا مزار قصبہ دیوہ میں ہے۔ راقم السطور کہ اس کی زیارت کا موقع ملا ہے۔  
(باقی)

لے کشف التواری صفحہ ۱۳۶، ۵۲ رسالہ بارخ و بہار شیخ خیر الزمان صدیقی لکھنؤی۔

## افسوس کی اشاعت خاص

### بَيَاذِ حَضْرَتِ مَوْلَانَا مُحَمَّدِ بْنِ يُوسُفَ رَحِمَهُمُ اللہُ

حضرت مولانا مرحوم کی تبلیغی دعوت کے لشکر میں اور علی پھلوڈن کو سمجھنے  
کا ایک مستند ذریعہ ہے۔

دوسروں کے مضامین کے علاوہ خود مولانا کی تقریروں اور مکتوبات کے مرتب۔  
دوسرا ایڈیشن قیمت علاوہ مصلو لڑاک - ۲/- مدد ہے

ایک سانحہ

حضرت مولانا بدر عالم صاحب میرٹھی مقیم مدینہ طیبہ کی وفات

آج ہی سرفراز کو عرصہ مفرکے درمیان اس عظیم سامعہ کی خبر ملی کہ شیخ وقت اور میل القدر عالم دین حضرت مولانا بدیع عالم صاحب بریلوی مقیم مدینہ طیبہ کا دھماکا ہو گیا۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔ اللہم اغفرلہ وارحمہ واکرم نزلہ والحقہ لسلفہ الصالحین من عبادک الذین رضیت عنهم ورضوا عنک۔

اس دنیا میں کسی آدمی کا پیدا ہونا اور اٹھ جانا کوئی غیر معمولی بات نہیں ہے۔ روزانہ ہزاروں انسان اس دنیا میں آتے ہیں اور اسی طرح ہزاروں موت کے وارستے سے چلے جاتے ہیں، لیکن وہ بندے جو اپنے احوال و اعمال اور فیوض و برکات کے لحاظ سے انبیاءِ عظیم السلام کے وارث ہوتے ہیں ان میں سے کسی کا اٹھ جانا بلاشبہ انسانی دنیا کے لیے بہت بڑا نعمت و تاج و تہمتہ زمین و آسمان بھی ساز ہوتے ہیں۔

مصحح بخاری شریف میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد مروی ہے۔

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اتَّبِعُوا نَبِیَّکُمْ ذَلِكُمْ یُخَفِّضُ لَکُمُ الذِّمَّۃَ بِاَللّٰهِ لَعَلَّکُمْ تَخْشَوْنَ

یہ لوگ رواقم السور اپنے شوہر کے گزشتہ قریباً چالیس سالوں میں یہ نظر مایہ دیکھتا رہا ہے۔ حضرت شیخ الحدید  
حضرت مولانا غفرلہ صاحب مہاجرین قادیان کے حضرت زیادہ نصیب ہوئی، ان کے بعد حکیم کلاہت حضرت  
مناوی حضرت امام زادہ مولانا محمد ذوالکثیر، حضرت مولانا حسین احمد مدنی، حضرت مولانا محمد ابراہیم صاحب شریعت  
حضرت شاہ عبدالقادر رائے پوری (قدس سرہ) کا کہ قریب قریب بھی انہی حضرات کے نصیب فرمایا۔ ان کے  
وفات پر بھی محسوس ہوا کہ وہی اور علم و معرفت کا ذخیرہ زیادہ نصیب ان حضرات پر ہوا، ان کے بعد لے دیا ہے۔ اس کے بعد  
کا بدتر شایع کی کہ مولانا صاحب مہاجرین قادیان کے بھی اس میں ایک بڑی صاحب فیض شخصیت حضرت مولانا محمد یونس کی  
بھی تھی کہ انہی حضرات کے فیصلے نے اسی سال میں ہی کے انتقال کیا اور وہ ۱۲۰۷ھ کے سال کا بہت بڑا دینی ماسخ تھا۔  
حضرت مولانا بدیع عالم صاحب کی وفات بھی چالیس ویں دنیا کا بڑا عظیم ماسخ ہے۔

مولانا موصوف شیخ، وقت بھی تھے اسی دور کے عظیم القدر عالم دین بھی، جو مصر و مصر کی خدمت اللہ کے تقاضے کو سمجھنا اور علوم نبوت کی تشریح اس طرح کرنا جس سے اس دور کے پیدائشہ مساکین بھی مل سکیں ان کا حاصل قیاد تھا، ان کی شہرہ آفاق تصنیف ترجمان السنہ ان کے اس کمال کی آئینہ دار ہے۔ انھوں نے اسکی صورت میں جلدیں مولانا لکھ سکے جو شاخ بھی ہو گئی ہیں۔ رچو جتنی جلدیں حال ہی میں پاکستان میں شائع ہوئی ہیں۔

مولانا مرحوم حضرت الامام مولانا امیر انور شاہ کشمیری کے مرنے کا زمانہ میں سے تھے، پہلے دہہ حدیث مظاہر العلوم میں پڑھ چکے تھے، اسکی بعد حضرت شاہ صاحب سے علمی استفادہ کی غرض سے دارالعلوم دہلی میں داخلہ لیکر دوبارہ دہہ حدیث میں پڑھا، پھر چند سال کے دارالعلوم میں مدرس بھی رہے۔ بعد میں جب اتفاقاً قدر کے ایک فیصلے نے حضرت شاہ صاحب صاحب مولانا شیخ احمد عثمانی وغیرہ کو جامعہ اسلامیہ (ڈابھل بسورت) بھیجا تو مولانا بدر عالم صاحب بھی جامعہ کے ایک استاد کی حیثیت سے ان حضرات کے ساتھ یہاں آ گئے اور یہاں کئی سال تک مسلسل حضرت شاہ صاحب کے درس بخاری میں بیٹھ کر حضرت کے درسی افادات قلمبند کرتے رہے جنکو بعد میں عربی میں مرتب کیا اور فیض الباری کے نام سے وہ بار جلدوں میں مصر میں چھپ کر شائع ہوئی۔

سنہ ۸ میں مولانا موصوف ہندوستان سے پاکستان چلے گئے اور وہ سال کے بعد لاہور میں دہلی سے حجاز مقدس آ گئے اور جنت البقیع میں دفن ہوئے کی آرزو کے ساتھ مدینہ طیبہ میں قیام کر لیا۔

کئی سال ہوتے ہوئے کہ ایک ایک دن میں ایسے مروج ہو گئے تھے کہ بچے کی کوئی توقع نہ تھی، لیکن اللہ تعالیٰ کا فیصلہ ابھی دیکھنے کا تھا، زندہ رہے، لیکن اسکی بعد صورت لیٹے رہ سکے تھے بیٹھنے کے قابل بھی نہ تھے گردنی و علمی افادہ و افادہ کا سلسلہ الحمد للہ جاری رہا۔ لیٹے لیٹے دینی اور اصلاحی گفتگو ہر وقت فرماتے رہتے تھے۔

عالم مسلمانوں کے انکار و خیالات اللہ اعمال و اخلاق کی اصلاح کیلئے جہاد الحکم کے نام سے آسان زبان میں احادیث نبویہ کی تشریح کا ایک سلسلہ جاری فرما رکھا تھا، اسے جسے پہلے جہاد مدینہ طیبہ حاضر ہوا، تو اس کا دوسرا حصہ شہرہ فرمایا تھا، آج خبر وفات سننے پر اسکو اٹھا کر دیکھا تو قسم اللہ اور حمد و صلوة کے بعد مولانا نے اس میں لکھا تھا۔

”اس وقت عالم کے انقلابات کا ہولناک نقشہ اور علما و صالحین کا بڑی تیزی سے اٹھنے پہلے جانے

کا صبر ناک سماں میری آنکھوں کے سامنے ہوا اس لیے اس سلسلہ کی چند احادیث اس حصہ میں

بے اختیار درج ہو گئی ہیں تاکہ اہل فہم و سعادت اپنی قلیل فرصت کو بے کار نہ فرمائیں نہ کریں اور جتنی

جلد ممکن ہو اعمال خیر میں بہت سے کام لیں۔“

عجب نہیں کہ مولانا پر ایسی وفات کا قرب تکشف ہوا جو اور بھی ان کے لیے اس سلسلہ کا باعث اور محرک ہوا جو

اللہ تعالیٰ مولانا مرحوم کے دینی و علمی فیض کو تاقیامت جاری رکھے اور مسلسل ترقیات اور رفیع درجات

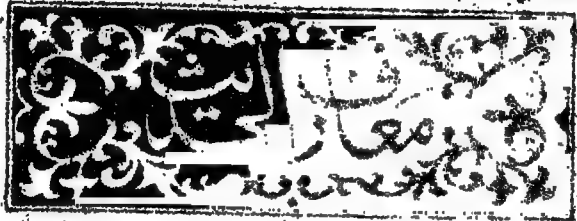
اس کو ذریعہ بنائے اور اپنی رحمت و درمنا سے ان کو فوائد اور بہانہ گان و تسلیات کو مہربان اور احسان

کی توفیق دے اور ان کی پوری سرپرستی و نگرانی فرمائے۔ ناظرین کرام سے بھی دعا کی درخواست ہے۔





کے اسلامی طریقہ پر  
 دینی رُوح اور عقلی اکاوش سے بھر پور — ایک  
 معنی آرزو و تہجد و تشریح کے ساتھ — امداد و تہجد کا ایک نیا اور جامع انتخاب



معارف میں علوم اور سوانح و تہجد و تشریح کے مطابق ہر موضوع پر تفصیلات و اہمیت  
 و اہمیت کی تفصیلات کا احاطہ — ہر طرح کے فہم و فکر کی اہمیت — اور تہجد کی اصل مقصدیت پر توجہ  
 دہا سے مختلف و مختلف تہجد و تشریح کے مطابق ہر موضوع پر تفصیلات و اہمیت  
 و تشریحات کے علاوہ ہر ایک تہجد و تشریح کے مطابق ہر موضوع پر تفصیلات و اہمیت  
 "ما قبل و ما آت" کی ایک مثال کے ساتھ ہے



مولانا محمد منظور نعمانی



ما قبل و ما آت — ہر ایک تہجد و تشریح کے مطابق ہر موضوع پر تفصیلات و اہمیت  
 و تشریحات کے علاوہ ہر ایک تہجد و تشریح کے مطابق ہر موضوع پر تفصیلات و اہمیت  
 و تشریحات کے علاوہ ہر ایک تہجد و تشریح کے مطابق ہر موضوع پر تفصیلات و اہمیت

ما قبل و ما آت — ہر ایک تہجد و تشریح کے مطابق ہر موضوع پر تفصیلات و اہمیت  
 و تشریحات کے علاوہ ہر ایک تہجد و تشریح کے مطابق ہر موضوع پر تفصیلات و اہمیت  
 و تشریحات کے علاوہ ہر ایک تہجد و تشریح کے مطابق ہر موضوع پر تفصیلات و اہمیت

٥٣  
(٥) ٣٣  
عزیز

عزیز الرحمن



# قرآن آپ کی کتاب ہے

— مثال — روا اہم نظر ہفت سال

بلاشبہ قرآن مجید کی دعوت و تعلیم پوری انسانیت کے لئے کتب حیات ہے، لیکن ہماری دنیا اس سے نا آشنا ہے، یہاں تک کہ اسکو گواہم آہی "ماننے والی" ہمت کی غالب اڑت ہے، یہی اس سے بیگانہ ہے

## (یہ کتاب)

اسی صورت حال کو سامنے رکھ کر لکھی گئی ہے

- یہ قرآنی دعوت اور اس کی اہم تعلیمات کا ایک جامع خلاصہ ہے
- جس میں ہر زمانے کی تحفہ قرآنی آیات کو بہترین اور نورانی روش میں پیش کیا گیا ہے
- خاص طور پر قرآن کی دعوت کو جدید زبان میں اس کتاب کا ثابہ کار ہے
- بالکل ایک نئے طرز کی کتاب ہے، جو قرآن کی دعوت سے روشناسی کے ساتھ ساتھ قرآن کے اہلذمیان کا بھی لذت شناس کرتی ہے
- یہ ایک ایسی کتاب ہے جس کا لکھنا، سمجھنا، پڑھنا، اور سننا، سب کو بہت پسند آئے گا

سالانہ چندہ

غیر مالک سے ۱۲

مالک سے ۱۲

ہوائی ڈاک سے

ایک پونڈ

# العقلمعراج

(نی کاپی ۶۰ پیسے)

سالانہ چندہ

ہندستان سے ۶/۰

پاکستان سے ۶/۰

ششماہی

ہندستان سے ۳/۵۰

پاکستان سے ۳/۰

جلد ۳۳ شمارہ ۱۸			
جانبہ ماہ شعبان المعظم ۱۳۸۵ھ مطابق دسمبر ۱۹۶۵ء			
نمبر شمار	مضامین	مضامین نگار	صفحہ
۱	نگاہ اولین	عتیق الرحمن سنبھلی	۲
۲	معارف الہدایت	محمد منظور نعمانی	۹
۳	اسلام اور اجتماعی انصاف	استاذ احمد زکی بانی	۱۹
۴	حضرت شاہ ابوالرضا بلوچی	مولانا نسیم احمد فریدی	۳۲
۵	دربار عالمگیری	ڈاکٹر مصطفیٰ احسن علوی	۴۲
۶	لبرل اسلام (ترجمہ)	جناب وحید الدین خاں	۴۸

## اگر اس اُترہ میں ○ شرح نشان ہو تو

اسکے مطلب ہو کہ آپ کی خدمت خریداری ختم ہوگئی ہو یا ہاکم آئندہ کے لئے چندہ ارسال فرمائیں یا خریداری کا ارادہ ہنوز  
 مطلع فرمائیں چندہ یا کوئی دوسری اطلاع۔ سو دیگر تک جملے سننے کا شمار بھیضہ دینی پی ارسال ہوگا۔  
 غیر خریداری :- براہ کرم خط و کتابت اور نئی آرڈر کے کوپن پر اپنا غیر خریداری ضرور لکھ دیا کیجئے۔  
 تاریخ اشاعت :- الفرقان ہر انگریزی مہینے کے پہلے مہینہ میں روانہ کیا جاتا ہے، اگر ہفت روزہ  
 تک بھی کسی صاحب کو ملے تو فوراً مطلع کریں اسکی اطلاع ہفت روزہ تک آجانی جائیے۔ اسکے بعد  
 سالہ بھیجنے کی ذمہ داری دفتر پر ہوگی۔

**دفتر نقشبستان، کپری روڈ، لکھنؤ**

(ہوائی ڈاک سے ہندوستان کے لئے ۳/۵۰ پیسے، پاکستان کے لئے ۳/۰ پیسے، غیر مالک سے ۱۲ پیسے، مالک سے ۱۲ پیسے، ہوائی ڈاک سے ۱۲ پیسے، ایک پونڈ)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## نگاہِ اولیں

یقین الرحمن سنبھلی

ہر گت سے کہ مسلمانانِ ہند کی مختلف جماعتوں اور مختلف حلقوں کے نمائندوں میں  
وقت کے مشترک مسائل اور مشترک مقاصد کے لئے اشتراکِ عمل کی جو ہر کسی شکل رونما ہوئی  
تھی، انہوں نے کہ ان کو برہمنہ میں اس میں پہلا شگاف بھی نمودار ہو گیا!  
اتحاد و اشتراک کی یہ شکل ”آل انڈیا مسلم مجلس مشاورت“ کے قیام سے بنی تھی جس میں ذاتی  
طور سے ملت کا اعتماد کار کھنے والی متعدد دنیاوی شخصیتوں کے علاوہ جمعیتہ علماء ہند، جماعت  
اسلامی ہند اور مسلم لیگ وغیرہ کے اعلیٰ عہدیداران شامل تھے۔ کوئی شبہ نہیں کہ یہ شکل کچھ بہت  
پائیدار بنیادوں پر قائم نہیں تھی۔ اور ایسے معمول موجود تھے جن سے نہ صرف اسکی مسنویت بہت  
کچھ متاثر ہو سکتی تھی بلکہ اس کا وجود تک خطرے میں پڑ سکتا تھا۔ مثلاً اس کا بنیادی قیل تو یہ تھا  
کہ مختلف جماعتوں اور کارکن حلقوں کا ایک وفاق بنے اور ملک کے مخصوص حالات سے پیدا  
ہونے والے مشترک ملی مسائل جو مشترک جدوجہد اور متحدہ نمائندگی چاہتے ہیں ان میں ساری کام  
اسی کے تحت یا کم از کم اس سے مربوط ہو کر ہو۔ لیکن مجلس کی تاسیسی قرارداد میں اس شخصیل  
کی باطل وضاحت نہیں آئی، بلکہ اس کے برعکس مجلس میں بعض جماعتی حضرات کی شرکت اس  
منفردی کے تحت ہوئی کہ اس سے کسی جماعت کے سر کوئی پابندی نہیں آتی، چنانچہ  
انہوں نے مجلس کی تاسیس میں اس صراحت ہی کے ساتھ حصہ لیا کہ ان کی شرکت ذاتی اور  
انفرادی حیثیت میں ہے، جماعتی حیثیت میں نہیں۔

واقعہ یہ ہے کہ یہ بات مجلس کا قیام بالکل بے معنی کر دیتی تھی اور کم سے کم حتم ہی

میں مجلس کو انتشار کا حادثہ پیش ہو سکتا تھا، کیونکہ مجلس کسی ایسے کام کے لئے قائم نہیں کی جا رہی تھی جو ان جماعتوں کے دائرہ کار سے باہر ہو۔ اس کا تو بنیادی کام وہی سائل تھے جن میں یہ سب جماعتیں الگ الگ کم و بیش کام کر رہی تھیں۔ مجلس کا کام یہ تھا کہ ان میں مشترک لائحہ عمل اور مشترک جہد و جہود میں لائے۔ اور یہ کام جماعتوں کے پابندی قبول کے بغیر ایک دن بھی کیونکر ہو سکتا تھا؟ \_\_\_\_\_ اس لئے اس ناقص شکل میں مجلس کا قیام کوئی بہت امید افزا چیز نہیں تھی۔ مگر جمعیتہ علماء کے حضرات اسی ذہن کے ساتھ آئے تھے کہ وہ ذاتی حیثیت میں شریک ہو رہے ہیں اس لئے جماعتی حیثیت سے کوئی ذمہ داری قبول کرنے پر آمادہ نہیں تھے، لہذا اس ناقص شکل ہی کو خالی اس اندیشے سے گوارا کیا گیا کہ ۸، ۹ اگست ۱۳۸۵ء کا نائنڈہٹا درتی اجتماع اگر اتحاد و اشتراک کی کسی ظاہری شکل سے بھی خالی نہ ہوتا تھا تو یہ مضطرب قوم کی امیدوں کے لئے دیا دھچکا ہوگا جس کی پھر شاید تلافی نہ ہو سکے۔ دوسری طرف شاید یہ امید بھی کار فرما تھی کہ جب مرحلہ اطمینان سے پیچھے کر عملی تفصیلات طے کرنے کا آئے گا تو ان حضرات پر خود ہی یہ بات واضح ہو جائے گی کہ مجلس اپنے اصل مقاصد میں کوئی ایک قدم بھی ان لوگوں کی شرکت کے ساتھ اس وقت تک نہیں اٹھا سکتی جب تک یہ جماعتی طور پر مجلس کے قیام کو منظور نہ کر لیں۔ اس لئے جو نقص اور بھول تائسی قرارداد میں رہا جا رہا ہے وہ آگے خود ہی دور ہو جائے گا لیکن ایسا نہیں ہوا۔ اور مجلس کا جو دستور پاس ہوا اس میں بھی تائسی قرارداد کا یہ نقص دور نہیں ہو سکا، جس میں مجلس کو ٹوٹ پھوٹ کا حادثہ پیش آ جانے یا بے معنی رہے معرف ہو کر رہ جانے کے امکانات پوشیدہ تھے۔

ہمارے یہ خیالات آج نکات بعد الوقوع کی حیثیت نہیں رکھتے۔ ہم نے انفسہاں اکتوبر ۱۳۸۵ء کے اپنی صفحات میں اس مسئلہ کی طرف اشارہ کیا تھا۔ اور پھر دسمبر ۱۳۸۵ء کے ادارے میں بہت کھول کر یہ بات لکھی تھی کہ اگر مجلس کو باقاعدہ جماعتی دفاع کی حیثیت نہیں دی جاتی تو پھر یہ انتشار کے حادثے سے نہیں بچ سکتی۔ بہر حال یہ مسئلہ دستور سازی کے مرحلے میں بھی صاف نہیں ہو سکا۔ اور اسی اشارہ میں مسلم یونیورسٹی کا ہنگامہ خیر مسئلہ آکر ہوا۔ مجلس نے اس پر ایک

اہم قرارداد منظور کی جس میں مسئلہ کو اپنے ہاتھ میں لینے کا اعلان کرتے ہوئے دیگر ضروری اقدامات کے علاوہ قانونی چارہ جوئی کا بھی فیصلہ کیا۔ اور اس کے لئے ایک سب کمیٹی نامزد کر دی۔

منطقی اعتبار سے مجلس کی اس قرارداد کا نتیجہ یہ ہونا چاہیے تھا کہ جن جماعتوں کے ذمہ دار مجلس میں شریک تھے وہ جماعتیں اس مسئلے میں جداگاندہ اقدامات سے پرہیز کرتیں۔ مگر قانونی اعتبار سے ان جماعتوں پر اسکی کوئی ذمہ داری نہیں تھی، کیونکہ ان کے ذمہ داروں نے اپنے جماعتی حقوق مجلس کو تفویض نہیں کئے تھے۔ یہی وہ مبہم اور جھوٹا رپورٹیشن تھی جس میں ایک طرف جمعیت علماء نے جائز سمجھا کہ وہ مجلس کو نظر انداز کر کے اپنے طور پر مسلم یونیورسٹی کے لئے قانونی چارہ جوئی کرے۔ اور دوسری طرف مجلس سے تعلق رکھنے والے کچھ دوسرے افراد کو یہ بات سخت قابل اعتراض معلوم ہوئی کہ جمعیت کے ذمہ دار مجلس میں بھی شریک ہیں اور اسے نظر انداز بھی کر رہے ہیں۔

جمعیت کا اقدام قابل اعتراض ضرور تھا۔ مگر صرف منطقی طور پر تھا، دستور مجلس کے اعتبار سے قانونی طور پر اس میں کوئی گرفت کی بات نہیں تھی۔ اس لئے مجلس کے ذمہ داروں کو توقع تھا کہ وہ معاملے کے منطقی پہلو کو اٹھائیں اور اندرونی طور پر ارباب جمعیت سے یہ دریافت کریں کہ اس طرح مجلس کے کیا معنی رہ جائیں گے، مگر مجلس کی طرف سے کسی دوسرے فرد کو ذمہ اندرونی طور سے اس پر اعتراض کا حق تھا اور نہ علانیہ، لیکن معاملے کے اچھا دانے جس طرح جمعیت کو اس غلط اقدام کا موقع دیا اسی طرح کچھ دوسرے افراد سے اس دوسری غلطی کا ارتکاب کروایا۔ اور بجائے اسکے کہ مجلس کے ریشہ کار، مجلس کے کسی جلسے میں بیٹھ کر اس مسئلہ پر بات چیت کرتے باہر ہی باہر دست و گریباں ہو گئے۔ اور اس کا انجام ہوا مجلس سے جمعیت کا اظہار بیزاری اور جنرل سکریٹری جمعیت کا استعفیٰ۔

ہمارے اس نقطہ نظر سے، اس درانجامی کی بنیادی طور پر ذمہ دار، مجلس کی وہ تائیدی قرارداد ہے جس کے اہم نام نے اس بات کی اجازت دی کہ جماعتی ایکان اگر چاہیں تو کسی بھی مسئلے پر مجلس کو نظر انداز کر کے اپنی جماعت کے پلیٹ فارم سے آزادانہ کام کریں۔ اور خود مجلس



لا اصل دائرہ کاری میں، اور انہی میں اپنی سرگرمیوں کی بنیاد پر وہ مسلمانوں کو تھوڑا بہت پہل کرتی ہیں، یہ چاہیں اگر انہی مسائل میں اپنی جداگانہ سرگرمیاں ترک کر کے سارا کام شریک پلیٹ فارم سے کریں تو اپنے انفرادی وجود کے لیے عام مسلمانوں کی دلچسپی آخر کس بنیاد پر حاصل کر سکیں گی؟ یہ ہے وہ نفسیاتی گروہ جو آج تک شریک پلیٹ فارم کے قیام کا راتہ راتہ روکے رہی ہے اور جب تک یہ گروہ نہیں کھلے گی صحیح معنی میں کوئی شریک پلیٹ فارم وجود میں نہیں آسکے گا۔

(الفرقان دسمبر ۱۹۹۷ء صفحہ اول)

کھلی ہوئی بات ہے کہ یہ دوجہ موجودہ جماعتوں میں سے جمعیت علماء پر سب سے زیادہ چپاں ہوتی تھی۔ اور اسی وجہ سے مجلس کے ساتھ شروع دن سے اس کا طرز عمل دیکھ کر ہمارے لئے یہ بات گویا بالکل یقینی تھی کہ وہ زیادہ دن مجلس کے ساتھ ظاہر واری بھی نہیں بھاسکے گی۔ اس کے علاوہ ایک وجہ اور بھی تھی۔ اور وہ یہ کہ جمعیت علماء مسلم لیگ اور جماعت اسلامی کے ساتھ ہندو مسلم یا مسلمان اور حکومت سے متعلق سوالات میں اشتراک عمل کر کے، اپنا کیریئر خراب کر لے، یہ بہت اہونی بات تھی۔ یہ نہیں کیے یہ بات ہو گئی تھی کہ اسکے ذمہ داروں نے ان دو جماعتوں کے ساتھ مجلس میں شرکت منظور کر لی، ورنہ یہ بات سمجھ میں آنے والی تھی نہیں جو سنہ ۱۹۸۷ء کا مسلم کنونشن جو دہلی میں جمعیت کے زیر اہتمام ہوا تھا اس میں یہ دونوں جماعتیں سی لئے شریک نہیں کی جا سکیں، اور پھر مجلس شاورت میں شرکت منظور کرنے والے ارباب جمعیت نے دو ہی تین مہینے بعد جو جمہوری کنونشن منعقد کیا اس میں بھی ان دونوں جماعتوں کو دعوت بہر حال نہیں ملی۔ پس یہ بات واقعی بڑی حیرت انگیز تھی کہ ان دو کنونشنوں کے درمیان میں ایک وقت ارباب جمعیت کیسے ان دونوں جماعتوں کے ساتھ معاہدہ اشتراک کرنے پر تیار ہو گئے۔ اور اسکے برعکس یہ بات ذرا بھی حیرت انگیز نہیں کہ مجلس سے استغنے میں ان دونوں جماعتوں سے اپنے نظریاتی بھد کے سوال پر بہت زور دیا گیا۔ واضح دراصل یہ نہیں ہے اور ہم اس میں جمعیت کو ذرا بھی خطا وار نہیں گردانتے۔ حیرت انگیز بلکہ قابل اعتراض جو چیز ہے وہ یہ ہے کہ جو کام بعد میں کرنا ہی تھا وہ پہلے ہی کیوں نہ کیا گیا۔ جماعت اسلامی اور مسلم لیگ کے نظریات کے بارے میں چند دن کے لئے کوئی ذہل ہو جا

کا تو سوال تھا نہیں اور نہ ہی ایسا تھا کہ ان کے اندر کسی تبدیلی کا یقین حاصل کیا گیا ہو، پھر اس بنیاد پر شروع ہی میں مجلس کے اندر آنے سے معذرت کیوں نہ کر دی گئی؟ اس میں کوئی برائی نہ تھی، ایک نظر باقی بات تھی! لیکن اس وقت شرکت کرنے کے بعد راج یہ کہہ کر الگ ہو نا کہ جھینڈے اور ان دو جماعتوں کے درمیان سیکولرزم وغیرہ کے مسائل پر ہم آہنگی نہیں ہے، بڑی ستم ظریفی کی بات ہے۔ اسی طرح اگر مسلم یونیورسٹی کی وارث کے سلسلے میں جماعت اسلامی کے اخبارات سے کہہ مناشہ ہو گیا تھا تو وہ اسکی شکایت مجلس سے کر سکتے تھے، کوئی ایجنٹ لے جانے کا مطالبہ کر سکتے تھے، مگر یہ تو کوئی بات نہ ہوئی کہ شکایت ہوئی جماعت اسلامی سے اور استغفرے دے دیا گیا مجلس سے.....

..... جماعت اسلامی کا تو اس سے کوئی نقصان نہیں ہوا البتہ مجلس کو نقصان پہنچ گیا۔ خود مجلس سے اگر کوئی شکایت کی گئی ہے تو وہ یہ ہے کہ مستقل دستور اور تنظیم اس وعدے کے خلاف ہو جو صدر مجلس نے ان حضرات سے کیا تھا! لیکن یہ جاننے کے بعد کہ جو دستور بنا ہے اور اس میں جو تنظیمی اصول منظور کئے گئے ہیں وہ ان حضرات کی رضامندی سے اور ان کی ترغیبات قبول کر کے بنا ہے، کون اس شکایت کو کوئی وزن دے سکتا ہے؟

اس سارے تجربے کو غور کیا جائے اور بات چند لفظوں میں کہی جائے تو یوں کہا جا سکتا ہے کہ یہ ارباب جمعیتہ پرہیز نہیں کیے مجلس میں شامل ہونے کی غلطی کر بیٹھے تھے۔ اور پھر اسکی تلافی کے لئے انھوں نے پہلے ہی دن سے ایسا رویہ اختیار کیا کہ خود مجلس ہی انھیں علمدگی کا کوئی موقع دیدے۔ لیکن جب مجلس نے انھیں اس طرف سے بالکل ہی مایوس کر دیا تو مجبوراً خود ہی پیش قدمی کرنا پڑی اور جیسے جیسے اس غلطی کی تلافی کرنی۔ ہمارا یہ تجربہ یقیناً ان حضرات کو بہت ناگوار گزرے گا۔ مگر ہم ایمان داری کے ساتھ اس کے علاوہ کوئی دوسری رائے قائم نہیں کر سکتے۔ مجلس نے اس استغفرے پر اپنے ۱۶، ۱۷ نومبر کے جلسے میں منظوری کی جو قرارداد پاس کی ہے وہ یقیناً اسکے اہتک کے رویے سے بہت مختلف ہے، مگر ہمارا خیال ہے کہ یہ صورت ہرگز پیش نہ آتی، اگر اس استغفرے میں غیر ضروری طور پر "حب الوطنی" کی نمائش کے لئے مجلس کی وطن دوستی کو تاپنے کی کوشش نہ کی جاتی۔ یقیناً یہ ایک ناقابلِ تخیل بات تھی اور اس پر نرمی غلط فہمیوں کا دروازہ



کہوں سکتی تھی۔ ہم نے استغنے کے اس جزو پر گذشتہ ماہ بھی لکھا تھا اور آج مزید کہنا چاہتے ہیں کہ وطن دوستی یہ نہیں ہے کہ بغیر کچھ ہوجھے اقتدار کی ہاں میں ہاں ملائی جائے۔ یہ کم سے کم درجے میں کمزوری ہے، جو ضمیر کشی تک لیا جاتی ہے۔ کوئی شخص اور کوئی جماعت اگر خود کو اس پر مجبور پاتی ہے تو وہ ایسا کرے، لیکن اس بات کی کسی کو اجازت نہیں دی جاسکتی کہ دوسروں کو اسکے خلاف جانے پر وطن دشمنی کے لئے ہتھم کیا جائے۔ یہ سراسر ناشی وطن دوستی کے لئے ملت دشمنی کا ارتکاب ہے جسے معاف نہیں کیا جاسکتا۔ مجلس نے اگر معاملہ کو اس زاویہ نظر سے دیکھا تو اُسے غلط کیے کہا جاسکتا ہے؛ مجلس قابل مبارکباد ہے کہ اس نے استغنے کے اس جزو کی پیدا کردہ آزمائش میں کوئی کمزوری نہیں دکھائی اور ۱۹، ۲۰ نومبر کے اسی جلسے میں ہند پاک تضادم کے متعلق وہ قرارداد منظور کی جو اسکے اپنے تصور کے مطابق وطن دوستی کا تقاضہ تھی۔

بات میں بات بھگتی چلی آئی۔ اور اس پھیلاؤ سے اندیشہ ہے کہ ہمارے مدعا کے بارے میں کوئی غلط فہمی نہ ہو جائے۔ ہم نے مجلس کی تاسیسی قراردادوں کے نقص کو جو اس انتشار کا ذمہ دار قرار دیا ہو اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ جمعیت کی علیحدگی کی ذمہ داری بھی اس قرارداد پر ہے، بلکہ اسکے برعکس حقیقت یہ ہے کہ قرارداد میں یہ جھول گوارا ہی صرف اس لئے کیا گیا تھا کہ جمعیت شامل ہے لیکن یہ صحیح نہیں ہو گا کہ اسکے بجائے صحیح یہ ہوتا کہ یا تو جمعیت مجلس کے بنیادی بنیوں کو واضح طور پر قبول کر کے اس میں شامل ہوتی اور یا پھر اس نیا کام سے کسی دوسرے مناسب وقت تک کے لئے مبرا کر لیا جاتا۔ اس کا نتیجہ صرف یہ ہوتا کہ جو صورت اٹھارہ برس سے چل رہی تھی بس وہی قائم رہتی یعنی جماعتوں کا عدم اشتراک و تعاون، لیکن اب اس میں مزید برائی کھلے ہوئے عناد، نفی اور آویزش کی پیدا ہو گئی ہے جو یقیناً پہلے سے بدتر صورت حال ہے اور ملت کے لئے بیکار خطرناک!

میں اس سے انکار نہیں ہے کہ مجلس کے قیام کے وقت کے حالات میں یہ بظاہر ایک اچھی ہی شکل تھی اور آئندہ مزید بہتری ہی کی توقع کی جانی چاہیے تھی! مگر اب تو انجام سامنے آچکا ہے اس لئے غلطی کا اعتراف کئے بغیر چارہ نہیں۔ اسی طرح جمعیت کے بارے میں ہم صرف یہ کہنا چاہتے ہیں کہ وہ اگر شروع میں اپنے اس موقف کا اظہار کرتی کہ مختلف جماعتوں کے درمیان اشتراک عمل کیلئے

# معارف الحدیث

## نفسی روزے

[معارف الحدیث کے اس سلسلہ میں "کتاب الصوم" کی عبادت کی تشریح اس کے  
دوسرے پہلے الفتن کی چند اشاعتوں میں کی گئی تھی اس میں وہ حدیثیں درج ہوئی  
سے وہ گئی تھیں جن کو محدثین تعلیم الطوع " (نفسی روزے) کے زیر عنوان درج  
کرتے ہیں اور جن میں مختلف ہمینوں اور مختلف روزوں میں نفسی روزے رکھنے کی  
ترغیب وارد ہوئی ہے یا نفسی روزوں کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی  
خاص ہدایت وارد ہے۔ آج کی صحبت میں وہی حدیثیں پیش کی جا رہی ہیں۔]

نہاؤں اور زکوٰۃ کی طرح روزوں کا ایک نصاب اور کوہوں تو اسلام کا رکن اور گویا  
شرط لازم قرار دی گئی ہے جس کے بغیر کسی مسلمان کی زندگی اسلامی زندگی نہیں بن سکتی۔  
اور وہ رمضان کے پورے مہینے کے روزے ہیں۔ اس کے علاوہ شریعت اسلام میں  
روحانی تربیت اور تزکیہ کے لیے اور اللہ تعالیٰ کا خاص تقرب حاصل کرنے کے لیے  
دوسری نفسی عبادات کی طرح نفسی روزوں کی بھی تعلیم دی گئی ہے، اور بعض خاص  
دنوں اور تاریخوں کی خاص فضیلتیں اور برکتیں بیان فرمائے ان کی خصوصیت ترغیب دی  
گئی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زبانی تعلیم و تلقین کے علاوہ اپنے عمل سے بھی  
اس کے ان نفسی روزوں کی ترغیب دیتے تھے۔ لیکن اسی کے ساتھ آپ اس کی بھی پوری

استیلا فرماتے تھے کہ لوگ نفلی روزوں میں حد اعتدال سے آگے نہ بڑھیں اور ان کا اہتمام اور پابندی فرض روزوں کی طرح نہ کریں بلکہ حدود اللہ کا لحاظ رکھتے ہوئے اپنے فرض کو فرض نفی کی طرح ادا کریں اور نوافل کو نوافل کے درجہ میں رکھیں۔ اس مختصر تمہید کے بعد اس سلسلہ کی حدیثیں ذیل میں پڑھئے:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِكُلِّ شَيْءٍ زَكَاةٌ وَزَكَاةُ الْمُحْسِنِ الصَّوْمُ۔

رواہ ابن ماجہ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر چیز کی کوئی زکوٰۃ ہے (جس کے نکلنے سے وہ چیز پاک ہو جاتی ہے) اور جسم کی زکوٰۃ روزے میں۔ (سنن ابن ماجہ)

## ماہ شعبان میں نفلی روزوں کی کثرت :-

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ حَتَّى يَقُولَ لَا يُفْطِرُ وَيُفْطِرُ حَتَّى يَقُولَ لَا يَصُومُ وَمَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَكْمَلَ صِيَامَ شَهْرٍ قَطْرًا إِلَّا رَمَضَانَ وَمَا رَأَيْتُهُ فِي شَهْرٍ أَكْثَرَ مَبْرُكَةً مِنْهُ صِيَامًا فِي شُعْبَانَ۔

رواہ البخاری و مسلم

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دستور (نفلی روزوں کے بارہ میں) یہ تھا کہ آپ کبھی کبھی مسلسل بلا غداہ صیام رکھتے شروع کرتے یہاں تک کہ ہمیں خیال ہوتا کہ اب غداہ ہی نہیں کریں گے، اور کبھی اس کے برعکس ایسا ہوتا کہ آپ روزے نہ رکھتے اور مسلسل بغیر روزے کے دن گزارتے یہاں تک کہ ہمیں خیال ہوتا کہ اب آپ بلا روزے کے ہمارا دم کریں گے۔ اور فرماتے ہیں حضرت صدیقہؓ کہ میں نے کبھی نہیں دیکھا کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان کے علاوہ کسی پورے مہینے کے روزے رکھے ہوں اور میں نے نہیں دیکھا کہ آپ کسی مہینے میں شعبان سے زیادہ نفلی روزے رکھتے ہوں۔ (اسی حدیث کی بعض روایات میں یہ بھی ہے کہ آپ شعبان کے (قریباً) پورے مہینے ہی کے روزے رکھتے تھے)

(صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) حدیث کے پہلے جز کا مطلب تو یہ ہے کہ نفلی روزوں کے بارے میں آپ کوئی لگا بندھا دستور معمولی نہیں تھا، بلکہ کبھی آپ مسلسل طابا نافعہ روزے رکھتے تھے اور کبھی مسلسل بغیر روزے کے رہتے تھے، مقصد یہ تھا کہ امت کے لیے آپ کی پیروی میں مشکل اور تنگی نہ ہو، بلکہ دعوت کا راستہ کھلا رہے۔ اور ہر شخص اپنے حالات اور اپنی ہمت کے مطابق آپ کے کسی رویہ کی پیروی کر سکے۔ دوسرے جز کا مطلب یہ ہو کہ آپ پورے اہتمام سے پورے مہینے کے روزے صرف رمضان کے رکھتے تھے (جو اللہ نے فرض کیے ہیں)، ماہ شعبان میں دوسرے مہینوں کی بہ نسبت زیادہ روزے رکھتے تھے۔ بلکہ اسی حدیث کی ایک روایت میں ہے کہ قریب قریب پورے مہینے شعبان کے روزے رکھتے تھے اور بہت کم دن نافعہ فرماتے تھے۔

ماہ شعبان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زیادہ نفلی روزے رکھنے کے کئی سبب اور کئی حکمتیں بیان کی گئی ہیں جن میں سے بعض وہ ہیں جن کی طرف بعض حدیثوں میں بھی اشارہ ملتا ہے۔ چنانچہ حضرت اسامہ بن زید کی ایک حدیث میں ہے کہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا کہ اسی مہینے میں بارگاہ الہی میں بندوں کے احوال کی پیشی ہوتی ہے۔ میں پسند کرتا ہوں کہ جب میرے احوال کی پیشی ہو تو میں روزہ سے ہوں۔

اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے ایک حدیث مروی ہے جس میں فرمایا گیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ماہ شعبان میں بہت زیادہ روزے اس لیے رکھتے تھے کہ پورے سال میں مرنے والوں کی فرست اسی مہینے میں ملک الموت کے حوالہ کی جاتی ہے۔

آپ چاہتے تھے کہ حیب آپ کی وفات کے بارہ میں ملک الموت کو احکام دیئے جا رہے ہیں تو اس وقت آپ روزے سے ہوں۔

اس کے علاوہ رمضان کا قرب اور اس کے خاص انوار و برکات سے مزین نسبت پیدا کرنے کا شوق اور داعیہ بھی غالباً اس کا سبب اور محرک ہوگا۔ اور شعبان کے ان روزوں کو رمضان کے روزوں سے وہی نسبت ہوگی جو فرض نمازوں سے پہلے پڑھے جانے والے نوافل کو فرضوں سے ہوتی ہے، اور اسی طرح رمضان کے بعد شوال میں چھ نفل روزوں کی تعلیم و ترغیب آگے درج ہونے والی حدیث میں آرہی ہے۔ اس کو رمضان کے روزوں سے وہی نسبت ہوگی جو فرض نمازوں کے بعد والی سنتوں اور نفلوں کو فرضوں سے ہوتی ہے۔ واللہ اعلم۔

### رمضان کے بعد شوال کے چھ روزے :-

عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ صَامَ رَمَضَانَ ثُمَّ أَتْبَعَهُ سِتًّا مِنْ شَوَّالٍ كَانَ كَصِيَامِ الدَّهْرِ

حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے ماہ رمضان کے روزے رکھے اس کے بعد ماہ شوال میں چھ نفلی روزے رکھے تو اس کا یہ عمل ہمیشہ روزہ رکھنے کے برابر ہوگا۔

(صحیح مسلم)

(تشریح) رمضان کا مہینہ اگر ۲۹ ہی دن کا ہو تب بھی اللہ تعالیٰ اپنے کرم سے ۳۰ روزوں کا ثواب دیتے ہیں اور شوال کے ۶ نفلی روزے شامل کرنے کے بعد قدوں کی تعداد ۳۶ ہو جاتی ہے اور اللہ تعالیٰ کے کرمیہ قانون "الحسنۃ بعشر امثالہا" (ایک نیکی کا ثواب دس گنا، کے مطابق ۳۶ کا دس گنا ۳۶۰ ہو جاتا ہے اور پورے سال کے دن ۳۶۰ سے کم ہی ہوتے ہیں۔ پس جس نے پورے رمضان مبارک کے روزے

رکھنے کے بعد مثال میں نفلی روزے رکھے وہ اس حساب سے ۲۶۰ روزوں کے ثواب کا حق ہو گا پس اگر وہ ثواب کے لحاظ سے یہ ایسا ہی ہو جائیے کوئی بندہ سال کے ۲۶۰ دن برابر روزے رکھے۔

ہر مہینے میں تین نفلی روزے کافی ہیں :-

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ يَا عَبْدَ اللَّهِ أَلَمْ أُخْبِرْ أَنَّكَ تَصُومُ الشَّهْرَ وَتَقُومُ اللَّيْلَ  
فَقُلْتُ بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فَلَا تَفْعَلْ صُمْ وَأَفْطِرْ وَقُمْ وَنَمْ  
فَإِنَّ لِحَدِّكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَإِنَّ لِعَيْنِكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَإِنَّ  
لِرِجْلِكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَإِنَّ لَبَرِّ وَرِكَ عَلَيْكَ حَقًّا لَا صَامَ مِنْ  
صِيَامِ الدَّهْرِ صَوْمُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ صَوْمُ الدَّهْرِ كُلِّهِ  
كُلِّ شَهْرٍ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ وَأَقْرَأِ الْقُرْآنَ فِي كُلِّ شَهْرٍ قُلْتُ إِنِّي  
أُطِيقُ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ قَالَ صُمْ أَفْضَلَ الصَّوْمِ صَوْمُ دَاوُدَ  
صِيَامُ يَوْمٍ وَإِفْطَارُ يَوْمٍ وَأَقْرَأْ فِي كُلِّ سَبْعٍ لَيْلًا مَرَّةً وَلَا  
تَزِدْ عَلَى ذَلِكَ

رواہ ابوداؤد و مسلم

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہو کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے ارشاد فرمایا کہ مجھے بتایا گیا ہے کہ تم نے یہ قبول بنا رکھا ہو  
کہ تم جیشہ (یعنی کوہِ دودھ) رکھتے ہو اور رات بھر نوافل پڑھتے ہو (کیا واقعہ ایسا ہی تھا؟)  
میں نے عرض کیا کہ ان حضرت! میں ایسا ہی کرتا ہوں، آپ نے فرمایا یہ طریقہ چھوڑ دو  
روزے بھی رکھا کرو اور نماز بھی کیا کرو، اسی طرح رات کو نماز بھی پڑھا کرو اور  
سو یا بھی کرو کیونکہ تمہارے جسم کا بھی تم پر حق ہے (تھیں اسکی عبادت نہیں ہو کہ  
جسم پر حد سے زیادہ بوجھ ڈالو اور اس کے ضروری اعضاء بھی پورے نہ کروں اسکی  
طرح تمہاری آٹھ کا بھی تم پر حق ہے (کہ تم اس کو مرنے اور آرام لینے کا موقع دو)  
اسی طرح تمہاری بیوی کا بھی تم پر حق ہو اور تمہارے غلاموں و سہیلیوں کا بھی تم پر

حق ہو، (تم کو بار نہیں کہ ان کی حق تلفی کر کے اللہ کی عبادت کرو، اسنو) جو ہمیشہ بلا ناغہ روزہ رکھے اس نے گویا روزہ رکھا ہی نہیں، ہر مہینے میں تین دن کے فغلی روزے رکھ لینا ہمیشہ روزہ رکھنے کے حکم میں ہے اس لیے تم ہر مہینے میں تین روزے رکھ لیا کرو اور مہینے میں ایک قرآن پاک (تہجد میں) ختم کر لیا کرو۔ (عبداللہ بن عمر کہتے ہیں) میں نے عرض کیا کہ میں اس سے زیادہ کی طاعت رکھتا ہوں (اس لیے مجھے زیادہ کی اجازت مرحمت فرمائیے۔) آپ نے فرمایا تو پھر تم داؤد علیہ السلام کے روزوں کا طریقہ اختیار کر لو! وہ یہ کہ ایک دن روزہ اور ایک دن افطار یعنی روزہ کا ناغہ، اور تہجد میں سات راتوں میں ایک قرآن ختم کر لیا کرو اور اس سے زیادہ نہ کرو۔ (صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) عبداللہ بن عمر بن العاص رضی اللہ عنہ کا ذوق عبادت بہت بڑھا ہوا تھا، وہ ہمیشہ دن کو روزہ رکھتے اور رات بھر نوافل پڑھتے اور اس میں روزانہ پورا ستر آن مجید ختم کر لیتے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جب اسکی اطلاع ہوئی تو آپ نے ان کو وہ ہدایت فرمائی جو حدیث میں مذکور ہوئی اور ان کو عبادت میں اعتدال اور میانہ روی کا حکم دیا اور فرمایا کہ تم پر اپنے جسم و جان اور اپنے اہل تعلق کی بھی ذمہ داریاں ہیں اور ان کی بھی رعایت اور ادا کی ضرورت ہے۔ آپ نے پہلے انھیں مہینے میں تین فغلی روزے رکھنے اور تہجد میں پڑے مہینے میں ایک قرآن پڑھنے کے لیے فرمایا، اور جب انھوں نے عرض کیا کہ میں بآسانی اس سے زیادہ کر سکتا ہوں لہذا کچھ زیادہ کی مجھے اجازت دیدی جاوے تو آپ نے انکو صوم داؤد کی (یعنی ہمیشہ ایک دن روزہ اور ایک دن افطار کی) اور ہفتہ میں ایک قرآن پڑھنے کے نوافل میں پورا کر لینے کی اجازت مرحمت فرمادی اور اس سے زیادہ کے لیے منع فرمادیا۔ لیکن اس حدیث میں سے یہ بات ظاہر ہو کہ آپ کی ممانعت کا منشا یہ نہیں تھا کہ زیادہ عبادت کرنا کوئی بُری بات ہو، بلکہ یہ ممانعت برنابائے حقیقت تھی (جس طرح چھوٹے بچوں کو زیادہ بوجھ اٹھانے سے منع کیا جاتا ہے) یہی وجہ ہو کہ ان کے یہ عرض کہنے پر کہ میں اس سے زیادہ کی طاعت رکھتا ہوں آپ نے ان کو مہینے میں صرف تین روزوں کے بجائے صوم داؤد کی یعنی ھا دن روزہ اور ھا دن افطار کی اور مہینے میں قرآن ختم کرنے کے بجائے ہفتہ میں قرآن ختم کرنے کی اجازت دیدی، لہذا مذکور روایت کے مطابق عبد میں صرف پانچ دن میں قرآن پاک ختم کرنے کی بھی اجازت دے دی تھی۔ اور بعض صحابہ کو حضور نے

تین دن میں قرآن ختم کرنے کی بھی اجازت دی ہے یہ

عَنْ أَبِي قَتَادَةَ أَنَّ جُلًّا أَيْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ  
كَيْفَ تَصُومُ؟ فَغَضِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ قَوْلِهِ فَلَمَّا  
رَأَى عُمَرُ غَضَبَهُ قَالَ رَضِينَا بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ  
نَبِيًّا نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ غَضَبِ اللَّهِ وَغَضَبِ رَسُولِهِ فَجَعَلَ عُمَرُ يُرِيدُ  
هَذَا الْكَلَامَ حَتَّى مَكَنَ غَضَبَهُ فَقَالَ عُمَرُ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ مِنْ  
تَصُومُ الَّذِي هَرَكَلَهُ قَالَ لِأَصَامٍ وَلَا أَفْطَرَا وَقَالَ لَمْ يَصُمْ وَلَمْ يُفْطِرْ  
قَالَ كَيْفَ مِنْ تَصُومُ يَوْمَيْنِ وَيُفْطِرُ يَوْمًا قَالَ وَيُطِيقُ ذَلِكَ أَحَدٌ قَالَ  
كَيْفَ مِنْ تَصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمًا قَالَ ذَلِكَ صَرْمٌ دَائِدٌ قَالَ كَيْفَ  
مِنْ تَصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمَيْنِ قَالَ وَدِدْتُ أَنْ تَطَوَّقْتُ ذَلِكَ ثُمَّ قَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثٌ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ وَرَمَضَانُ إِلَى  
رَمَضَانَ فَهَذَا أَصَامُ الَّذِي هَرَكَلَهُ وَصِيَامُ يَوْمٍ عَرَفَةٌ اخْتِصِبَ عَلَى اللَّهِ  
أَنْ يَكْفِرَ السَّنَةَ الَّتِي قَبْلَهُ وَالشَّهْرَ الَّتِي بَعْدَهُ وَصِيَامُ يَوْمٍ عَاشُورَاءَ  
اخْتِصِبَ عَلَى اللَّهِ أَنْ يَكْفِرَ السَّنَةَ الَّتِي قَبْلَهُ — رواه مسلم

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں  
ایک شخص آیا اور اس نے حضور سے پوچھا کہ آپ روزے کس طرح رکھتے ہیں؟ (یعنی نفی  
روزے رکھنے کے بارے میں آپ کیا معمول دیتے ہیں؟) اسکے اس سوال سے رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کو ناگواری ہوئی (یعنی چہرہ مبارک پر تکدور اور برہمی کے آثار ظاہر ہوئے)  
حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے (جو حاضر تھے) جب آپ کی ناگواری کی کیفیت کو محسوس کیا تو کہا  
رضیا باللہ ربنا وبالاسلام دینا و ہم رضی عنہ کہ ان کو اپنا رب مان کر اللہ سلام کو  
محمد نبیا نعوذ باللہ من غضبہ اپنا دین بنا کر اللہ محمد علیہ السلام کو نبی مان کر اللہ  
اللہ و غضب رسولہ کہ نہاں کی تہا میں سے اللہ اسکے کلام کا نہیں۔

حضرت عمر بار بار اپنی یہ بات دہرا رہے ہیں تاکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے



مزارع مبارک میں جو ناگواری پیدا ہو گئی تھی اس کا اثر ڈال ہو گیا۔ تو حضرت عمرؓ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہؐ وہ شخص کیا ہو جو ہمیشہ بلا فائدہ روزہ رکھے اور اسکے باہ میں کیا اثر ہو؟ آپؐ فرمایا: اُنے روزہ رکھنا غلط کیا، پھر حضرت عمرؓ نے عرض کیا اور اس آدمی کے باہ میں کیا اثر ہو جو وہ دن روزے رکھے اور ایک دن نافذ کرے یعنی بغیر روزہ کے ہے؟ آپؐ فرمایا کیا کسی میں اسکی طاقت ہو؟ (یعنی یہ بہت مشکل ہو ہمیشہ روزہ رکھنے سے بھی زیادہ مشکل ہو اسلئے اس کا ارادہ نہ کرنا چاہئے) حضرت عمرؓ نے عرض کیا اور اسکے باہ میں کیا اثر ہو جو ہمیشہ ایک دن روزہ رکھے اور ایک دن نافذ کرے؟ آپؐ فرمایا یہ صوم داؤد ہو یعنی حضرت داؤد علیہ السلام جن کو اللہ نے غیر معمولی قوت بخشی تھی اُن کا معمول بھی تھا کہ ایک دن روزہ رکھتے تھے اور ایک دن نافذ کرتے تھے، حضرت عمرؓ نے عرض کیا کہ اس آدمی کے باہ میں کیا اثر ہو جو ایک دن روزہ رکھے اور دو دن نافذ کرے؟ (اساں طرح اوسطا ہر مہینہ میں دس دن روزہ رکھے) آپؐ فرمایا کہ میرا چاہتا ہوں کہ مجھے اسکی طاقت عطا فرمائی جائے۔

پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہر مہینے کے تین نفلی روزے اور رمضان کا رمضان (اجر و ثواب کے لحاظ سے) ہمیشہ روزہ رکھنے کے برابر ہو (امروز صوم و ہر کا ثواب حاصل کرنا چاہیے وہ اس کو اپنا معمول بنالے) اور یوم عرفہ (روزہ النحر) کے روزہ کے بارہ میں میں امید کرتا ہوں اللہ تعالیٰ کے کہہ سے کہ وہ معافی کرنے کا اس سے پہلے سال کی اور بعد کے سال کی (یعنی اسکی برکت سے ایک سال پہلے اور ایک سال بعد کے گناہوں کی گنجائش حاصل جائیگی) اور یوم عاشوراء (۱۰ محرم) کے روزے کے باہ میں میں امید کرتا ہوں اللہ تعالیٰ سے کہ وہ معافی کرنے کا اس سے پہلے سال کی۔ (صحیح مسلم)

(تشریح) حدیث کا اصل مضمون و مقصد تو ظاہر ہو لیکن چند ضمنی باتیں و غماضت طلب میں انہی کے باہ میں کچھ عرض کیا جاتا ہے۔

حدیث کے باطل شروع میں ہو کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ آپ کس طرح روزے رکھتے ہیں یعنی نفلی روزوں کے باہ میں خود آپ کا معمول اور طریقہ کیا ہو؟ آپؐ کو اس سوال پر نا اہمی اور ناگواری ہوئی۔ یہ نا اہمی اور ناگواری ایسی تھی جیسی ضعیف استاد

حرفی کو کھنٹی شاگرد اور زیر تربیت طالب و مرید کے مفاد اور مناسب ماحول سے ہوتی ہے سوال کرنے والے کو وہیں بات دینا ہیانت کہنی چاہیے تھی یا یہ بچنا چاہیے تھا کہ میرے لیے نفی بدزوں کے باپ سے کیا کیا طرز عمل مناسب ہے ؟ اُس نے جبکہ اس کے حضور کا معمول دینا ہیانت کیا تھا، حالانکہ مولیٰ اللہ علیہ وسلم زندگی کے بہت سے شعبوں میں اُن بہت سے اباباب کی بنا پر جو آپ کے مقرب بنوت اور صلہ امت سے تعلق رکھتے تھے ایسا طرز عمل بھی اختیار فرماتے تھے جس کی تقلید ہر ایک کے لیے مناسب نہیں ہے۔ اس لیے طالب کو آپ کا معمول دینا ہیانت کرنے کے بجائے اصل مسئلہ دینا ہیانت کرنا چاہیے تھا۔ — اتنا ذرا دیر رہی کہ اس طرح کی ناگوار ہی بھی دراصل تربیت ہی کا ایک جز ہے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس سوال پر حضور کی ناگواری کو محسوس کر کے کل مسلمانوں کی طرف سے عرض کیا: **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ نَبِيَّائِنا نَعُوْذُ بِكَ بِاللهِ مِنْ غَضَبِ اللهِ وَغَضَبِ رَسُولِهِ**۔۔۔ اس کے بعد آپ نے نفلی روزوں ہی کے بارے میں صحیح طریقہ پر سورات اللات کے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے من کو ان سے رحمت فرمائے۔

ہے اور ہم کہے رہا تھا ہے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے حالات کے جواہرات کے بعد آپ نے اپنی محبت سے غمزدہ ہوا آنس کا  
 مطلب فرمایا کہ روزہ کے عبادت پر عام مسلمان کے لئے پس نما کا کافی ہے کہ روزہ رمضان کے مہینہ روزے  
 کا ایک روز رکھ سکے۔ لہذا وہ فرماتے ہیں کہ اپنی روزت رکھ کر اپنی جو امانت بھروسہ سالہا کے عبادت سے  
 بھروسہ کرے۔ یہ روزہ رکھنے کے بعد اس وقت تک کہ وہ اس کو عہد و پیمان کا قابل قرار دے کہ اس نے روزہ  
 نہیں رکھا اور کہ اس نے اس کو روزہ نہیں رکھا۔ اور اگر وہ روزے سے مجبور ہو گیا تو اس کو اس سے بھروسہ ہے کہ اس نے  
 فراموشی کی وجہ سے کرم سے بچے اور بھروسہ کر لیا کہ روزہ ایک سالہ پوری اور ایک سال بعد کی غفلت  
 کا دونوں کا اور روزہ خاص اور روزہ پہلے سال کی غفلت کا اور یہی کا کھانا۔ یہ زمانے گما۔

ماہی کے لئے جو کہ دن جو اصل صبح کا وقت ہے، روزہ کی حیثیت اور غریب غیر مایوس کے لئے ہے۔ مایوسوں کے لئے اس دن کی حالت کا خاص اور مقبول ترین عبادت یہ ان عرفات کا وقت ہے جس کے لئے وہ مسکین غریبوں کو کھانا پکھانا دے کر دے اور خود کی مشینیں بھی اس دن جوڑ دینے کا حکم ہے اگر مایوس اس دن اور یہ مسکین کے لئے عرفات میں رزق اور آفتاب غریب ہوتے آکا اور کھ

کو جلی دنا مشکل ہو گا اس لئے ایسا کرنے کے روزہ رکھنا بہتر ہے۔ بلکہ ایک حدیث میں  
ماہیت بھی وارد ہوئی ہے) اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں اپنے محل سے بھی اسی کی  
تعلیم امت کو دی ہے۔ ایک حدیث میں ہے کہ آپ نے عرفہ کے دن ٹھیک اس وقت جب کہ آپ میدانِ عرفات  
میں اپنے اونٹ پر تھے اور وہ قوت فرما رہے تھے سب کے سامنے دودھ نوش فرمایا تاکہ سب دیکھیں کہ کون  
آپ کا روزہ سے نہیں ہیں۔

غیر حاجیوں کے لئے یومِ عرفہ کا روزہ داخل اس دن کی ان آیتوں اور روایتوں میں شریک اور جملہ  
ہونے ہی کے لئے ہے جو عرفات میں حجاج پر نازل ہوتی ہیں اور اس کا مقصد بھی ہوتا ہے کہ اللہ کے جو  
صاحب ایمان بندے حج میں شریک نہیں ہیں وہ اس پورے دن روزہ رکھ کر اس دن کی خاص اہمیت  
رسول اور ان کے پیروں کی طرح یومِ النحر یعنی یومِ عید کے دن غیر حاجیوں کو قربانی  
کا جو حکم دیا گیا ہے اس کا راز بھی یہی ہے اور اللہ اعلم۔

یومِ عاشورا کا روزہ فطری روزوں میں اس لحاظ سے سب سے زیادہ اہم ہے کہ رمضان مبارک  
کے روزوں کی فرضیت سے پہلے وہی فرض تھا جب رمضان کے دن سے فرض کیے گئے تو اس کی فرضیت  
منسوخ ہو گئی اور صرف فطری وجہ سے کیا۔ اس کے بارہ میں احادیث آگے متفق عنوان کے تحت  
ان شاء اللہ درج ہیں گی۔

# شریت نزلہ



معمولی بخار  
کھانسی، زکام  
اور نزلہ کے لئے



دواخانہ طبیہ کلیم یونیورسٹی علی گڑھ

## مؤتمرا سلامی

مقالہ سوم

# اسلام اور اجتماعی انصاف

جناب احمد شاہ کی یمانی

(وزیر پٹرول و معدنیات مملکت سعودی عرب)

آج سے چودہ سو سال پہلے عالم بشریت پر خوناک اندھیرا چھایا ہوا تھا، جس میں انسان کا کوئی احترام تھا اور نہ اسے آزادی کی نعمت میسر تھی۔ جنگل کے قانون کا دورہ وہ تھا اور فحشانی خواہشات اور استبداد کا سکہ چلتا تھا۔ مین اس وقت اللہ تعالیٰ کو اپنے بندوں کی بہتری منظور ہوئی اور اس نے اس خطہ ارض کو جو سب سے زیادہ تاریک تھا، اس غرض کے لیے منتخب فرمایا کہ وہاں ایک ایسی شمع ہدایت، روشن کرے جس سے ساری دنیا نور حاصل کرے اور اس طرح وہ انسان کو اس کی عزت و آزادی واپس لوٹائے اور عدل و انصاف اور سادات کی بنیادوں پر ایک اچھا معاشرہ وجود میں لائے۔

غرض ایک معجزہ برپا کر دیا۔ سرزمین مکہ اور اس کے گرد و پیش کے معاشرے، جہاں نسب پر عزت و شرافت کا مدار تھا اور عیش و عشرت میں غرق آبادوں کی خدمت میں غلام شقیق اٹھاتے تھے، ایک نئے معاشرہ کی شکل اختیار کر گئی جس میں انسان لنگھی کے دندانوں کی طرح برابر تھے۔ اور وہ سب مل کر اس طرح ایک جسم بن گئے کہ اگر اس کے ایک حصے کو کوئی شکایت ہوتی تو سارا جسم تکلیف محسوس کرتا۔

ہمدردی آج کی دنیا ایک ملک حیرت و اضطراب اور گھپ اندھیرے میں زندگی گزار رہی ہے، صنعت و حرفت کی تمام روشنیاں ان اندھیروں کو دور کرنے سے عاجز اور اہل دنیا کو بینان قلب اور حقیقی آزادی واپس دلانے سے قاصر ہیں۔ کینہ و رنج و غم کی اس سیرطرا اور

مستقبل سرمایہ داری کی تعریف کے درمیان انسان اپنا احترام کو بچا ہے۔ اور توہم عالم اصلاح احوال کے لیے جو بھی تجربے کرتی ہیں، ان سے حالات اور بھی خراب اور بدتر ہو جاتے ہیں۔ آج عقلا اور دانش منہ اسی نازک صورت حال پر غور کرنے میں مصروف ہیں۔ دوران کے سامنے معاشرے کے ایک دوسرے سے نفرت کرنے والے اور متضاد گروہوں کی باہمی طبعاتی کشش کا سب سے بڑا مسئلہ ہے۔

اجتماعی ظلم کا ہمہ گیر مسئلہ | حج اور کان اسلام میں سے ایک یہ کہ ہے جسے اللہ تعالیٰ نے اپنی عبادت کے لیے فرض کیا ہے۔ اور اس لیے بھی کہ اس میں ہم میں لوگ اپنے منافع دیکھیں اور باہم مل کر اپنے مشکلات کے بابے میں صلاح و منورہ کریں۔ ہم سب کے سب اللہ کے سامنے جواب دہ ہیں کہ اس اجتماعی ظلم کے مسئلے پر غور کریں جس کی جڑوں نے ہر جگہ ہمیں کسرطان کی شکل اختیار کر لی ہے، اور اس کی جو بھی دوا کی جاتی ہے اس سے مرض اور بڑھتا ہے۔

ہم یہاں کہہ رہے ہیں جو منبع ہدایت اور مصدقہ ہے۔ اس لیے یہاں ہم سے یہ توقع نہیں ہونی چاہیے کہ ہم دوسروں کی طرح ان تجربوں کی طرف رجوع کریں جو ناکام ہو چکے ہیں۔ یا کم از کم ان کی کامیابی یا بے ثبوت کو نہیں پہنچیں۔ ہمیں یہ نہیں کرنا چاہیے کہ انہی چیزوں کو باہر سے درآمد کریں اور ان کے انہی ہونے اور ان کے نقصانات کے باوجود یہاں انہیں نافذ کرنے لگ جائیں۔ دراصل حالیکہ ہمارے پاس ایک کامیاب تجربہ موجود ہے جس کا ہم سے قریب ترین تعلق ہے یعنی ہم اس کے ہیں اور وہ ہمارا ہے "کتاب احکمت آیاتہ میں لدن عجز نیر حکیم" (یہ کتاب ہے جس کی حکم آیات میں اور زبردست اور حکمت والے کی طرف سے نازل ہوئی ہے) اور وہ شریعت ہے جس نے اس نظام عدل و انصاف قائم کیا جو فرد کے احترام و آزادی کا محافظ ہے۔ اور اس کے ساتھ ہی اسے جماعت کا سرگرم خادم بناتا ہے۔ اس نظام میں نہ فرد جماعت پر مسلط ہوتا ہے اور نہ جماعت میں اس کی ذات فنا ہوتی ہے۔ البتہ جب جماعت کی مصلحتوں سے اس کی نگرانی ہو تو اس وقت بے شک فرد کے حقوق ختم ہو جاتے ہیں۔

میرے نزدیک آج ہمارے لئے اس مسئلے سے بڑھ کر جس کی طرف میں نے اپراشارہ کیا ہے کوئی اور مسئلہ نہیں اور کسی دوسرے مسئلے کا حل تلاش کرنا اس سے زیادہ ضروری نہیں۔ لیکن یہ حیل ہمارے دین اور ہماری تاریخ سے اخذ ہونا چاہیے ہم نے اگر یہ نہ کیا تو حرامت میں دیکھی ہے وہ گواہم نے ضائع کر دی اور مسلمان اقوام کو طوفانِ کفر کے حوالے کر دیا کہ وہ انہیں بہا کر لے جائے اور پھیلیاں ان کو نگل جائیں۔

مگر اس سلسلے میں صرف اتنا کافی نہیں کہ ہم لوگوں سے یہ کہہ کر کہ اس شکلِ کامل یہ ہے کہ اسلام کو علی بابہ پہنایا جائے اور اس کے ادوار و احکام کی پیروی کی جائے، اپنے ملکوں کو لوٹ جائیں۔ جہاں پریشاں حال انسانوں کی شخصیں اور بھوکوں کی آہیں ہمارے کانوں سے آ کر کھڑکیوں میں اور ہمارے پاس کوئی شو چا سمجھا فتنہ نہ ہو جسے ہم اپنی قوموں کی مشکلات کے حل کے طور پر پیش کر سکیں۔ ان حالات میں ہم پر یہ فرض عائد ہوتا ہے کہ اسلام سے ایسے احکام کا استفادہ کریں جن سے موجودہ مشکلات کا علاج ہو سکے۔ اس کے بعد احکام کی تطبیق کے لئے علیٰ غرض خود دیکھ کر کیا جائے پھر ہم خود کو ان احکام الہی پر عمل درآمد کے لئے کمر بستہ کریں۔ اور اس راہ میں ہمیں جانوں کی پروا ہو اور نہ مال کی۔

مجھے یہ دعویٰ نہیں کہ اسلام نے اجتماعی ظلم و فحش کرنے اور عدل کو وجود میں لانے کے لئے جو وسائل جو ذرائع جو ہیں ان پر اس قدر سیر حاصل بحث کر سکا ہوں کہ جس سے آپ کے سامنے ان مشکلات کا پورا حل اپنی علی شکل میں سامنے آ سکے یہ چیز میری وسعت سے باہر ہے اور میری غیر معلومات اس سطح تک پہنچنے سے قاصر ہیں لیکن مجھے جب اس مہم پر حضور پر اظہارِ خیال کی دعوت دی گئی تو یہ بھی پسند نہ ہوا کہ اسے قبول نہ کروں۔ میں شاید اس میں حصہ لے کر انسانوں کو کسی سکنا ہوں کہ جن محضرات کو مجھ سے زیادہ کتاب کا علم اور لوگوں کی مشکلات کا تجربہ ہے ان کے سامنے خود دیکھ کر ایک دروازہ کھول دوں۔ تاکہ ان امور پر زیادہ تفصیل و راحت کے ساتھ گفتگو ہو سکے۔ پس میں مسئلہ کو اور صرف اس کے بنیادی پہلوؤں کو پیش کرنے پر اکتفا کرنا ہوں اور اس کے بعد علیٰ غرض کوئی گفتگو آپ کے لئے چھوڑتا ہوں۔

زیر بحث موضوع اجتماعی ظلم کی گئی نہیں ہیں۔ ان میں سے ایک ظلم تو وہ ہے جس کا نشانہ فروجا ہے۔ یہ ظلم ہر ذی شخصیت کو ختم اور اس کی آزادی و احترام کی نفی کر دیتا ہے۔ اور یہ سب جماعت کے نام اور مصالحت عائدہ کے جہان سے ہوتا ہے۔ اس ظلم کا نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ فرد کا مقام

شل ہو کر رہ جاتی ہے اس کی صلاحیتیں مردہ اور اس کا جوش بزمردہ ہو جاتا ہے اور وہ جماعت کے لئے کسی کام کا نہیں رہتا۔ اور یہ وہ چیز ہے جو آج اتہا پسند اشتر کی نظاموں کے زیر سایہ اپنی جاتی ہے اسی طرح غیر اشتر کی نظاموں میں بھی فرد کو رنگ، مذہب اور قومیت کی بنیاد پر عزت و آزادی سے محروم کر دیا جاتا ہے۔ اور جماعت اپنے ایک جز کو کاٹ کر پھینک دیتی ہے، اس کی صلاحیتوں اور قوتوں سے محروم ہو جاتی ہے اور فرد اس امتیازی ہلوک اور محرومی کے مصائب اٹھانے پر مجبور ہو جاتا ہے۔ اس کے برعکس یہ صورت بھی ہوتی ہے کہ جب فرد کی ہوسناکیاں جماعتی مصالح سے سرکش پڑاؤ ہو جاتی ہیں تو وہ جماعت ہی ظلم کا شکار ہو جاتی ہے۔ اس نظام میں اجارہ داری کا دورہ دورہ ہوتا ہے فرد و فرد کا خون جو سا جاتا ہے۔ لوگوں سے ان کی روزی چھین لی جاتی۔ اور یوں دولت چند افراد کے ہاتھ میں جمع ہو جاتی ہے۔ غالب اکثریت مصیبتیں اٹھاتی اور اقلیت عیش کوئی ہے معاشرے کا توازن بگڑ جاتا ہے اور آسے دن کی شورشوں اور انقلابوں کے لئے راہ ہموار ہو جاتی ہے۔ یہ وہ نتائج ہیں جو استحصال پسند اور غیر متوازن سرمایہ دارانہ نظاموں میں سامنے آتے ہیں۔ اور کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ فرد اور جماعت دونوں ہی بیک وقت اجتماع ظلم کا نشانہ بن جاتے ہیں جبکہ جماعت پر کوئی ایسا فرد مسلط ہو جاتا ہے جو اپنی ہوا و بس پر جماعتی مصلحتوں کو قربان کرے اور اس کی خاطر لوگوں کی عزت و آزادی کا گلا گھونٹ دیا جاسے۔

عام طور پر یہ سمجھا جاتا ہے کہ اجتماعی ظلم کا مبدأ و مصدر مال ہے۔ اور یہ کیفیت اس وقت رونما ہوتی ہے جب فرد اور جماعت حریت ہو کر ترازو کے دو پلوں میں کھڑے ہو جاتے ہیں اور پل اکسی ایک طرف جھک جاتا ہے۔ اس مفروضہ پر جو علاج بھی اس سلسلے میں تجویز کئے جاتے ہیں نہایت سنگ و درماں اور ناقص نظر پڑتی ہوتے ہیں۔ انہیں علاج نہیں بلکہ انحصار و مل گھنا چاہیے کہ ظلم کا اور جو اجتماعی ظلم سے اور جس طرح کا علاج کیسہ پروری سے کیا جاتا ہے۔

اس بارے میں جہاں تک اسلام کا تعلق ہے اس نے بھی بے شک مال و دولت کو خاص اہمیت دی ہے۔ اور اس پہلو سے اپنی خصوصی توجہ اس پر مبذول کی ہے کہ اجتماعی ظلم کا ایک بڑا سبب مال کی لیکن اسلام نے اس مسئلہ سے مختلف طریقوں سے نمٹنے کی کوشش کی ہے۔ اس کے پیش نظر سے بڑی چیز یہ کہ فرد اور جماعت کے یہ جو دو پلٹے ہوئے ہیں، ان کو برابر رکھا جاسے۔ اور اگر وہ

کسی ایک کا جھکا ناگزیر ہو، تو وہ بظاہر جماعت کا ہو۔ اسلام کے نزدیک اجتماعی عدل و انصاف کے معنی صرف یہ نہیں کہ لوگوں کو مساوی ہتھیار ملے بلکہ اس طرح اقتصاد و معاشری ناپید ہو سکے، جس کا کہیو نرم کا مقصد ہے، اور جو اس مقصد کی تعلیم میں ناکام ہو چکا ہے۔ اس کے برخلاف اسلام ایک ایسی انسانی سادات چاہتا ہے، جو بہت سی تعددوں کی جامع ہو۔ اور ظاہر ہے ان تعدد میں سے یقیناً ایک قدر صالح اقتصاد و معاشری ہوگی جس کے مطابق سب کو ایک سے مواضع حاصل ہوں اور سب افراد اپنی اپنی صلاحیتوں کے اظہار میں آزاد ہوں۔

اسلامی عدل و اجتماعی کے اسی دیکھ نقطہ نظر کی بنا پر صرف جماعت اور افراد کے حقوق کی حفاظت کرنے والے قوانین کا نافذ کر دینا کافی نہیں ہے۔ بلکہ اس سے پہلے اور پھر اس کے ساتھ اس پر جوش اسلامی دعوت کی ضرورت ہے، جس سے معاشرہ کا انداز زندگی بدل جائے اور محبت و اخوت کی گوی ماری دساری ہو جائے۔ کیوں کہ ہمہ جہت عدل و انصاف صرف اسی طاقت سے وجود میں آسکتا ہے۔

بہر حال میں اس مقالے میں اولاً وہ حق ملکیت سے بحث کرنا چاہتا ہوں کیوں کہ عدل و اجتماعی کی بحث میں یہ سب سے پہلا اہم مسئلہ ہے۔ پھر مساوات کے بارے میں اسلام کا موقف پیش کروں گا۔ اس کے بعد میری بحث وہ اجتماعی کفالت کی ہوگی اور پھر خاتمہ میں اس بحث کے نتائج آپ کے غور و فکر کے لئے پیش کرنا چاہوں گا۔

## ۱۔ مال

حق ملکیت اور افراد کے حقوق | دانش مندانہ ہے۔ سب سے پہلے تو وہ انفرادی ملکیت کی حمایت کرتا ہے۔ وہ اس ملکیت کو اتنا ہی قابل احترام سمجھتا ہے، جتنا انسانی جان کو دہرہ صاحب مال کو مال کی حفاظت کا ہر طریقہ سے حق دیتا ہے جس میں مثال بھی شامل ہے۔ اگر مال کا مالک اس کی حفاظت کرتا ہو یا جان و سہ سے تو شدید مجرم ہوگا، اگر اس کے مال پر چور دست درازی کرے تو اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا، اگر کوئی شخص اس کے مال کو غصب کرے تو وہ



اللہ کے غضب کا مستحق ہو گا۔

ایک فرد اگر شرعاً جائز طریقوں سے مال حاصل کرتا ہے تو وہ اسے بلا کسی ردک ٹوک کے استعمال کرنے کا حق رکھتا ہے (۱) تاکہ اللہ کی دہی ہوئی فیکے آٹا اڑا کر چیں (۲) بلکہ اس بات سے کہ جو بی ممنوع ہے اسی قدر جس قدر مفول خرچی (۳) وہ اس مال کو شرعاً جائز طریقوں سے افزائش مال کے لئے استعمال کر سکتے ہے بشرطیکہ اس سے حرامت کے غلطات و مضامح پر زور نہ پڑے جب صاحب مال کا اتعال ہو جائے تو اس کی متروکہ ثروت اس کے عزیزوں اور وارثوں پر تقسیم ہوگی اور دولت کو ایک جگہ جمع نہیں ہونے دیا جائے گا۔ (۴)

**اسلام میں ملکیت کا تصور** | اسلام کی نگاہ میں ملکیت ایک نیابت اور اجتماعی ذمہ داری ہے۔ چنانچہ ابو داؤد اس کے کہ اسلام نے انفرادی ملکیت کے حق کو تسلیم کیا اور اسے طرح کی ضمانت دی ہے اس کے ساتھ ساتھ اس نے مال کے مالک کے لئے بھی ضروری قیود و باتے کو وہ اس دینی اساس کو چھٹی طرح سے بچائے گا کہ اس کی ملکیت فاسد ہے اور اس اہم مقصد کو ماننے جس کی بنیاد پر ملکیت میں تصرف کرنے کا حق و اگیا ہے۔ (۵) یہ اس لئے کہ صاحب مال کے اندر ایسی نفسانی استعداد پیدا ہو جائے کہ وہ طمع و حرص سے بچ کر اس اجتماعی فربہ کو ادا کر سکے چرچہ بحیثیت مال کے مالک کے اس پر عائد ہوتا ہے۔

قرآن مجید نے ارادہ اس پر زور دیا ہے کہ مال کا املا مالک اس کا دناوی الگ نہیں ہے بلکہ اس کی حیثیت تو محض ایک نرس اور رکش کی ہے اصل مالک تو اللہ ہے اور خدا ہی ہے حقہ ما فی اللہ (۶) دعا ہے: لا یمن فی (۷) جو کچھ جانوں اور زیوول میں ہے وہ سب اللہ کے ہے، اللہ نے اپنے بندوں کو اس ملکیت کے استعمال کے لئے مجبور کیا ہے: "اتقوا باللہ ذرہولہ من انفقوا مما جعلکم متخلفین فیہ" (۸) ایمان لاؤ اللہ پر اور اس کے رسول پر اور جو مال میں اس نے تم کو مال دیا ہے اس میں سے خرچ کرو۔ قرآن مجید میں جہاں غلاموں کی حکایت کا ذکر ہے وہاں اللہ تعالیٰ نے ان کے مال کے بارے میں فرمایا: "وَمَا مَلَکَتْ اَیْمَانُکُمْ عَلٰی اَمْوَالِکُمْ" (۹) اللہ کے مال میں جو اس نے تم کو دیا ہے اس میں سے خرچ کرنا اور ایمان کے یاس مال (۱۰)

وہ محض واسطہ ہیں۔ مال تو اللہ کا ہے اور انھیں اللہ نے اس مال پر اپنا مال تسلیم کر لیا ہے

یہ ہے اسلام کے نزدیک ملکیت کی دینی اساس۔ بخواس کا یہ مطلب نہیں کہ یہ چیز ملک کے حق تصرف میں نکلا کوئی روکاؤ بنے۔ ہاں اس حالت میں یہ چیز ضرور روکاؤ ہے۔ جبکہ فرد بشر انطوائت کی خلاف ورزی کرنا چاہے اسے یوں سمجھو کہ ملکیت کسی دو قسمیں میں۔ ایک ملکیت ختمہ اور ایک ملکیت منفعت۔ اب مذکورہ بالا اصول پر شے کا مالک تو حقیقی طور پر اللہ تعالیٰ ہوگا۔ اور منفعت کی ملکیت مالک کو حاصل ہوگی۔ یعنی وہ مال و دولت میں آزادی کے ساتھ تصرف کرے جیسے کہ وہ ملکیت کے متولی کو اختیار ہوتا ہے الا یہ کہ وہ واقف کے شرائط کی خلاف ورزی نہ کرے۔

حق ملکیت کے استعمال پر پابندیاں | شریعت اسلامی یہاں قانون ہے جس نے انفرادی حقوق کے نقصان نہ پہنچنے اور اس طرح صاحب مال کے اختیار کو محدود کر دیا ہے۔ قرآن مجید نے بہت سے مقامات میں اس سلسلے میں اور دیگر حقوق کے معاملات میں زیادتیوں کے ارتکاب سے روکا ہے۔ خاص طور سے وصیت، طلاق اور دوسروں سے اپنا حق طلب کرنے جیسے معاملات میں زیادتی کرنے کی سخت ممانعت آئی ہے (۱۲)

حقیقی اور مالکی مذہب | اس سلسلے میں فقہ اسلامی کے دو مذہبوں (حنفی اور مالکی) نے جو احکام و قواعد بیان کئے ہیں ان سے ظہورِ ذاتی اور عدل و انصاف کے درمیان ایسی واضح حد بندی ہو جاتی ہے جو دوسرے قانونی نظام میں نہیں پائی جاتی اور نہ ہی وہ و حاضری کی قانونی نکتہ کو اس کی باریکی تک رسائی ہوئی ہے۔ ان دونوں مذہبوں میں حسب ذیل تین اصول کو نیا و ٹھہرا گیا ہے۔

- ۱۔ نہ خود نقصان اٹھایا جائے نہ دوسرے کو پہنچایا جائے۔
- ۲۔ دہرائیوں میں ایک برائی اختیار کرنا اگرچہ بہتر برائی کو اختیار کیا جائے۔
- ۳۔ جماعتی مصلحت کو انفرادی مصلحت پر مقدم رکھا جائے۔

ہم دونوں مذہبوں کے احکام کی روشنی میں انفرادی حقوق پر تین پابندیاں ضروری قرار دے سکتے ہیں۔  
 ۱۔ کسی حق کو صرف اسی غرض کے لئے استعمال کرنے کی اجازت ہے، جس غرض کے لئے وہ حق ملے۔ امام مالک نے اسی اصول کو احوال شخصی کے مسائل پر منطبق کیا ہے۔ خاص کر نابالغ اولاد

کے ال پر اب کی تولیت کے مسئلے میں (۱۴) اور باب کے اس حق میں کہ وہ نابالغ ہو لڑکی کا نکاح اس کی اجازت کے بغیر کر سکتا ہے (۱۵) نیز اس حق میں کہ وہ نابالغ لڑکی کے نکاح پر معترض ہو سکتا ہے (۱۶) امام مالک کا نظریہ یہ ہے کہ ولی کے ان حقوق سے زیر ولایت افراد کی مصالح کا تحفظ مقصود ہے پس اگر ولی ان کی مصلحت کے خلاف کام کرے تو وہ قابل رد ہوگا۔

امام ابوحنیفہ اور صاحبین (امام ابو یوسف اور امام محمد) نے اسی بنیادی اصول کو نابالغ پر حق ولایت اور نکاح کے لئے کسی وکیل کی ولایت عامہ کو محدود کرنے میں بھی استعمال کیا ہے۔ اگرچہ اس میں نکاح کے لئے ولایت عامہ کی بعض شکلوں میں امام صاحب اور صاحبین کے درمیان اس اصول کے انطباق میں اختلاف بھی واقع ہوا ہے۔ جیسے امیر کسی شخص کو حکم دے کہ کسی (مشرعین) عورت سے اس کا دامبر کا نکاح کر دیا جائے اور وہ شخص اس حکم سے فائدہ اٹھا کر کسی کی بانوی کو امیر کے عقد میں دیتے تو امام صاحب کے نزدیک یہ جائز ہوگا لیکن صاحبین کے نزدیک عورت کا کوئی تو نا ضروری ہے (۱۷)

۲۔ کسی حق کا استعمال اگر عام عادت کے خلاف دوسروں کے لئے باعث ضرر ثابت ہو تو اسے غیر قانونی قرار دیا جائے گا۔

امام مالک نے اس اصول کو عمومی حیثیت سے بڑوں کے تعلقات کی تنظیم (۱۸) املاؤں کی نظر کیان کھولنے سے پیدا ہونے والے مخصوص تنازعات کی بندش (۱۹) شرک احوال کی تنظیم (۲۰) اور غیر کیا و زمینوں پر قبضہ گیری (۲۱) کے مسائل میں استعمال کرتے ہوئے فیصلہ دیا ہے کہ ان معاملات میں جائز حقوق کے استعمال سے اگر عام عادت کے خلاف کسی کو ضرر پہنچے تو صاحب حق کو اپنے حق کے استعمال سے روکنا واجب ہوگا۔

اسی طرح امام ابوحنیفہ اور ان کے صاحبین نے اسی اصول سے کوئی منزلہ مکانات کے اگلوں کے حقوق و فرائض کی تعیین، سوا کی غیر موجودگی میں وکیل کو اس کی ولایت سے دست بردار ہو جانے کی ممانعت اور کسی آج کے اس حق کو مشرودہ کر دینے میں کام لیا ہے کہ وہ ایسے کیا ہو معاملہ منع کر سکتا ہے (۲۲) ان کے نزدیک یہ حق کسی عذر پر ہی معنی ہو سکتا ہے۔ اگر کوئی حق عذر نہیں ہے تو اس حق کا استعمال ظلم قرار دیا جائے گا۔

۲۔ کسی ایسے حق کے استعمال کی اجازت نہیں دی جاسکتی جس کا مقصد خود کوئی فائدہ نہ ہو بلکہ دوسرے کو نقصان پہنچانا ہو۔

امام مالک نے اس اصول کو عام طور پر پڑوسیوں کو اپنی ملکیت کے کسی ایسے استعمال سے باز رکھنے میں استعمال کیا ہے جس سے شخص دوسرے پر کوئی کفر یا خود کو کوئی نفع نہ ہو (۲۳)، امام ابو حنیفہ نے بھی اس سے ایسے ہی مسائل میں کام لیا ہے۔ امام ابو یوسف کی کتاب الخراج ۱۰ اس اصول کی تطبیقات دشالوں سے سبھی ہوتی ہے جن میں سب سے اہم چیز یہ ملتی ہے کہ امام ابو یوسف غیر آباد زمینوں کو آباد کرنے کے معاملے میں عام افراد کے علاوہ حکومت کو بھی اس شرط کا پابند کرنے ہیں کہ اس حق کے استعمال سے کسی دوسرے کا نقصان نہ ہو۔ (۲۴)

اوپر جو کچھ مذکور ہوا اس سے صاف واضح ہو جاتا ہے کہ حقوق اور ان کے استعمال کے متعلق حنفیہ اور مالکیہ کا نقطہ نظر آپس میں ملتا ہے۔ ان کے نزدیک ہر حق سے ایک غرض اور مقصد وابستہ ہوتا ہے جسے پورا کرنے کی کوشش کی جاتی ہے۔ اگر صاحب حق اس مقصد کی خلاف ورزی کرتا ہے تو وہ اپنے اس حق کو دوسروں کی ضرور سانی کے لئے استعمال کرتا ہے۔ تو اس کا ایسا کرنا ظلم اور زیادتی سمجھا جائے گا اور اس حق کا کوئی قانونی جواز نہیں رہے گا۔ لیکن امام شافعی اس نظریہ کے علی الاطلاق حامی نہیں ہیں۔

امام شافعی کا مسلک امام شافعی کے نزدیک صاحب حق اپنے حقوق میں علی الاطلاق مختار ہے وہ جیسے چاہے اسے استعمال کر سکتا ہے خواہ اس میں اسے کوئی فائدہ نہ ہو، یا دوسروں کو اس سے نقصان پہنچے۔ لیکن بعض قرآنی احکام اور مستقل عادات کے آگے وہ بھی مجبور ہوئے کہ اپنے اس اصول کو مطلق نہ رہنے دیں (۲۵)، اور ان کے بعد ان کے جوشاگرد آئے، انھوں نے امام صاحب کی اس رائے سے بہت زیادہ اختلاف کیا اور اس بارے میں حنفیہ اور مالکیہ کے مسلک پر چلے۔ امام شافعی کی اس رائے کے خلاف شوافع میں سے جن حضرات کے لکھا ہے ان میں اہم ترین شخصیت امام غزالی ہیں۔ انھوں نے نکاح، طلاق، معاہدہ اور پڑوسی غیرہ کے حقوق پر ان کے اجتماعی مقاصد کی روشنی میں بحث کی ہے۔ (۲۶)، متاخرین میں سے اس نظریہ کے قواعد و ضوابط کے اثبات میں ابن القیم رحمۃ اللہ علیہ کا اثر اہم کردار رہا ہے انھوں نے

ام شافعی کی رائے کی مخالفت کی چونکہ یہ رائے ظلم کی موجب اور عدل و انصاف کے منافی ہے ۲۵، چنانچہ نویں صدی ہجری کے فقہاء کے ہاں تقریباً یہ رائے عام طور پر تسلیم کی جانے لگی کہ حق کے استعمال پر، دوسروں پر ظلم و زیادتی کی اجازت نہیں ہونی چاہیے (۲۸)۔ بحوالہ الاحکام الہدیہ کی اکثر دفعات میں اس نظریہ کی تطبیقات ملتی ہیں (دفعات ۱۱۹۸-۱۲۱۲)۔ اسی طرح قدری پاشا مرحوم نے اپنی کتاب الاحوال العینہ میں اس نظریہ کی بعض تطبیقات بیان کی ہیں (دفعات ۵۹-۵۶)۔ ۱۹۴۸ء میں اپنے حق کے استعمال میں ظلم و زیادتی کے ارتکاب کے اس نظریہ کو عجیباً کہ وہ شریعت میں ہے، مصر میں داخل کیا گیا ہے

**اسلام کا نظریہ ملکیت اور یورپی ماہرین قانون** | یورپ کے ماہرین قانون میں سے جو لوگ اسلام کے نظریہ ملکیت، اس کے

مقاصد اور انفرادی حقوق کے استعمال پر اس کے عائد کردہ تودے سے متاثر ہوئے، ان میں سے ایک، ڈائریکٹس پروفیسر دوہی ہیں۔ موصوف ایک عرصہ تک قاہرہ میں لاکالج کے پرنسپل رہے تھے۔ اور ظاہر ہے اس دوران میں ان کا مصر کے علماء و فقہاء سے ملنا جلنا رہا۔ پروفیسر دوہی نے اپنا یہ مکمل اجتماعی "اجتماعی کفالت" کا مشہور نظریہ پیش کیا ہے۔ اس ضمن میں وہ ملکیت کی یہ تعریف کرتے ہیں کہ وہ ایک اجتماعی عمل ہے۔ میدان ازاں انھوں نے اس کی بالکل اسلامی نقطہ نظر کے مطابق تشریح کی ہے۔ پروفیسر موصوف کا یہ نظریہ مغرب میں خوب مقبول ہوا۔ ۱۹۱۳ء میں جب روس میں "انقلاب اکتوبر" ہوا، تو ملکیت کے بارے میں بالٹوکیوں کے اپنے جو نظریے تھے، وہ حقیقت واقعی کے سامنے نہ ٹھہر سکے اور وہ انھیں روس کے اس وقت کے حالات میں منطبق کرنے میں ناکام رہے۔ انقلاب کے پانچ سال بعد لینن جو رہو گیا کہ وہ بعض بورژوائی قوانین ملکیت کو بحال کرے تاکہ ان کو شیوہت کی منزل تک پہنچنے سے پہلے کے عبوری دور میں نافذ کیا جائے۔ اے۔ ن۔ اے۔ پی۔ ریواکناک پالیسی کا نام دیا گیا۔ لینن نے اپنی اس پالیسی کی تشکیل میں پروفیسر دوہی کی خبروں سے استفادہ کیا۔ اس کا وہ بہت سے روسی ماہرین قانون نے اعتراف کیا تھا۔ لیکن بعد میں وینے ان تحریروں سے پھر گئے ہیں (۲۹)۔ لینن کے اس قانون کی پہلی دفعہ یہ ہے کہ یہ قانون شہری حقوق کی حفاظت کرتا ہے، سوائے ان حالات کے جب کہ انھیں اجتماعی و اقتصادی اغراض کے علاوہ استعمال کیا

لیکن اس سب سے قطع نظر جس کی بنا پر اسلامی شریعت اور روایت روس کے قانون کی اس دفعہ میں شائبہ پائی جاتی ہے اس سے جو نتائج نکلے وہ ایک دوسرے سے شائبہ نہیں دیکھتے۔ اور اس کی وجہ یہ ہے کہ روس کی بالشویک سرزمین اسلامی حکومت کے لئے سازگار نہیں ہے جیسے کہ وہ زائدہ نظر جس سے روس منسلک کو دیکھنا ہے، شریعت اسلامی کے زائدہ نظر سے متعلق ہے۔ یہاں اہل نفعہ نظریہ ہے کہ ملکیت کی کال حفاظت کی جائے جبکہ بالشویک نظریہ بالکل علی العکس ہے۔ وہ سرے سے ملکیت کا ہی انکار کرتے اور اسے مٹا دینا چاہتے ہیں۔ لیکن بعد میں جب انھیں حقائق واقعی بخیر و کرے ہیں، تب وہ ملکیت کو اس شرط کے ساتھ تسلیم کرتے ہیں کہ اس کا استعمال اجتماعی و اقتصادی اغراض کے لئے ہو۔

بہر حال یہ بات قابلِ بحافہ ہے کہ ۱۹۲۳ء میں پیش کی ہوئی لینن کی عارضی ایکٹیم اب ایک مستقل حقیقت اختیار کر گئی ہے۔ لینن کے بعد روسی لیڈروں نے اس میں اور بھی ترمیم سے کام لیا ہے اور اس طرح ہر ستر سال میں بالشویک نظام میں ناکامیوں سے پردہ جلا اٹھا جا رہا ہے۔ کچ ایک شخص پوسٹ وٹوک کے ساتھ کھنے کا حق رکھتا ہے کہ اس وقت کا ملکی روسی نظام انکس کے بالشوزم سے بے حد جدا ہے۔ اور وہ وقت دور نہیں ہے جب شیعویت کے خواب کو آخری شکست نصیب ہوگی کسے خبر ہے کہ یہ عبید زین نواز سے گزرتا ہوا قانون ناکامیوں کے نتیجے میں اس اسلامی طرز فکر کی کو نہ اپنا لے جس کا بیج بہر حال اس کے ذہن میں پڑ چکا ہے لکھیا ہوا نوہ اسلام کے مخدوں میں سے کوئی انوکھا سحر نہ ہوگا۔ ————— بانی

## حوالے

- ۱۔ مضمون میں ماثیوں کے نشانات (دھند سے) حوالوں کیلئے ہیں۔ اس قطع کے حوالے بیچ ذیل ہیں
- ۲۔ ایما الدائمین و مملوکھو امواکم علیکم حرام ای ان تلقوا ربکم حکومتیہ مکمل حد: او حکومتہ شہر کم حد: ا۔
- ۳۔ لوگو بے شک تمھارے خون اور تمھارے اموال تم پر قابلِ حرمت ہیں یہاں تک کہ تم اپنے رب سے کویا بھی یہ قابلِ حرمت جیسے دن اور جیسے یہ ہینز) ۴۔ من قتل دون ماله فهو شهید (اخر حدیث شیخان) (جو اپنے مال کی حفاظت میں اور جا
- ۵۔ نہیں ہے) ۶۔ والشارف والشارفہ فاطموا ابیہما اجزاء جا کسبیا۔ نکالا من اللہ والقرآن: المائدۃ، (جو تک کہنے والہ ہوا وہ حرمات کا کٹ کاٹ دویہ سزا ہے التعلیٰ طرن سے ان کے اس فعل کی جو انھوں نے کیا)
- ۷۔ من قطع ماله من غیر حق لقی اللہ من قبل وهو علیہ غضبان۔ (مسند امام احمد) جس نے



صرف سائل کا شرک ہونا ہی کافی نہیں ہے بلکہ ان سائل کے لئے جدوجہد کے بارے میں سب کا  
 اندازہ ٹھیک ہی ہونا چاہیے تو یہ ایک معقول بات ہوتی، اور اس بنا پر جمعیت اگر مفید کر دیتی تو  
 اس کو طاعت نہیں کی جا سکتی تھی۔ لیکن اس نے اس جرأت اور صاف گوئی کے بجائے یا اس لئے  
 کہ رہنما یاں جمعیت کے ذہن میں یہ نظر باقی بات اس وقت مضبوط شکل میں تھی ہی نہیں اس  
 صاف گوئی کے لئے صحت رکھا جائے) ایک مذہب کی شکل اختیار کی۔ اس نے دل میں عدم اشتراک  
 کا تہیہ رکھا اور اس پر عمل کیا، لیکن اوپر سے اشتراک پر رضامندی کا لبادہ بھی اوڑھ لیا اور  
 کوشش یہ کی کہ اس لبادے کو اس پر اتارنے کی ذمہ داری دوسرے اپنے سہلے لیں، لیکن جب یہ  
 نہوا تو سنی فطلی کا اعتراف کرتے یا اسے بنا ہونے کے بجائے اس انداز سے اپنا دامن چھڑایا کہ نہ تو  
 ملت کے اندرونی مصراع کی کوئی پردہ کی اور نہ خارجی نواکتوں کا کوئی لحاظ!

بہر حال جمعیت نے مجلس سے علیحدگی اختیار کر لی، اور چاہے اسے صرف برسرِ اقتدار گروہ کی  
 علیحدگی کہا جائے لیکن جب تک وہ گروہ برسرِ اقتدار ہے، جو آج ہے، یہ جمعیت ہی کی علیحدگی  
 کہلائے گی اور اس صورت میں مجلس کی وہ ”کُلِّ ملت نامتدہ“ حیثیت باقی نہیں رہ جائے گی جو  
 اس کا بنیادی تخیل تھی۔ اس لئے ضروری ہے کہ ارکانِ مجلس معاملہ پر از سرِ نو غور کریں۔ مجلس جو تمام  
 مسلم جماعتوں میں اشتراک عمل کا پلیٹ فارم بننے کے عنوان سے قائم ہوئی تھی، اس کے لئے یہ ہرگز  
 مناسب نہیں ہو گا کہ کوئی جماعت اسے حریت کی نظر سے دیکھے، جیسا کہ جمعیت کی طرف سے یہ صورت  
 پیدا ہو چکی ہے اب تو مجلس اپنے بنیادی تخیل میں ترمیم کر کے اسے محض اپنی موجودہ محدود حیثیت  
 کے مطابق بنانے پر اکتفا کرے۔ یا بالکل کسی نئے تخیل پر اس کی از سرِ نو تنظیم کی جائے۔ یہ تخیل کیا ہو؟  
 یقیناً یہ مسئلہ بہت قابلِ غور ہے۔ مگر دونوں میں سے ایک بات بہر حال جو نا ضروری ہے۔



# حضرت شاہ ابوالرضا محمد فاروقی دہلوی

## حالات — ملفوظات — مکتوبات

(از) مولانا نسیم احمد فریدی امر دہلی

پچھلے دنوں مجھے مکتوبات شاہ ابوالرضا محمد کا ایک قطعی نسخہ برائے مطالعہ دستِ یاب ہوا۔ اس مجموعہ میں ۴۴ مکتوبات ہیں۔ ان میں سے اکثر مکتوبات نے مجھے بہت متاثر کیا۔ میرا دل ارادہ تو یہ تھا کہ ان مکتوبات پر ہی ایک مقالہ لکھوں، بعدہ مناسب یہ معلوم ہوا کہ پہلے حضرت شاہ ابوالرضا محمدؒ کے حالات لکھوں۔ حالات کے بیان کرنے میں اختصار کا لحاظ رکھنے کے باوجود اتنے صفحات ہو گئے جتنے صفحات میں مکتوبات پر تبصرہ کرنے کا قصد تھا۔ اچھا ہوا کہ اس بہانے اس عظیم شخصیت کے ذکرِ خیر کی سعادت نصیب ہو گئی جس نے میدانِ تسلیم و رضا میں گامزن ہو کر اور راہِ نعتِ درویشی اختیار کر کے ایک مثالی نمونہ قائم کیا۔ جس نے اپنے نقشب گرو سے محفلِ فقر اور بزمِ تقصوت کو گراما دیا، جس نے اپنی تمام عمر، توکل و استقامت کے ساتھ ساتھ اتباعِ سنت میں گزار دی جس نے دہلی اور اطرافِ دہلی کے تشنگانِ معرفت کو مسجدِ فیروز آباد کے ایک تنگ و تاریک حجرے میں بیٹھ کر سیراب کیا۔ سچ پوچھئے تو حضرت شاہ عبدالرحیم دہلویؒ پر براہِ راست اور حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ پر بالواسطہ اس ذاتِ ستودہ صفات کے فیوض و برکات کا نمایاں اثر پڑا اور ان دونوں شخصیتوں کی تعمیر میں اس دردِ پیشِ حق آگاہ کی سیرت کو بھی بہت کچھ دخل ہے۔ میں نے یہ حالات انھاس العارفین، نزہۃ الخواطر جلد (۱) حیاتِ دلی اور مزاراتِ اولیاء دہلی سے اخذ کر کے

ایک خاص ترتیب کے ساتھ مرتب کیے ہیں۔

حضرت شاہ ابوالرضا محمد دہلویؒ، حضرت شیخ وحید الدین فاروقی شہیدؒ کے صاحبزادے اور حضرت شاہ عبدالرحیم دہلویؒ کے برادر کلاں تھے۔ آپ غالباً ۱۰۴۵ھ یا ۱۰۴۶ھ میں پیدا ہوئے۔

حضرت شاہ دلی اللہ محدث دہلویؒ نے ایک متعلیٰ رسالہ شوارق المعرفۃ اپنے عم بزرگوار کے حالات میں لکھا ہے جو بایک قلم سے ساٹھ صفحات پر مشتمل ہے اور انفاس العارفین میں شامل ہے۔ اس میں حضرت شاہ ابوالرضا محمدؒ کے حالات، لطوفات، کرامات، کچھ مکتوبات اور بعض سادات درج ہیں۔ حضرت شاہ دلی اللہ محدث دہلویؒ نے اپنے عم محترم کا زمانہ نہیں پایا، اس لیے کہ وہ آپ کی پیدائش سے بارہ سال پہلے اس عالم فانی سے رخصت ہو چکے تھے۔ اسی بنا پر آپ نے عم محترم کے سوانح و لطوفات لکھنے سے پہلے تصریح فرما دی ہے کہ مجھے یہ واقعات ایک دو واسطوں سے پہونچے ہیں، چنانچہ شوارق المعرفۃ کہ اس عنوان سے شروع فرمایا ہے۔

”متم ثانی در احوال معارف مآب امام الطريقة والحقیقہ..... محذورنا مولانا شیخ ابوالرضا محمدؒ“

تم اول میں اپنے والد ماجد حضرت شاہ عبدالرحیمؒ کے وہ احوال و لطوفات تحریر فرمائے ہیں جن کو اکثر و بیشتر براہ راست اپنی آنکھوں سے دیکھا اور اپنے کانوں سے سنا ہے۔ شوارق المعرفۃ میں شیخ ابوالرضا محمدؒ کی تعلیم کے متعلق کوئی تفصیل نہیں ہے۔ تعلیم جس سے ان کے تمام اساتذہ اور تمام کتب درسیہ کا پتہ چلتا ہے، اس کا نام معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے حافظ نصیر دہلویؒ سے (جو محدث شاہجہانی کے بڑے جید عالم تھے) اور حضرت خواجہ عبید اللہ مرحوم خواجہ خردؒ ان حضرت خواجہ بائی بانسہؒ سے تعلیم حاصل کی۔ اس موقع پر حضرت شاہ صاحبؒ نے یہ بھی تحریر فرمایا ہے۔

”فی الحقیقۃ علوم ایشان ہمہ در بیہ بود“ یعنی در حقیقت ان کے تمام علوم در بیہ لگتی تھیں۔

**تحریر و توثیق** | تعلیم سے فراغت کے بعد کچھ عرصے اپنے والد ماجد شیخ وحید الدین شہید کے حکم سے ایک امیر کبیر کے دربار میں ملازم ہو گئے۔ وہاں آتے جاتے رہے۔ آخر کار، تحریر و توثیق اور توثیق کلمی کا غلبہ ہوا اور یہ ملازمت چھوڑ دی۔ بعد ازاں مسجد فیروز آباد کے ایک حجرے میں مہک پوری زندگی گزار دی۔

**رفیقہ حیات کی** | حضرت شاہ صاحب تحریر فرماتے ہیں کہ مجھے شہرت و قوت اثر کے ساتھ یہ بات پہنچی ہے کہ علم بزرگوار نے جب راہ فقر کو اختیار کیا تو اپنی اہلیہ محترمہ سے فرمایا کہ اے رفیقہ حیات ہم نے جس راستہ کو اختیار کیا ہے وہ ایک تنہا گزار راستہ ہے، یقیناً اس راہ میں جو تکالیف پھیلنی پڑیں گی وہ سخت بھر خراش اور جان گھٹا ہوں گی، مگر ہم نے تو اب یہ فیصلہ کر لیا ہے کہ اس راہ کو مصائب و تکالیف کی وجہ سے نہیں چھوڑیں گے۔ اب تمہارا مسئلہ رہ جاتا ہے، اس کے بارے میں یہ کہنا ہے کہ ہماری حالت فقر و درویشی کے باوجود، لذیذ غذاؤں اور عمدہ لباسوں سے قطع نظر کہ اگر ہماری رفاقت منظور کرو تو فیہما، ورنہ تمہیں اختیار ہے۔ اس نیک بخت دیندار اور وفا شعار بیوی نے یہ سن کر اپنے تمام زیورات اتار دیے اور معمولی لباس پہن کر اپنے شوہر کی رفاقت کا عہد کیا۔

**پیر و مرشد** | آپ نے راہ سلوک کو کس کی رہنمائی میں طے کیا؟ اور آپ کے پیر و مرشد کون تھے؟ اس سلسلے میں حضرت شاہ صاحب کے بیان سے جو معلوم ہوتا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ آپ ادیبی الشرب تھے، براہ راست اس حضرت علی الشہید علیہ السلام حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی رحمہ اللہ علیہ کے روحانی فیوض حاصل کیے تھے۔ یہ بھی لکھا ہے کہ علم بزرگوار خود یہ بات فرمایا کرتے تھے کہ ایک درویش تھے جو حضرت شیخ تاج الدین سنبل کے خلیفہ تھے اور حضرت خواجہ خرد کے پاس آیا حالیا کرتے تھے۔ ان کے حالات بہت اچھے تھے، ایک دن حضرت خواجہ خرد نے اپنی ایک مجلس میں یہ فرمایا تھا کہ جو شخص طالب معرفت ہو اُسے چاہیے کہ اس درویش سے قلعن بیعت پیا کرے۔ میں بھی اس مجلس میں موجود تھا جب میں نے یہ بات سنی تو میرے دل میں ان بزرگ سے

بیعت ہونے کا تعاقب پیدا ہوا۔ مگر میں نے ان سے معیت نہیں کی۔

جیسا کہ لکھا جا چکا مسجد فیروز آباد کے ایک تنگ حجرے میں آپ کی ہائش  
عمر کے بعد میرا تھی۔ ابتدا میں اکثر ایسا ہوا کہ دُودّ دُودّ میں تین فاقے متواتر آئے۔

فاقوں کے بعد جو کی چند روٹیاں میرا آجاتیں تھیں اور کچھ چھاپہ نصیب ہو جاتی وہ روٹیاں  
محمد جان طمان اور دوسرے غریب معتدین لے آتے تھے۔ ان روٹیوں کو آپ فقراء اور  
مستحقین پر سادھی تقسیم فرمادیتے اور بطور سدرت خود بھی کچھ تبادل فرمالیتے تھے۔

کچھ عرصے تک آپ کے گھر میں چولہا، ہنڈیا، چکی وغیرہ کچھ نہ تھا، پھر اللہ تعالیٰ  
نے ایسا کیا کہ برکت تمام ظاہر فرمائی اور اپنے بندوں کے قلوب کو آپ کی طرف متوجہ کر دیا۔  
چنانچہ ایک وسیع حویلی آپ کے اہل و عیال کے واسطے تعمیر کرائی گئی اور سہاگ اللہ توسیع مدق  
کا انتظام بھی ہو گیا۔

امراء و ملاطین سے کناہہ کش رہتے تھے حتیٰ کہ حضرت عالمگیرؒ جیسے دیندار  
استغفار بادشاہ کو بھی باوجود ان کی درخواست کے اپنی ملاقات کا موقع نہیں دیا۔

غرض کہ امراء و رؤسا کی طرف ان کو بالکل التفات نہ تھا ان کے دایا بھی بڑی شکل سے  
قبول فرماتے تھے۔ البتہ مخلص غبار کے معمولی دایا جلد شرف قبولیت حاصل کرتے تھے۔  
چنانچہ کفیش و وزی کرنے والے اور آٹاپیسے کی محنت کرنے والے یا اسی قسم کی محنت مزدوری  
کرنے والے غریبوں کے چار یا پانچ پیسے بھی بڑی خوشی سے قبول فرمالیتے تھے۔

حضرت شاہ صاحبؒ کی تحریر کے مطابق آپ قوی العلم، فصیح اللسان  
سیرت و صورت عظیم الودع، وسیع المعرفہ اور نرم زبان بزرگ تھے۔ آپ کا

قد لانا، بدن پھر پرا تھا، رنگ میں سرخی و سبیدی کے ساتھ ایک نرم کی ملاحظہ بھی تھی۔  
دائری گنجان نہیں تھی۔ رخساروں پر گوشت اس قدر کم تھا کہ چہرے کی تمام رگیں ابھری  
ہوئی نظر آتی تھیں۔

آپ ہر جمعہ کو بعد نماز جمعہ وعظ فرمایا کرتے تھے وعظ کا طریقہ یہ تھا کہ  
وعظ و درس شریعت میں تین حدیثیں زبانی پڑھتے تھے۔ خوب ٹھہر ٹھہر کر۔

ان احادیث کے پڑھتے وقت مجلس جمع کی ہر جانب نگاہ رکھتے تھے، پھر ان حدیثوں کا فارسی زبان میں ترجمہ کرتے تھے۔ بعد اس زمانہ کی اردو میں بھی ترجمہ فرماتے تھے اور ان احادیث کے متعلق جو مناسب ضروری تشریحات ہوتی تھیں ان کو بھی بیان فرماتے تھے مگر اعتدال کے ساتھ۔ یعنی تشریحات میں نہ زیادہ طوالت ہوتی تھی اور نہ بہت زیادہ اختصار و ایجاز ہوتا تھا۔ حضرت شاہ صاحبؒ نے اگرچہ تفسیر سراج نہیں فرمائی مگر قرینے کی دلالت سے گمان غالب یہ ہے کہ کل تقریر اردو ہی میں ہوتی ہوگی۔

شروع شروع میں ہر علم کا درس دیتے تھے اور طالبانِ علوم جو دن درحق آپکی اعلیٰ استعداد اور خوبی تقریر کی وجہ سے آپ کے حلقہٴ درس میں شامل ہوتے تھے۔ آخر میں فقط دو کتابوں کا درس دیتے تھے بیضاری اور مشکوٰۃ المصابیح۔ باقی زیادہ وقت توجہ الی اللہ اور خاص مریدین سے معارف، بیان کرنے میں گزرتا تھا۔ وحدت وجود کے قائل تھے اور اس مضمون میں بقول حضرت شاہ صاحبؒ ”تھقین عظیم“ رکھتے تھے۔ اپنی مجالس میں صوفیائے کرام کی باریک باریک باتوں کی تفسیر و وضاحت بھی فرمایا کرتے تھے۔

**جذبۂ اتباع سنت** | غلبہٴ عشق اور سلک توحید و جدی کے ساتھ ساتھ اتباع سنت کا بھی انتہائی خیال رکھتے تھے۔ چنانچہ حضرت شاہ صاحبؒ تحریر فرماتے ہیں کہ جب آپ مسجد میں داخل ہونے کا ارادہ کرتے مسجد کے باہر کھڑے ہو جلتے پہلے پائیاں پاؤں جوتے سے نکالتے اور بائیں جوتے پر پائیاں پاؤں رکھ کر پھر پائیاں پاؤں مسجد میں رکھتے تھے۔ مقصود اس سے یہ تھا کہ ان دونوں حدیثوں پر عمل ہو جائے جن سے یہ طریقہ ثابت ہوتا ہے۔ ایک مقام پر حضرت شاہ صاحبؒ تحریر فرماتے ہیں ”حضرت اثنائاً چنداں عقیدہ بود کہ هیچ ادب و سنت از ایشان ترک نمی شد الی آخر العمر“ یعنی آپ شریعت کے اتنے پابند تھے کہ آخر عمر تک کوئی سبب علی اور سنت طریقہ آپ سے ترک نہیں ہوا۔

**غلبہٴ دل و احتیاط** | حضرت شاہ صاحبؒ، شیخ مظفر دہلویؒ کی زبانی بیان فرماتے

ہیں کہ اوائل میں جب میں رہنمائی کی خدمت میں آتا تھا تو مصری کے کچھ کوزے دیے کے طور پر لے آتا تھا۔ حضرت ان کو قبول نہیں فرماتے تھے صرف اس احتیاط کی بنا پر کہ دیہات و قصبات کے رؤساء کی بیع و شراعت قانون شرعی کے مطابق نہیں ہوتی۔ اسکے بعد میں نے یہ کیا کہ یہ دیہ آپ کی خدمت میں پیش کرنا موقوف کر دیا، البتہ آپ کے بچوں کو مصری کے کوزے ملنا شروع دیتا تھا۔ ایک بار ایسا ہوا کہ میں نے جب معمول بچوں کو کوزے دیئے بچے ان کو زوں کو لے کر آپ کی خدمت میں چلے گئے، آپ نے ان میں سے کچھ تبادل فرمایا ابھر ایک دن میری طرف مخاطب ہو کر ارشاد فرمایا کہ ہم نے تمہاری لائی ہوئی مصری کھا لی تھی۔ اب ہم نے تو رعایتِ زائدہ سے دست کشی کر لی ہے آئندہ جو ظاہر شرع کا حکم ہوگا اسی پر عمل کریں گے۔

**کراماتِ روشن ضمیری** حضرت شاہ صاحبؒ نے آپ کی کرامات بڑی تفصیل سے لکھی ہیں اور روشن ضمیری کے بھی کئی واقفے بیان فرمائے ہیں۔ یہاں ان سب کا احاطہ مقصود نہیں، صرف ایک واقعہ اس سلسلے میں لکھا جاتا ہے۔

حضرت شاہ صاحبؒ تحریر فرماتے ہیں کہ حافظ عنایت اللہ نے مجھ سے بیان کیا کہ ایک شخص جو بڑا جید فاضل تھا اور محاذِ دیناظرہ میں بھی پوری مہارت رکھتا تھا۔ (اور جس کی سکونت غالباً دہلی کے باہر کہیں کی تھی) — مجھ سے ایک دن کہنے لگا کہ میں نے شہرِ دہلی کے علماء و فضلاء کو آزمایا، یہاں کوئی بھی ایسا نہیں ہے جس پر میں حاکم نہ آیا ہوں۔ میں نے اس سے کہا کہ کبھی تم مجلسِ شیخ ابوالرضا محمدؒ میں بھی حاضر ہوئے ہو؟ اُس نے جواب دیا کہ میں نے سلسلہ کے شیخ ابوالرضا محمد عوام کے سلسلے میں تفسیرِ حسینی کا وعظ کیا کیا کرتے ہیں اور اس سے زیادہ ان کا مبلغِ علم نہیں ہے۔ میں نے کہا ایسی بات نہ کہو ان سے ملاقات تو کرو، چنانچہ وہ جمعہ کے دن مجلسِ وعظ میں آیا، وعظ کے بعد اس کے دل میں یہ آیا کہ ان سے مناظرہ کروں، حضرت نے اس وقت اس کی جانب ایک خاص توجہ فرمائی، اس توجہ کا ہونا تھا کہ اس کا عجیب حال ہو گیا صرف دھوکا کوئی قاعدہ تک اس کے حلقے میں نہ رہا دیگر علوم کا تو کیا ذکر ہے۔ اس نے جب اپنا یہ حال دیکھا تو مذمت کے ساتھ اٹھا بیٹا زندہ



(۷) فرمایا۔ اگر کسی کو اہل منکر کا ترکب دیکھو تو جان لو کہ یہ بھی ارادہ الہی کے بغیر نہیں ہے۔ لیکن اس شخص کو نصیحت و تذکیر بھی ضرور کرنی چاہیے۔ فان الذکر یمنفع المؤمنین اس لیے کہ نصیحت و تذکیر مومنین کو نفع پہنچاتی ہے۔ اب جہاں تو میں سے ایک کو نفع پہنچے۔ بالکل ایسا سمجھو کہ کسی کی کمینہ بھاگ جائے اور وہ ہر کوچہ و بازار میں آواز لگائے۔ اگرچہ کمینہ کسی ایک جگہ موجود ہو اور اس کی خبر بھی ہزاروں سننے والوں میں سے کوئی ایک ہی لائے۔

(۸) فرمایا۔ ایک فاضل نے ایک صوفی سے دریافت کیا کہ صوفیاء اتنی ریاضات اور اتنے مجاہدات کیوں کرتے ہیں؟ صوفی نے جواب دیا کہ اگر تجھ سے کہا جائے کہ اتنی محنت کرے گا تو تجھے سلطنت مل جائے گی یا بادشاہ تیرے پاس آئے گا۔ پھر تو محنت و مجاہدہ کرے گا یا نہیں؟ فاضل نے کہا کہ ایسی صورت میں تو ہر کوئی محنت و مجاہدہ کرے گا۔ صوفی نے کہا کہ بسبب ریاضات و مجاہدات حضرت جن با عظمت الوہیت خانہ قلوب صوفیاء میں جلوہ گر ہو جاتے ہیں، پھر وہ ریاضات و مجاہدات کیوں نہ کریں؟

(۸) اذا تخیرتہم فی الامور فاستعینوا باصحاب القبور۔ (یعنی جب تم امور دنیا میں متحرر و پریشان ہو جاؤ تو اصحاب قبور سے استعانت کرو) اس مقولے کے بآئ میں فرمایا کہ اس کا یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ احوال موتی کو یاد کرنا اور ان سے عبرت حاصل کرنا۔ امور دنیا سے توجہ کو ہٹا دیتا ہے اور شکر معاش کو مضحک کر دیتا ہے (لہذا قبر کا دھیان فکر دنیا کو کمزور کرنے کا بہترین ذریعہ ہے)۔

(۹) فرمایا۔ لوگوں کے اولیاء سے انکار کا ایک بڑا سبب شرکت مکان ہے کہ ایک محلے میں یا ایک شہر میں سکونت رکھتے ہوں اور شرکت زمان بھی ایک سبب ہے کہ ہمہر و معاصر ہوں۔ اور شرکت نسبت بھی ایک سبب ہے کہ وہ دلی عزیزوں میں سے ہو۔ عوام اکثر اس شخص کے متفقہ ہوتے ہیں جو خدام بہت رکھتا ہو اور عبادت بھی بہت کرتا ہو اگرچہ وہ عبادت زیادہ عجب کے ساتھ ہو۔

(۱۰) فرمایا۔ علم الیقین۔ دھواں دیکھ کر آگ کے وجود پر استدلال کرتا ہے۔



میں یقین براہ راست آگ کو دیکھنا ہے۔ اور حق یقین اپنے اندر آگ کا علم ہوتا ہے۔  
شاہدہ، عین یقین میں ہوتا ہے اور وصول و شہود، حق یقین میں۔

علاوہ مجموعہ مکتوبات کے آپ کا ایک رسالہ ہے جس کا نام اصول الولاية لاصل  
تالیفات النایۃ ہے۔ اس کا ایک قلمی نسخہ اختر کے مطالعہ سے گزرا ہے۔ حضرت

شاہ صاحب نے انفاس العارفین میں اس رسالے کے بھی کچھ اقتباسات درج فرمائے ہیں۔  
حضرت شاہ صاحب تحریر فرماتے ہیں کہ شیخ مظفر ہنسکی ذکر کرتے تھے کہ حضرت  
وفات ایشان فرمایا کرتے تھے کہ ہماری عمر پچاس اور ساٹھ کے درمیان ہوگی۔ جب

حضرت کی عمر پچاس سال سے متجاوز ہوگئی تو مجھے برابر آپ کی وفات کا اندیشہ لگا رہا۔ جب  
آپ کی عمر پچپن سال کی ہوگئی تو مجھے ایک تقریب میں شرکت کے لیے رہتک جانا ہو گیا۔  
چلتے وقت میں نے ہمت کر کے اپنا اندیشہ ظاہر کیا اور اس سلسلے میں استفسار کیا۔ حضرت  
نے قسم فرمایا اور یوں ارشاد فرمایا کہ تم کو وطن جانا چاہیئے۔ اس نکر میں مت پڑو۔  
میں رہتک چلا گیا، میرے پیچھے حضرت کا انتقال ہوا۔ جب رہتک سے واپس آیا تو  
شاہ سعادۃ گلشن دہلوی نے (جو حضرت شیخ عبدالاحدؒ کے مشہور خلیفہ اور ہندستان کے  
معزز شاعر ہیں) مجھے حضرت کے ادخرا یا م حیات کا ایک واقعہ سنایا جس میں حضرت شیخ  
عبدالاحدؒ نبیرہ حضرت مجدد الف ثانیؒ کا وفات سے کچھ دن پہلے ملاقات کے لیے تشریف  
لانا اور دیگر تمام باتیں تفصیل سے بیان کیں۔

پیر بھائیوں نے اس طرح بیان کیا کہ حضرت چند روز پیشتر کچھ کسل اور کمزوری محسوس  
کرتے تھے۔ دو ایک دن پیشتر سے کھانے کی طرف بالکل رغبت نہیں رہی تھی، نیز چیزوں  
سے پہلے سے بھی زیادہ بے تعلقی پیدا ہوگئی تھی۔ کسی چیز کی طرف التفات نہیں فرماتے تھے۔  
وفات کے دن جب نماز عصر کے لیے مسجد میں جانا چاہتے تھے تو اہل خانہ سے ملنے گئے اور

لے شراوق المعرۃ (مذہب انفاس العارفین) سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت شاہ ابوالخیر محمدؒ کی اہلیہ محترمہ  
حضرت شیخ عبدالاحدؒ کی ترقی رشتے دار تھیں۔

وہاں سے اس طرح رخصت ہوئے جیسے کہیں سفر پر جانے کی تیاری کر رہے ہوں۔ نماز عصر پڑھنے کے بعد مقامات حضرت خواجہ نقشبند کو مطالعے کے لیے طلب کیا۔ ایک مرید نے اُس وقت حضرت کے سامنے (تھالی میں) پان بٹس کئے۔ ایک دوپان اس میں سے لے کر کھائے۔ پھر خندان و نادان اپنے حکیمے ٹیک لگائی بس اتنی ہی دیر میں دیکھتے دیکھتے آپ کی روح ماہل پرواز ہو گئی۔

نزع کے عالم میں اپنے بھائی سیدنا حضرت شیخ عبدالرحیمؒ کی طوت اشاہ کیا کہ ان کو بلاؤ۔ کچھ لوگ ان کو ملانے کے لیے کھڑے ہو گئے اور کچھ لوگ یہ گمان کر کے کہ آپ پر غشی طاری ہو گئی آپ کو اٹھا کر گھر تک لائے اس وقت حضرت شیخ عبدالرحیمؒ آگئے۔ دریافت فرمایا کیا بات ہے؟ جب غور سے دیکھا تو معلوم ہوا کہ رُوح مبارک پرواز کر چکی ہے۔ یہ واقعہ مار محرم الحرام ۱۰۱۱ھ کا ہے۔

**مزار** مزارات اولیاءِ دہلی میں ہے کہ آپ کا مزار بی بی فاطمہؒ کے مزار سے آگے جو محلہ کو راستہ جاتا ہے وہاں ہے اور بی بی فاطمہؒ کا مزار قلعہ کمنہ کے رستے سڑک کے دائیں طرف جو مسجد مدرسہ سنگ سُر سے بنا ہوا ہے اُس کے برابر سے گئے راستے جاکر حقوڑی درگاہ خانہ دختوں میں ایک چار دیواری کے اندر ہے۔ (مزار اولیاءِ دہلی ص ۲۲ و ۲۳)

**اولاد** مدفوعات کے ضمن میں شیخ مظفر دہلویؒ کی کے بیان سے قویہ معلوم ہوتا ہے کہ آپ کے اولاد کئی صاحبزادے تھے۔ مگر نام صرف ایک صاحبزادے شیخ محمد فخر العالم کا ملتا ہے جو سب سے بڑے تھے اور جنہوں نے اپنے والد ماجد کے مکتوبات کو جمع کیا ہے۔

(باقی)

لے انفس العزیزین یا میر ہے کہ جن پر میر نے آپ کا تاریخ وفات، آفتاب صیغت۔ سے نکالی۔

گراں دوسے سے مستثنیٰ ہو کر ہوتے ہیں۔ — و شہد اعظم بالصواب

# دربارِ عالمگیری

(از جناب ڈاکٹر سید مصطفیٰ حسن علوی ایم اے (پی ایچ ڈی)

(۵)

ملا عبد السلام دیوبند اور الذکر کو تلمذ اپنے والد بزرگوار سے بھی تھا اور دربارِ عالمگیری  
سے الحاق کے قبل دربارِ شاہجہانی سے ان کے تعلقات یہ ہیں اور وہی زمانہ تھا کہ جب  
غالباً سارہ وغیرہ کی شرح کے قبل یا اس کے ہی دوران میں افضل الدین خاٹائی شروانی کی کتاب  
تحفۃ العارفين کی شرح لکھی تھی، اسی میں حمد و نصرت اور منقبت کے بعد وجہ تصنیف پر روشنی  
ڈالی ہے اور اپنے نام سے پہلے

خوشہ چین خرمن دانای عبد السلام و شیخ کبیر  
لکھنے کے بعد یوں رقمطراز ہوئے ہیں کہ بعضے

دوران و یاران ارجمند

کے بہیم اصرار سے

دریں اودان فرخندہ زمان سعید کہ ہزار و پنجاہ و ہفت ہجری است موافق سنہ  
جلوس بہت میمنت مانوس سلطان ملاطین جہاں خاٹاں خواجہ قطب سیر سلطنت  
آفتاب آسمان خلافت شہنشاہ دی پناہ شہاب الدین محمد صاحبقران ثانی شاہجہاں  
بادشاہ غلاماشر ملکہ و سلطانہ در مدت پانزدہ روزہ از کس بطور و ہمسفرین  
ظہور و حیل و دلو

تھے تو عالم بڑے پاٹے کے اور ان کی موت "موت العالم موت العالم" کی مصداق بنی ہوگی لیکن تذکرہ نویسوں نے سنہ وفات کہیں لکھا نہیں، آثار الکرام میں علامہ سید غلام علی بکرامی نے بس صرف یہ لکھ دیا کہ دیوبند ضلع بارہ بنکی کے رہنے والے تھے، لاہور شریف لے گئے تو اپنے ہم نام ملا عبد السلام لاہوری سے علمی استفادے کے اس کے بعد یہ عہد شاہجہانی چندے پر منصب افتا عسکر نامور مگر دید  
عہد عالمگیری سے انصاف اور شاغل کا تذکرہ نہیں کیا۔

## شیخ عظمت اللہ کا کوروی

ملا عظمت اللہ ان کے والد ملا عزیز اللہ یہ قصبہ کا کوری مضافات لکھنؤ کے رہنے والے تھے، ان کو بار عالمگیری میں خاص تقرب حاصل ہوا یہ اپنے عہد کے ممتاز علما میں شمار ہوتے رہے۔ خدا داد ذہانت اور قوت حافظہ میں ان کی نظیر کم ہی تھے، علوم دینیہ اور خاص کر فقہ اور جزئیات فقہ میں ایسے حامی تھے کہ عالمگیری نے اپنی بیٹی زیب النساء کو فقہ کی تعلیم انھیں سے دلائی۔ کتاب چشمہ فیض میں فنی فیض بخش ان کے متعلق رقمطراز ہیں :-

ملا عظمت اللہ کہ فضیلت پر جستہ ہی داشت نواب زیب النساء بیگم بنت عالمگیر  
و اسائل فنی تعلیم می فرمود و اس حوٹی موسومہ بہ پرانی حوٹی کو سالی از خشت پختہ  
بود جانی خان در عہد اصف الدولہ خشتاے آن را بردہ بعد از ان شیخ ظہیل علی  
از خاتم درست کرد و ملا شریک در تصرف فرزند ان شیخ غلام نبی مرحوم ست  
احداث کردہ ملا عظمت اللہ بود۔

اس کے علاوہ جو اہل الانشا میں شیخ غلام مرتضیٰ کے ان کے متعلق یہ الفاظ ہیں :-  
"ملا عظمت اللہ توسل از سرکار زیب النساء بیگم عالمگیر بادشاہ گرفتہ بود  
نواب محمد یار خان سپہ سالار کو از علماء و دربار شاہی بود میں شفقتاً و عطوفت بلا  
مرحوم می کرد چنانچہ خدمت فرج داری و امانت سرکار خیر آباد و معاملات دیگر  
تو جہاں توش بنام سپہ سالار جبار اللہ مقرر و مفعول گشت۔"

## ملا جارا اللہ

ان کی تعلیم و تربیت علاوہ دیگر سرآمد روزگار علماء و فضلاء کے اپنے والد بزرگوار مسلمان حضرت امیر اساتذہ و زیب النساء و خیر عالمگیر سے ہوئی اور ان کی نشو و نما شاہانِ دہلی کی دیواری فضاؤں کی سنت کش ہے، قسمت کے بڑے یا دور تھے سن رشتہ ہی سے بڑے عہدوں پر فائز رہے۔ انھیں منظم الملک کا خطاب عالمگیر نے دیا اور شاہی مصالح کی دیکھ بھال کے صلہ میں ہفت ہزاری کے منصب پر فائز رہے، ان کو ترخانی پوزیشن بھی حاصل ہوئی اور اس پوزیشن کی بدولت یہ مختلف ٹیموں سے مستثنیٰ تھے اور انھیں خلعت اور طرح طرح کے انعام اور ایک دافرا سالانہ رقم برابر خزانہ شاہی سے ملتی رہتی تھی۔ قدیم ترکوں کا ایک اعزازی لقب تھا، ترکو کے لفظی معنی امان نامہ یا نہایت کے تھے۔ یہ بات بھی ذہن نشین رہے کہ عالمگیر اپنے آباد اجداد کی روش کے خلاف خطابات دینے میں بہت ہی سخت اور محتاط تھا اور چھان بین کی جائے تو پتہ چل سکتا ہے کہ اس کے زمانے میں سوائے غیر معمولی خدمات والوں کے دوسروں کے لیے یہ عنایتیں خالی خیال ہی ہوئی ہیں لیکن ملا جارا اللہ کی رفعت شان کی یہ ایک دلیل ہے کہ ان کو سب طرح کے خطابات و انعامات سے نوازا گیا، کشف التواری میں میر شاہ تراب علی لکھتے ہیں :-

”شیخ جارا اللہ منصب دار بادشاہی و سالدار صاحبِ فیل و سوار شہزادہ و زیادہ تر

از پدر خود صاحب اقتدار نامدار شہزادہ“

انھیں جاگیر میں منصب ہونہ ملا تھا اور دہلی ہی جارا اللہ نگر نام سے ایک جی بی بی بھی تھی جب چلتے اور سفر کرتے تھے تو توپوں کی سلامی دی جاتی اور ایک بڑی تعداد خدم و ختم کی ہوتی تھی، چنانچہ چشمہ فیض میں منشی فیض بخش کا بیان ان کے متعلق یہ ہے۔

”منصب ہونہ کو متصل باڑی ست در جاگیر او بود .... حالادیران ست .... چہار

زنجیریں دھار ضرب توپ باخوبی داشت و دہ ہزار سوار و پیادہ لازم رکاب ادا ہونہ  
..... افغانہ طبع آباد..... کہ نواب بھی گویا نیندند و افغانہ رومار و رام نگر و عالم نگر  
ہمیشہ رفیق و نوکر او ہونہ۔

اثاث البیت کی وہ فراوانی تھی کہ اپنے گھر پر اس کے رکھنے کی گنجائش نہ پائے دوسری  
جو ملی تعمیر کرائی۔

جوں در جو ملی گنجائش خود و سامان خویش یافت جو ملی دیگر در مقابل اس صوبہ برنج  
اور بھداندن ان جو ملی و دیوان خانہ وسیع و رفیع مشعل پر امنکے متعددہ و دواۓ  
بزرگ کہ تین با محارمی در آئید و بالائے اس باہد دی خوبصورت خوش ترکیب پائیں  
اس طویلہ مہمان و بیرون اس بلو خانہ و بازار بادشاہانے پختہ بحال استحکام  
پیا نہادہ۔

یہ بڑے صاحب دل محیر اور نیا من تھے جو اہر الانشا میں منشی غلام مرتضیٰ سے ان کی  
نیاضی پر یہ ریمارک ہیں۔

شیخ فیاضے بود کہ باغریبان و آقا سب ملی قدر مراتب سلوک و مراعات  
می نمود و اپان و درم بر قوم و مردم برادری تقسیم می نمودند... و مردم برادری  
از کوچک و بزرگ محروم نگذاشت..... مردم بغیاضیں منصبیا برداشتند و  
خوش زندگی کردند۔

اس صاحبِ حشمت شخصیت اور اس ذات پر شکوہ کی یاد چند باؤں پر ہے یا چند  
صحیفوں میں، اس کے علاوہ ان کے بنا کردہ قلعہ کے کچھ حصے باہد دی محل اور ایک مسجد  
سے باقی ہے، باقی ہے نام اللہ کا۔ اس کے علاوہ ایک فردلی جس کے دست پر جواہرات  
جڑے ہیں اور میان پر اعلیٰ قسم کی مینا کاری موجود ہے۔ ان کی قبر قصبہ کا گوری کے تنگیہ  
بے نوشاہ میں اسپتال کی عمارت کے مضافات میں اب تک ہے اور بذاتِ حال سے اپنی  
دیوانی کا مرثیہ پڑھ رہا ہے اور گویا گزرنے والوں سے کہہ رہا ہے۔

فاخر طے جلیں تربتِ ترخان پہ نوا ان سے عذ بھی جو فرصت گئی کہ تو گھبراؤ

لیکن بایںہمہ لوگ پاس سے گزرتے ہیں اور کسی کو توفیق نہیں ہوتی، یہی شخصیت وہ شخصیت  
یعنی کہ بقول صاحبِ جواہر الانشا۔

”در عمد عالمگیر بادشاہ پہنچ کار بے مضابطہ از خطاب و سواری فیل و پاکی جہالو  
و عطائے سرترج مرغی شد واحدے را جمال دیارائے نہ کہ از مرکز اعتدال و  
مرتبہ خود پایرون گذارد و کارے غلات مضابطہ نہاید لیکن شیخ جبار الشہ از حضور  
بادشاہ بہ منصب و جاگیر سرگزازی می داشت و عطائے پاکی جہالو دار و سرترج  
مرصع شدہ امور بہ سواری میں بود و ہم ہفت ہزار سواری دیدارہ بہر سطح خود نوکر گرفتہ  
عمل محالات متعلقہ می نمود و سامان کاری دادہ“

## مولوی حکیم عبداللہ

عمد عالمگیر کی نامور شخصیتوں میں سے ہوئے ہیں، دربار سے تعلق بھی ان کا رہا انھوں نے  
عمر سو سال سے بھی زائد پائی اور عالمگیر کے بعد کے دربار بھی انھوں نے دیکھے کہتے ہیں کہ  
ان کے مزار پر پانی پھرک کے دعائیں لوگ مانگتے اور بارانِ رحمت کے لیے ہاتھ اٹھاتے  
تو بادشہ ہو جاتی۔ ان کا مزار قصبہ کا کوئی کے ایک محلہ دلی نگر میں ہے۔ اہل قصبہ ان کے دربار  
قیام وطن میں آتے اور ان کے ملفوظات سے سفید ہوتے یہی جواہر الانشا کے مصنف جن کا  
ذکر صفحہ ۱۰۱ میں ہوا ان کے ارشد تلامذہ میں سے ہوئے ہیں۔ فنِ طب میں کمال رکھتے  
اور ریاضی میں شہرہ آفاق انھیں حاصل ہوا، بڑے بڑے امراء اور نواب زادے زمین اور ملک  
بیابانوں میں ان کا علاج کر کے فائدے اٹھاتے اور انھیں جاگیروں سے نوازتے، یہ کہیں سال  
مضی علم طب کے حصول میں وطن سے باہر رہے اور جب وطن اس مدتِ مدید کے بعد آئے تو  
اعزہ و اثر باکوان کی فریفت کرنے میں دشواری ہوئی، ان کی فرست اور رسائی دماغ کا یہ  
نالم تھا کہ ایک شخص ان کے سامنے سے گزرا جو نگاہ پر اچھا خاصا تھا آپ پاس والوں سے اس کو  
پہچاننے لگے کہ آپ لوگ اس متحرک مرد سے کو دیکھ لیں اس میں قوت اور سکت نہیں مگر  
پیش پھر رہا ہے، اس کے مرنے کے دن قریب ہی ہیں، چنانچہ ایسا ہوا کہ ایک ہی ہفتہ میں

مرض کا بحران ہوا اور وہ چل بسا، اکثر شخص مرض کے لیے نفی اور قادر بھی نہ دیکھتے اور صوبہ  
 دیکھ کے مرض کو تار لیتے۔ ان کا بیشتر وقت یاد الہی اور کتب حکمت کے مطالعہ میں گزرتا، ذات سبب  
 تب دق اور اسہال کبھی کے بڑے بڑے سیدہ علاج کے اور مریضوں کو شفٹا ہوئی، ان کی  
 بے نیازی کا یہ عالم تھا کہ خواہ کیسے ہی ذی ثروت لوگ ان کو علاج کے لیے گھر پر بلاتے مگر  
 وہ کہیں نہ جاتے، ان کے تحفہ تحائف قبول کرنے سے بھی احتراز کرتے، بڑے قانع اور بڑے  
 صابر و صابا تھے۔ شروع شروع شیخ نثار اللہ کھنوی کی ہمراہی میں دہلی گئے اور بعد چندے  
 منصب دار شاہی ہو گئے۔ زمانہ طفولیت ان کا اپنے والد امجد کی نگرانی میں گزرنا خوش نویسی  
 کی مشق حاصل کی اور وقت کے بڑے بڑے خوش نویسیوں پر فوقیت حاصل کر لی۔ فارسی پڑھی تو  
 ایسی کہ اس میں یہ طبعی انھیں حاصل ہو گیا۔ نیز نثر نویسی اور شریعتی میں انھیں پودا پودا امتیاز  
 حاصل تھا ان کے اکثر معاصرین ان کی شاگردی کا دم بھرتے، دست کاری میں بھی امتیاز  
 حاصل تھا۔ لوگ اللہ کی دست کاری کا لوہا مانتے۔ جب یہ سب کچھ حاصل کر چکے والد امجد کے  
 حکم سے علوم عربیہ کی تحصیل میں لگ گئے۔ ابھی متوسطات تک پہنچے تھے کہ والد امجد کا سایہ  
 اٹھ گیا۔ انھیں کے مصافات میں کسی راجہ کے یہاں نوکری کر لی اور ۱۲ برس تک اس راجہ کی صحبت  
 میں عیش و عشرت سے گزرا وقت کی اتفاق سے راجہ علم موسیقی کا برائے نام تھا اس فن سے خود تو  
 واقف تھا ہی اسکے دربار میں بڑے بڑے موسیقی کے ماہر جمع رہتے ان کی دیکھا دیکھی مولوی حکیم  
 عبداللہ کو بھی شوق دان نگیر ہوا اور ۱۳ سو روپے جمع کر کے آلات موسیقی خریدے، خود نہایت ہی  
 خوش گلو، خوش سخن اور خوش گاداز تھے یہ اس کے بعد ہوا کہ ملازمت سے برداشتہ منظر ہر کے گلے لگاواں  
 عیش اناۃ اور گھوڑا ایک بیچ ڈالا اور اس کو بیچ کے فن طب کی کتاب خرید لیں کبھی کبھی دس عدد  
 کے حکماء سے دیکھ لیتے اور ادھر ادھر کچھ پڑھتے رہتے۔ عطامدوں کی دکانوں پر میٹھ کے دواؤں  
 کی ناپ تول اور دواؤں کی پہچان حاصل کرتے رہے اور کہتے ہیں کہ حکیم علوی خاں دہلوی سے  
 انھوں نے رجوع کیا اور فن کے کال نے، جب علم طب سکھنا شروع کیا تو اللہ تعالیٰ سے یہ عہد بھی کر لیا  
 کہ اکثر ہی دوا کر دوں گا۔ علوی خاں نے انھیں بہت سے ذاتی تجربات بتائے، طب میں ان سے کچھ نہ سیکھا  
 اور کبھی کبھی فن طب کے علاوہ دوسرے فنون کے وہ بھی دیتے۔ بعد حصول طب وطن کے گوشہ نشین اختیار  
 کر لی اور علمی اور کتب کو طرح طرح کے فائدے پہنچاتے رہے۔ رحمہ اللہ تعالیٰ۔



ترجمہ

وحید الدین خاں

# لبرل اسلام

مسلمانوں کا جدید تعلیم یافتہ طبقہ نئے دور کے تقاضوں کے مطابق اسلام پر جس نظر ثانی کی ضرورت محسوس کرتا ہے، اس کے تعارف کے طور پر الفت سترن، اپریل ۱۹۶۵ء میں ایک تحریر "لبرل اسلام" کے عنوان سے شائع ہوئی تھی۔ یہ دراصل ستر اصف نعیمی کی کتاب A MODERN APPROACH TO ISLAM کا ایک حصہ تھا، ذیل میں اس کتاب کے چوتھے باب اسلام کی تفسیر (THE REINTERPRETATION OF ISLAM) کا ترجمہ دیا جا رہا ہے۔

اسلام کا مطالعہ، ایک تاریخی منظر کی حیثیت سے، پچھلی دو صدیوں میں نہایت احتیاط کے ساتھ کیا گیا ہے، سولہ یا سترہ ملکوں میں اس کا پھیلاؤ اور اس کے پیروں کی کثرت مختلف اقتصادی، مذہبی اور نسلی قوتوں کا نتیجہ تھا۔ آج دنیا میں مسلمانوں کی تعداد تقریباً چار سو ملین ہے۔ اب یہ عام طور پر مان لیا گیا ہے کہ اسلام نے ایک عظیم تہذیب پیدا کی۔ اور یہ کہ ادب، سائنس، فلسفہ، دینیات، تاریخ اور قانون کو ترقی دینے میں اس کے علماء کا اہم حصہ ہے۔ جمالیات کے میدان میں مسلمان تفسیرات کے اعتبار سے سب سے آگے تھے۔ اس کے آرٹسٹوں نے نقاشی اور موسیقی پر گہرا اثر ڈالا، اور دستکاری مثلاً برتن سازی، بچہ کاری، خطاطی، جلد سازی، زردوزی، لباس سازی اور طباحتی کے فنون کو ترقی دی۔ اور اب تاخیر کے بعد، علماء کے درمیان عام طور پر تسلیم کر لیا

گیا ہے کہ اسلام کا پھیلاؤ خون کے ریلے اور آئین چرچے ہوئے عربوں کی تلوار کا نتیجہ نہیں تھا بلکہ محمد ابن عبداللہ کی تعلیمات اور آپ کی شخصیت کا نتیجہ تھا جن کو ان کی انانیت کے عظیم محنوں میں سے ایک شمار کرتا ہے۔

یہ ایک تازہ ترین خیال ہے۔ ورنہ قدیم یورپ میں محمد کو مرگی زدہ، جمل ساذ، تفرقہ انداز اور جھوٹا رسول سمجھا جاتا تھا اور کافرانہ بُت پرستی کے موضوع (PAGAN IDOL) سے زیادہ آپ کی حیثیت نہیں تھی۔ رائے کی یہ تبدیلی اسلام اور اس کی زبانوں کے مطالعہ میں اصناف کی وجہ سے ہے اور صداقت کے اس انکشاف کی وجہ سے ہے جو علمی تحقیق کا طریقہ اختیار کرنے کے بعد حاصل ہوئی ہے۔ ایک جھوٹا رسول جو دنیائے قوت استعمال کرنے کا عادی تھا۔

یہ تاریخ کی اہم ترین تمدنی قوتوں میں سے ایک (اسلام) کی بالکل سادہ سی توجیہ بن گئی تھی۔ گاندھی کے ظہور اور ہندوستان کی آزادی کے بعد ثابت ہو گیا کہ انسانی قوت کے مقابلہ میں تلوار ایک کمزور ہتھیار ہے۔ اس طرح علمی دنیا آہستہ آہستہ اسلام کو مطالعہ کا ایک قیمتی موضوع سمجھنے کی طرف آئی اور اب یہ ایک بدیہی مسئلہ قرار پا چکا ہے کہ اسلام اور اس کی قوتوں کا فہم اس کے مذہب اور قانون کے گہرے مطالعہ کے بغیر ناممکن ہے۔ یورپی متشرعین نے انیسویں صدی کے دوران میں اس اعتبار سے کافی کام کیا ہے۔ مگر ہمارے ادیبوں سے زیادہ احسان دے متشرق سی۔ اسٹووک ہرگرونگی (C. SNOUCK HURGRONJ) کا ہے جو اسلامی فلسفہ قانون کے

مطالعہ کے جدید اصول کا بانی ہے۔ اس کے بعد گولڈزیر (GOLDZIEHER) دن سنک (WENSINCK) برسٹراس (BERSTRAESSER) نے اس کی پیروی کی۔ ادیب اس زمرہ میں سینٹلانا (SANTILLANA) لیٹ (MILLIOT) شاخست (SCHACHT) ڈاٹن (TYAN) کے نام ہیں۔

اسلام میں قانون (LAW) مذہب (RELIGION) سے الگ نہیں۔ دونوں حاکم ایک ہی شے ہیں اور تقابلی امتیاز ہیں۔ ان کو شریعت اور فقہ کے نام سے جانا جاتا ہے۔ یہ گویا اسلام کے مذہبی قانون کے دو پہلو ہیں شریعت کا دائرہ زیادہ وسیع ہے وہ اپنے مطمحہ

سارے انسانی اعمال کو لے لیتی ہے۔ فقہ نسبتاً محدود ہے اور اسی شعبہ سے بحث کرتی ہے جس کو عام طور پر قانونی اعمال (LEGAL ACTS) کہا جاتا ہے۔ شریعت ہمیشہ ہم کو اللہ کی یاد دلاتی ہے۔ یعنی وہ علم جس کو ہم قرآن و حدیث کے سوا کہیں سے حاصل نہیں کر سکتے۔ فقہ میں عقلی قوتوں پر زور ہے اور علم نبوت سے استنباط کیا جاتا ہے۔ شریعت کا راستہ خدا اور اس کے رسول نے مقرر کر دیا ہے، فقہ کی عمارت انسانی کوششوں سے کھڑی ہوتی ہے۔ فقہ میں کوئی عمل قانونی ہوتا ہے یا غیر قانونی، مایحود و مالا یحود، جائز یا ناجائز، اور شریعت میں پسندیدگی یا ناپسندیدگی کے اعتبار سے عمل کے مختلف درجے ہیں۔ فقہ ایک اصطلاح ہے جو قانون کے لیے فنی مفہوم میں استعمال ہوتی ہے اور شریعت راستبازی کا وہ قانون ہے جو براہ راست خدا نے مقرر کیا ہے۔ تاہم مصفا کی کے ساتھ یہ اعتراض کیا جاسکتا ہے کہ دونوں کے درمیان امتیازی خط صاف طور پر کھینچا ہوا نہیں ہے اور مسلم علماء خود بھی اکثر اوقات دونوں اصطلاحوں کو مترادف الفاظ کے طور پر استعمال کرتے ہیں۔ کیونکہ تمام انسانی اعمال کا معیار (CRITERION) خواہ وہ شریعت کے دائرے کا ہو یا فقہ کے دائرے کا، ایک ہی ہے۔ اور وہ ہے ایک معیاری ضابطہ کی پیروی کر کے خدا کی رضا حاصل کرنا۔ ۸۶

مذہب کا دعویٰ ہے کہ خدا ایک ہے اور ہم سب اس کے بندے ہیں، جمہوریت کا اصرار ہے کہ اسٹیٹ ایک ہے اور اس کے قوانین سب پر یکساں حیثیت سے عائد ہوتے ہیں، قوانین غیر شخصی اور خارجی احکام (OBJECTIVE RULES) ہیں جن کو ریاست اپنے تمام شہریوں پر بلا امتیاز نافذ کرتی ہے۔ مگر مذہب کی بنیاد عظیم معین کے شخصی تجربات پر ہے۔ اس کی اپیل شخصی، فوری اور وجدانی ہوتی ہے۔ جبکہ اس کے احکام اور اس کے طور طریقے کسی گروہ میں عمومی حیثیت سے نافذ کیے جاسکتے ہیں۔ اس کا اندرونی عقیدہ مخصوص طور پر شخصی ہے، کوئی ریاست مذہبی وفاداری کو اس طرح بالجبر نافذ نہیں کر سکتی جس طرح وہ اس کے قوانین کو نافذ کر سکتی ہے۔ مذہب اسلام ایک خدا اور اس کے پیغمبروں پر عقیدہ رکھنے کی تعلیم دیتا ہے۔ مگر اسلام ایسا نہیں کر سکتا اور نہ اسے کرنا چاہئے کہ وہ متعین کرے کہ کس طرح لوگوں کے اوپر اس عقیدے کی اطاعت کو بذور نافذ کیا جائے۔ بذور نافذ کرنے سے مراد (۱) ایک چیز

کے کرنے کا حکم دینا اور (۲) اس کی عدم تعمیل پر سزا دینا ہے، عقیدے کا ایک معاملہ کس طرح خارجی طاقت کے ذریعہ نفاذ کا معاملہ بن سکتا ہے۔ ایک معلم مجھے تعلیم دے سکتا ہے، وہ اپنے نمونہ سے مجھے متاثر کر سکتا ہے، وہ میرے جذبات کو بھرکا سکتا ہے، مگر کس طرح ممکن ہے کہ وہ مجھے اپنے عقیدے پر مجبور کر سکے۔ اس طرح ایک قانونی حکم جو بذریعہ ریاست نافذ کیا جاسکتا ہے اور ایمان و ضمیر جو تمام تر ایک شخص کا ذاتی معاملہ ہے، دونوں کے درمیان کھلا ہوا فرق ہے۔<sup>۸۶</sup>

آج اسلام کی سب سے بڑی شکل یہی ہے بشریعت، قانون اور مذہب دونوں پر مشتمل ہے۔ مذہب کی بنیاد روحانی تجربہ (SPIRITUAL EXPERIENCE) پر ہے۔ قانون کی بنیاد اجتماعی خواہش ہو جو اسکی مقصد کے ذریعہ ظاہر ہوئی ہو یا کسی ایسے حاکم کے ذریعہ ظاہر ہوئی ہو جو قانون سازی کا مجاز ہو۔ مذہب اپنے اندرونی مغز کے اعتبار سے ناقابل تغیر ہے۔ یہ اندرونی مغز ہے خدا کی محبت خدا کے لیے جس کے ترانے تمام دنیا کے عارفوں اور صوفیوں نے گائے ہیں۔ اگر شریعت ان دونوں چیزوں کا نام ہے تو ہر ایک دوسرے کو برابر مخالف سمجھتے ہیں۔ خدا کی معرفت ایک رہنمائی اور انسان ہمیشہ اس کی تلاش میں رہے گا۔ اس تلاش میں ہر عقیدے کے لوگ بلا لحاظ مذہب برابر ہیں۔ مگر قوانین میں ملک ملک اور زمانے زمانے کے لحاظ سے فرق ہوتا ہے، ان کے لیے ناگزیر یہ ہے کہ سماج کے بدلے ہوئے حالات سے مطابقت پیدا کرنے کی کوشش کرتے رہیں۔ عربوں کے قوانین انکیجو پر منطبق نہیں کیے جاسکتے، اسٹریلیا کے قدیم باشندوں کے قوانین آئرلینڈ کے ذریعہ علاقے کے لیے غیر موزوں ہیں۔ قوانین وقت اور حالات کی کھالی میں دھات کی مانند ہیں۔ وہ گھلتے ہیں، وہ آہستہ آہستہ مختلف شکلوں میں منجمد ہوتے ہیں۔ وہ دوبارہ گھلتے ہیں اور مختلف صورتیں اختیار کرتے ہیں۔ اتنا قرار دینا کہ یہ طریقہ انسانی سماج سے ہمیشہ درست ہے۔ کوئی بھی چیز ساکن نہیں ہے سوائے اس کے جو مردہ اور خالی از حیات ہو۔ قوانین بھی ساکن نہیں رہ سکتے۔ ہندوستان ہماری آنکھوں کے سامنے بقیہ دنیا کے ساتھ تبدیل ہو رہا ہے۔ یہ تبدیلیاں نتیجہ ہیں فطرت کے اور ہمارے کنٹرول کا، زندگی کے بارے میں ہمارے تصورات کا، اور ہماری اس خواہش کا

کہ ہم انسان کے سماجی حالات کو ترقی دیں۔ باہمی تقنہ تو زمین کا ایک سیلاب بہا رہی ہے اور قانون سازی کی یہ کوشش سماج کے اندر ہمارے حل کو متعین کر رہی ہے۔ ۸۷

مگر انسان کا ذہن اور اس کا ضمیر آزاد ہیں۔ اس کو اجازت ہوئی چاہے کہ کائنات کی آخری حقیقتوں کے بارے میں جو عقیدہ چاہے رکھے۔ اس کے عقیدہ اور خیال کو بری نہیں پہنائی جاسکتی۔ اس طرح اسلام میں ایک اندرونی کشش جاری ہے۔ اولاً مذہبی قانون کے عمر نہ تصورات (AGELESS CONCEPTS) جدید تہذیبی قانون سے ٹکرا رہے ہیں۔ مثال کے طور پر بیمہ یا قرضے جو حکومت جاری کرتی ہے۔ بیمہ اور سود کا لینا یا دینا شریعت کے اعتبار سے ممنوع ہے۔ جبکہ جدید ریاست (MODERN STATE) میں نہ صرف اس کی اجازت ہے بلکہ وہ اس کی حوصلہ افزائی کرتی ہے۔

ثانیاً پرانے قانون کے تشدد کو ختم کرنے کے لیے اسلام کے قدیم قانون پر ایک نئے نظام کا قلم لگایا جا رہا ہے، یا یوں کہنا چاہیے کہ ایک نیا قانونی مجموعہ شریعت کی جگہ لے رہا ہے۔ اول الذکر کی ایک مثال ہندوستان کا اسلامی قانون ہے (MUHAMMADAN LAW OF GIFTS) جو جس میں انگلستان کا اصولی مبادات فقہ راجل (اسلامی قانون) کے ساتھ جوڑا گیا ہے۔ جو غرض کہ کی مثال ہندوستان کا قانون شہادت ہے جس نے اسلام کے قانون شہادت کو مکمل طور پر بدل دیا ہے۔ تمام اسلامی ملکوں میں یہ دہرا عمل جاری ہے۔ دنیوی قانون (SECULAR LAW) شریعت کے قانون کو ختم کر رہا ہے اور اس کی جگہ لیتا جا رہا ہے۔ شمالی افریقہ میں فرانسیسی اصول قانون، وسط ایشیا میں روسی قانون، ہندوستان میں انگلش کامن لا، انڈونیشیا میں ڈچ قانون، اور سب سے بڑھ کر بین الاقوامی قانون جو اتنا زیادہ متاثر ہوا ہے کہ نہ صرف قانون کا ظاہری ڈھانچہ بدل گیا ہے، بلکہ اس نے مسلمانوں کے تصور انسانیت تک کو بدل دیا ہے۔

یہ ہم دیکھ چکے ہیں کہ شریعت قانون اور مذہب دونوں ہیں، قانون میں اپنی فطرت کے اعتبار سے تبدیلی کو قبول کرتا ہے۔ اس کے برعکس مذہب کا مغز ناقابل تغیر ہے، یا کم از کم خدا کا عقیدہ غیر متبدل اور ش (UNALTERABLE IDEAL) ہے، ایک دوامی تلاش

(PERENNIAL QUEST) ہے۔ اگر اسی طرح کی دو مخالفت قوتیں ایک ساتھ مل کر جائیں تو ان کے درمیان ٹکراؤ ہونا لازمی ہے۔ یہی وہ ٹکراؤ ہے جو اس کتاب کا بنیادی موضوع ہے۔ میرا حل یہ ہے کہ۔

۱۔ مذہب اور قانون کی تشریح جیسویں صدی کی اصطلاحات میں کی جائے

۲۔ اسلام میں مذہب اور قانون کے درمیان فرق کیا جائے۔

۳۔ اس بنیاد پر اسلام کی تعبیر کی جائے اور اسلام کے عقیدے کو ایک نیا مفہوم دیا جائے۔ اگر اس تجزیہ سے بعض ایسے عناصر میں ترمیم واقع ہو جائے جن کو ہم روح اسلام کا جزو سمجھتے رہے ہیں یا انہیں بالکل چھوڑ دینا پڑے تو ہمیں حالات کے اس فیصلے کو قبول کرنا چاہیے مگر اذرونی عقیدہ بچایا جاسکے اور اس کو طاقور بنایا جاسکے تو اس قسم کا آپریشن اگرچہ وہ کافی تکلیف دہ ہوگا، وہ ایک ایسے جسم کو صحت اور طاقت دے گا جو خون کی کمی کی وجہ سے سوکھ رہا ہے اور جس کی نہ مٹائی کے لیے کوئی تانہ آئیڈیل موجود نہیں۔ ۸۸

**تعبیر نو کی ضرورت** | جب ہم مسلمانوں کے عقیدے کا جائزہ لیں تو ہم کو عام طور پر سامنے آتا ہے کہ عقیدہ اور غیر مذاہب کے عقیدہ کے درمیان فرق کرنا چاہیے۔ یہ کوئی علمی تقسیم نہیں ہے اور ہم کو اس مفروضہ پر نہیں چلنا چاہئے کہ ایمان و ضمیر کے معاملات کی باہل دوڑ کو طریقے سے تقسیم ممکن ہے۔ لوگوں کے عقائد میں باریک باریک فرق ہیں۔ کوئی لاادریت کا قائل ہو اور کوئی بے اعتقادی میں مبتلا ہے۔ عقیدہ کا معاملہ کچھ ایسا ہے کہ یہ انصافی طرز کی تقسیم غلط نتیجہ تک پہنچانے کی۔ اس لیے ہماری عام اور ٹھیک دار تقسیم یہ ہوگی:

۱۔ اداسخ العقیدہ مسلمان۔

۲۔ غیر مذاہب العقیدہ یا زیادہ بہتر الفاظ میں غیر مقلد (NON-CONFORMIST)

۱۔ پہلے مذہب کے قانونی احکام و حدود کے لیے نامزدوں نظر آئے۔ پھر مشائخ اور عبادت اور مذاہب غیر مذہب کے روایات و قرائن کے تحت سے خارج کر دیے گئے۔ اب عقیدہ وہ گیا تھا کہ وہ بھی حدود و حدود سے ہم آہنگ کہنے کا کوشش میں کسی نتیجہ میں باقی نہیں رہا بلکہ محض ایک جھول آئیڈیل بن کر رہ گیا جس کی تلاش میں انسان پیشہ سرگردان رہا گا۔

وحید الدین

راسخ العقیدہ سے مراد وہ تمام لوگ ہیں جو اسلام کے باضابطہ عبادتی رسوم (REGULAR RITUAL) میں اعتقاد رکھتے ہوں، خواہ اس کی پابندی کرتے ہوں یا نہ کرتے ہوں اور وہ اب بھی اس پر مطمئن ہوں کہ بحیثیت مجموعی مذہب کا جو ڈھانچہ اللہ نے مقرر کیا ہے، وہی اصل مذہب ہے اور عبادت کی جو رسوم ہیں وہ آج کے مسلمانوں کے لیے بھی معنی ہیں اور اس میں کسی قسم کی انقلابی تبدیلی خطرناک ہوگی۔ یہ ناممکن ہے اور شاید نامناسب بھی کہ ہم اس گروہ کی مزید تفصیلات میں جائیں۔ مثال کے طور پر کچھ لوگ سجدہ کی کے ساتھ مخصوص عبادتی رسوم پر عقیدہ رکھتے ہیں اور بڑے پہلے پر اس کے اوپر عمل کر رہے ہیں جیسے نماز، روزہ، حج وغیرہ۔ اگر وہ بعض احکام شریعت پر عمل نہ بھی کر پاتے ہوں تو وہ سمجھتے ہیں کہ یہ ان کی غفلت ہے اور یہ ان کے لیے بہتر ہوگا کہ وہ عبادتی رسوم کے قدیم ڈھانچہ کو پوری طرح برقرار رکھیں۔ ان میں کچھ ایسے لوگ ہیں جو عبادتی رسوم میں بہت معیاری ہیں مگر عقیدہ اور کردار میں کمزور ہیں۔ اور ایسے لوگ بھی ہیں جو کردار میں بخیر ہیں مگر عبادتی رسوم میں شک ہے۔ ان میں سے جو خدا پر اور اسلام کی نشاۃ ثانیہ پر زبردست اعتقاد رکھتے ہیں، ان میں کچھ ایسے ہیں جو زندگی کے دھارے کے ساتھ بہ رہے ہیں، نعمت کی طوط سے بے فکر ہیں، ضمیر کی غلش سے آزاد ہیں۔ مگر بچوں کے سے عقیدے سے ان کا دماغ پُر ہے۔ یہ سب اور دوسرے وہ لوگ جو اسلام پر اس کے قدیم ڈھانچہ اور عقیدہ کے مطابق ایمان رکھتے ہیں، وہ ہماری انہیں کے مطابق راسخ العقیدہ مسلمان ہیں، خواہ عقیدہ، کردار اور عمل کے اعتبار سے وہ کتنے ہی مختلف ہوں اور خواہ وہ عقائد کی پوری فہرست کو ماننے ہوں یا نہ ماننے ہوں۔ ۸۹

غیر متقلد (NON-CONFORMISTS)، یا اگر آپ چاہیں تو ان کو غیر راسخ العقیدہ (UNORTHODOX) کہہ لیجئے۔ وہ بنیادی طور پر پہلے گروہ سے مختلف ہیں۔ غیر راسخ العقیدہ کی اصطلاح کو نظر انداز کرنا چاہیے۔ سچ تو چھپے تو اسلام میں راسخ العقیدہ اور غیر راسخ العقیدہ کی اصطلاح سب سے نہیں ہے۔ صرف ایک منظم چرچ ہی راسخ العقیدہ، غیر راسخ العقیدہ اور بدعتی کے معیار مقرر کر سکتا ہے۔ اگر چرچ نہ ہو تو کسی شخص کے بارے میں یہ تصور کرنا ہی مشکل ہوگا کہ فلاں شخص بدعتی ہے اور فلاں راسخ العقیدہ ہے۔ مگر دعا کی وضاحت کے لیے ہم کہہ سکتے ہیں کہ غیر متقلد وہ ہے جو اسلام کے باضابطہ عبادتی رسوم (نماز وغیرہ) پر عقیدہ نہیں رکھتا

اور اللہ کی مقرر کی ہوئی بنیاد کو قبول نہیں کرتا۔ ایمان کی معیاری تعریف یہ ہے :-

۱۔ زبان سے استسارہ۔

۲۔ عقیدے کی سچائی (SINCERITY OF BELIEF)

۳۔ اصول اسلام کے مطابق عمل (جس کا شائع نے مقرر کیا ہو)  
غیر مقلد پہلی چیز کو کھوڑ کر شکل جیسے کسی اور پر پورے معنی میں عمل کرتا ہے عقیدہ کا  
مخلصانہ اقرار اسلام کی واحد کھڑی ہے۔ عقیدہ بعض معاملات میں غلط فہمی پر مبنی ہو سکتا ہے۔  
جیسے اسلام کے عباداتی رسوم اپنی تمام تفصیلات کے ساتھ ناقابل قبول ہیں۔ یہی وہ نقطہ نظر  
ہے جو غیر مقلدیت پیدا کرتا ہے۔ اگر آپ نظریاتی طور پر متفق ہوں مگر عمل نہ کرتے ہوں جب  
بھی آپ راسخ العقیدہ ہیں۔ البتہ اگر آپ بعض عقائد یا اصول کا انکار کرتے ہوں۔ سو خدا و  
رہول کے عقیدہ کے، تب آپ غیر مقلد ہیں۔

ہندوستان کے تعلیم یافتہ مسلمانوں میں ایک اچھا خاصا تناسب اسی طبقہ سے فسلق  
رکھتا ہے۔ ان میں کچھ ایسے ہیں جو اللہ کو نہ تسلیم نہیں کرتے، کچھ نماز کو ضروری نہیں  
سمجھتے۔ کچھ ایسے ہیں جن کا اعتقاد ہے کہ عمل ہی عبادت ہے (WORK IS PRAYER)  
کچھ ایسے بھی ہیں جو خود مذہب کے خلاف بحث کرتے ہیں مگر سماج کا اصلی معیار پھر بھی باقی رہتا  
ہے۔ کیا آپ اس اسلام کو جسے اللہ نے مرتب کیا ہے بحیثیت مجموعی اور عام طور پر سامنے  
انسانیت کے لیے عقیدہ اور صحیح سمجھتے ہیں۔ ۹۔

میرا عاجزانہ جواب، اسلام کی صداقت کو ملتے ہوئے اور اس کا احترام کرتے ہوئے  
نفی میں ہے اور اس لیے میں ایک غیر مقلد ہوں (NON-CONFORMIST) ہوں۔ یہ  
وضع کردینا ضروری ہے کہ میں مذہب کا منکر (NON-BLIEVER) نہیں ہوں،  
منکر وہ شخص ہے جو ذات خود مذہبیت کی واقعیت یا اسلام کا انکار کرے یا کم از کم کچھ  
عقائد کے بعض بنیادی اصولوں کو چیلنج کرے۔ ایک غیر مقلد مذہب کے بعض اعمال یا

۱۰۔ غیر مقلد کا لفظ بیان اس معنوم میں نہیں ہے جس معنوم میں وہ مذہبی حلقوں میں استعمال ہوتا ہے۔ بلکہ معنوم  
کے اپنے معنوم میں ہے جس کا ذکر اوپر ہوا۔



نقورات پر معترض ہو سکتا ہے یا اس کا انکار کر سکتا ہے، مگر پھر بھی وہ بنیادی طور پر ایک مذہبی شخص ہو گا۔ وہ مذہب میں اپنی ذاتی بصیرت کے مطابق اعتقاد رکھتا ہے نہ کہ دعائی تصویبات کے مطابق۔ تاریخی شہادتیں بتاتی ہیں کہ غیر مقلد اکثر بہت گہرے عقیدے کے لوگ رہے ہیں اور غیر مقلد وہ اسی لیے تھے کہ مذہب میں وہ غیر متزلزل عقیدہ رکھتے تھے، میں یہ ماننے سے انکار کرتا ہوں کہ عقائد کا موجودہ ڈھانچہ ہمارے لیے مفید ہے یا ہمارے آج کے دور میں بھی وہ اپنے اندر صداقت رکھتا ہے۔ میں پسند کرتا ہوں کہ اپنے عقیدے کی از سر نو تشریح کروں۔ یہ میرا ارادہ نہیں ہے کہ میں ایک نیا فرقہ بناؤں اور نہ میں کوئی مذہبی معلم ہوں۔ مگر اس تلاش اور اس ہم میں قطعیت کے ساتھ میں یقین رکھتا ہوں کہ اسلام حسیا کہ میں نے اسے سمجھا ہے وہ بیسویں صدی کے انسان کو بہت کچھ دے سکتا ہے۔ میں اس مردِ جہ تشریح کو قبول نہیں کر سکتا جو سنی اماموں یا شیعوں کے فلسفہ فکر نے پیش کی ہیں۔ پیچیدہ تفصیلات، بے معنی عبادتی رسوم اور بے روح نقورات نے مجھے جہود میں متلا کر دیا ہے۔ ذیل میں کوشش کروں گا کہ مختصر طور پر اسلام کی آزادانہ تشریح (LIBERAL INTERPRETATION) کی ایک اسکیم پیش کروں۔

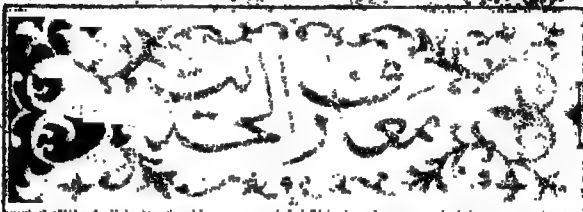
(باقی)

کے اسلامی طریقہ میں



مکتبہ اسلامیہ اور منشی افادات سے بھرید۔ ایک

یعنی اگر تو خود شروع کرے گا تو اسے ایک نیا اور جاننا کتاب



جس میں ہر روز اور ہر وقت کے مطابق ہر چیز کا مفاد و فائدہ ہے  
 زمانہ کی غرضیات کا احاطہ۔ ہر طرح کے فہم و فکر کی حمایت۔ اور عدلیہ کی اصل مقصدیت پر زور  
 و کام سے کتاب کے شروع ہونے کے بعد ہر شخص کو اپنا حصہ لے کر  
 اور شریعت کے علاوہ ہر ایک کے شروع کے بعد ہی نوٹ، شریعت کی قیادت اور حکمت  
 "ما قبل و ما دق" کی ایک مثال کے جاننے میں



تالیف  
 مولانا محمد رفیع منظور نقوی



جلد اول	مکتبہ اسلامیہ لاہور
جلد دوم	مکتبہ اسلامیہ لاہور
جلد سوم	مکتبہ اسلامیہ لاہور
جلد چہارم	مکتبہ اسلامیہ لاہور
جلد پنجم	مکتبہ اسلامیہ لاہور
جلد ششم	مکتبہ اسلامیہ لاہور
جلد ہفتم	مکتبہ اسلامیہ لاہور
جلد ہشتم	مکتبہ اسلامیہ لاہور
جلد نواں	مکتبہ اسلامیہ لاہور
جلد دہم	مکتبہ اسلامیہ لاہور



ج کرام کیلے ضروری اطلاع

لکھنؤ ہونچے پر جیسا کہ گھڑی خریدنی ہو تو

سار جنت و ایتج

منصوبہ طرک کام و ایتج

خریدیں

خواہ صورت ڈیزائن چلنے میں دیر یا

قیمت میں کفایت

ایک ماہ

گھڑیاں خریدنے کیلئے ذیل کے

تشریف لاکر اپنے کسی دوست کے





پوسہ مکہ

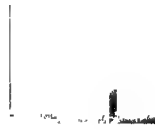
ایک

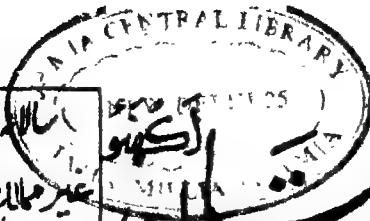
33 (5)

حسن حبیب

عتیق الرحمن

فی





# نفسان

(فی کاپی ۶۰ پیسے)

سالانہ چندہ  
غیر مملکت سے  
۱۵ شلنگ  
ہوائی ڈاک سے  
ایک پونڈ دس شلنگ

سالانہ چندہ  
ہندوستان سے ۶/۰  
پاکستان سے ۴/۰  
مشرقی  
ہندوستان سے ۳/۰  
پاکستان سے ۲/۰

جلد ۳۳ بابۂ ماہ رمضان المبارک ۱۳۸۵ھ مطابق جنوری ۱۹۶۶ء شمارہ

نمبر شمارہ	مضامین	مضامین نگار	صفحہ
۱	نگاہ اولیں	عقیق الرحمن سنہلی	۲
۲	معاونت و احادیث	محمد منظور نعمانی	۷
۳	اسلام اور اجتماعی انصاف	استاذ احمد زکی سیانی	۱۵
۴	حضرت شاہ ابوالفضل دہلویؒ	مولانا نسیم احمد فریدی	۲۳
۵	دربار عالمگیری	ڈاکٹر مصطفیٰ حسن علوی	۴۱
۶	لبرل اسلام (ترجمہ)	جناب وحید الدین خاں	۴۴

اگر اس دائرہ میں سرخ نشان ہی، تو

اسکا مطلب یہ کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہوگئی ہو، براہ کرم آئندہ کیلئے چندہ ارسال فرمائیں یا خریداری کا ارادہ نہ تو مطلع فرمائیں، چندہ کیا کوئی دوسری اطلاع، سو جنوری تک، آجائے ورنہ اگلا شمارہ بعینہ وہی اپنی ارسال ہوگا۔  
نمبر خریداری :- براہ کرم خدا کا بت اور نئی آواز کے کوب پر اپنا نمبر خریداری ضرور لکھ دیا جائے۔  
تاریخ اشاعت :- اگر مکان ہرگز بڑی بیس کے پہلے ہفتہ میں روانہ کر دیا جاتا ہے، اگر تاریخ تک بھی کسی صاحب کو نہ ملے تو مطلع کریں، اس کی اطلاع، تاریخ تک، آجائی جائے، اس کے بعد سالہ کی ذرا تاخیر ہو سکتی ہے۔

دقتیر افشان، کچھری روڈ لکھنؤ

(اگر کسی صاحب کو نہ ملے تو مطلع کریں، اس کی اطلاع، تاریخ تک، آجائی جائے، اس کے بعد سالہ کی ذرا تاخیر ہو سکتی ہے۔)

(نوٹ :- ہر سالک میں چندہ کی شرح اس امر سے تبدیل ہوگئی ہو، خریداری یا غیر مالک سے درخواست)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## نگاہِ اولیں

عَلَمِی الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سکھوں کی قیادت پنجابی صوبے کی جدوجہد کے لیے ایک انتہا پسندانہ پروگرام کا اعلان کر چکی تھی کہ اسی دوران میں کشمیر کے اندر گڑبڑ شروع ہو گئی جو آگے بڑھ کر باقاعدہ جنگ کی شکل اختیار کرنے لگی مگر سکھ قیادت اپنا پروگرام دہس لینے پر تیار نہیں ہوئی، حتیٰ کہ اس سلسلے میں عین پنجاب کی سرحد پر شدید جنگ شروع ہو جانے کے بعد بھی بڑی مشکل سے اس قیادت نے اپنا پروگرام صرف عارضی طور پر ملتوی کیا۔ اور چونکہ یہ جنگ بند ہوئی، وہ دوبارہ اپنی مصیبت دست کرتے ہوئے نظر آنے لگے۔ یہ اسی ہندوستان کی ایک تصویر ہے۔

دوسری ایک تصویر، ٹھیک اس کے بالمقابل یہ ہے کہ ہم ہندوستانی مسلمان کو ٹی ٹی چیز نہیں مانگ رہے تھے، بلکہ سو سال پہلے تھا اپنے بل بوتے پر جس مسلم یونیورسٹی کی داغ بیل ہم نے ڈالی تھی، اسے ایک مسلمان وزیر ہیکے ترقی سیکورٹائی کے عہدے میں مقرریت حکومت کے قبضے میں جاتے ہوئے دیکھ کر فریاد کر رہے تھے کہ ایسا نہ کیا جائے۔ لیکن جو کشمیر میں مذکورہ بالا گڑبڑ کا آغاز ہوا، ہم نے احتجاج و فریاد کی یہ سلاخ اندر خود ہی پیٹ کر رکھ دی اور اس کی جگہ ہماری زبانیں اپنی حکومت سے اظہار و وفاداری اور پاکستان سے سرحد آزادی کے نعروں سے ترہنا شروع ہو گئیں۔ حتیٰ کہ اس دوران میں پارلیمنٹ کے اندر اس آرٹیکل کی منظوری کا بل آیا جس کے خلاف ہم احتجاج کر رہے تھے۔ اور اس شان سے پاس ہوا کہ باہر اس کے خلاف کوئی آواز نہیں اٹھی۔ صرف پارلیمنٹ کے اندر کوئی کوئی آواز اس کے خلاف نہ اٹھی ہے جاتی تھی ہمارے قریب قریب اس بل کے پاس ہو جانے کے بعد مسلم یونیورسٹی کی ایجنسی کو کونسل اور کونسل دونوں کے

ممبران تمام تر حکومت کے نامزد ہیں اور ان کے ذریعہ سے وزیر تعلیم مسٹر چھاپلا پوری طرح اس پوزیشن میں ہیں کہ اس مسلم یونیورسٹی اور اسکے مسلم طلباء کو جس طرح چاہیں سیکولرزم کا پسندہ ہیں۔ اور ان اقدامات کا آغاز ہو بھی گیا ہے۔ چنانچہ ۲۰ نومبر ۱۴۳۰ھ کو اس نامزد ایجنٹ کیسٹون نے اپنے جلسے میں یہ سفارش منظور کی کہ یونیورسٹی میں خالص اسلامی دینیات کے بجائے مختلف مذہبوں، گروہوں اور بین ذاتی تہذیب کی تعلیم طلبہ کو دی جائے۔ اور یہ اس لیے کیا جائے کہ اس ترمیم سے یونیورسٹی کا سیکولر کردار واضح ہو جائے گا۔ پھر اس سیکولر کردار کو مزید وضاحت بخشنے کے لیے یہ رائے بھی قائم کی گئی کہ یونیورسٹی کے نام میں بھی اس طرح کی تبدیلی مناسب ہوگی جس طرح کی تبدیلی ہندو یونیورسٹی کے نام میں اچھی سیبا نے منظور کی ہے (یعنی مسلم کا لفظ ہٹا دیا جائے) مگر چونکہ راجیہ سیبا کی منظور کردہ یہ ترمیم ہندو عقائد کی سخت مخالفت کا نشانہ بن گئی اور اس کے نتیجے میں لوگ سیبا اس پر غور کرنے کی ہمت بھی نہ کر سکی اس لیے ایجنٹ کیسٹون نے اپنی رائے کے مطابق فیصلہ کرنے سے قبل اپنی عنایت فرمائی کہ کوئٹہ کی رائے بھی اس مسئلہ میں معلوم کر لی جائے جو اسکے نزدیک مسلمانوں کی عوامی رائے کے قائم مقام ہوگی۔ کوئٹہ نے ۲۰ نومبر کو اس سلسلے میں رائے پیش کی جو کہ ”مسلم“ کا لفظ تو نہ ہٹایا جائے البتہ اس سے پہلے لفظ نیشنل کا اضافہ کر دیا جائے یعنی نیشنل مسلم یونیورسٹی علی گڑھ۔ بظاہر تو یہ تجویز بڑی مہموم ہو کہ ایک لفظ بڑھادینے سے کیا ہوتا ہے جبکہ اصل لفظ برقرار رہ جائے۔ مگر واقعہ یہ ہے کہ یہ پہلا لفظ دوسرے لفظ کو باطل بے معنی کر دیتا ہے۔ یہ مسلم یونیورسٹی کو نیشنل سٹرک لینے کی موجودہ کاسدائیوں کا جائز کرنے کا ایک ایسا ہی اقدام ہے جیسے لفظ ”مسلم“ کا ہٹا دیا جانا۔ البتہ اس فرق کے ساتھ کہ اس میں حیات نہاں ہے اس میں وہ عریاں ہو جاتی۔

بہر حال مسلم یونیورسٹی کو سیکولر بنانے کے یہ تمام اقدامات ہو رہے ہیں، مگر جس طرح آرڈیننس کی منظوری کا بل پارلیمنٹ میں پاس کیے جانے پر مسلمانوں کے احتجاج کی لہری ہوئی بظاہر دوبارہ نہ بچ سکی، اسی طرح یہ سب خبریں بھی آرہی ہیں اور عالم یہ ہے کہ جیسے کوئی بات ہی نہیں ہو رہی وہ مسلم یونیورسٹی میں پرجا رہیں بہتر صورت خطرات کا سایہ دیکھ کر کوئی کسی سے پیچھے نہیں کوئی انہیں نظر آتا تھا، اب ان خطرات کو واقعات کی شکل میں دیکھ کر بھی کوئی کسی سے آگے بڑھنے کو تیار نہیں بلکہ اسکے بجائے اظہار و فساد ہی سے فرصت پانے کے بعد آپس کے محاذ گرم چومے ہیں۔



جمعیت علماء میں جو اختلافات کسی حد تک بے دے چل رہے تھے، اکتوبر کے مہینے ان پر بے طرح شبہ کیا ہوا ہے۔ ساری قوتوں کا مصروف اب یہ آپس کی اٹھانچ ہے۔ ابھی نومبر کے آخر میں نامہ گروہ کے زیر اہتمام جمعیت کی مجلس منتظمہ (جنرل باڈی) کا ایک جلسہ بھوپال میں منعقد ہوا جس نے بے سراقہ گروہ کے بہت سے فیصلوں کو کالعدم قرار دیا۔ اور اب اس کے جواب میں مجلس منتظمہ ہی کا دوسرا جلسہ ۱۸ اور ۱۹ دسمبر کو دہلی میں ہوا ہے جس کے بعد گنا چاہیے کہ جمعیت کے اندر فی اختلافات کا ایک دور مکمل ہو گیا، دوسری طرف جمعیت کے ارباب اقتدار نے مجلس مشاورت سے بھی اپنا تعلق نہ صرف توڑ لیا ہے، بلکہ ۱۸ اور ۱۹ دسمبر کو دہلی والے اجلاس کا تو سارا زور ہی مجلس کی مذمت پر، اسے فرقہ پرست ٹھہرانے پر اور مسلمانوں کو اس سے دور رہنے کی تلقین پر صرف ہوا ہے۔

غرض مسلم یونیورسٹی کا کہیں جو ایک بار جوش و فاداری یا غلبہ خون کے نیچے دبا تو اب نہ نکلیں ترس رہی ہے کہ

کون ہوتا ہے حریف نے مردانگین عشق  
ہے مگر لب ساقی پہ صلا میرے بعد

مگر کچھ لوگوں کو تو ابھی پکار سے فرصت نہیں اور باقی لوگ خدا ہی بہتر جانے کہ کس حد پر کس حد میں مبتلا ہیں۔ حد یہ کہ علی گڑھ کے اولڈ بوائز جنھوں نے بجا اور برے زیادہ اپنے آپ کو حقدار سمجھا تھا کہ اس کہیں میں مسلمانوں کی نمائندگی کریں اور لکھنؤ میں جمع ہو کر ایک جوڑی شکل میں عہد کیا تھا کہ وہ اپنی اس مادر درگاہ کے مسلم کردار کو بدلنے کے ہر اقدام کی آخری دم تک سخت ترین مزاحمت کریں گے، وہ تو شاید مزاحمت کا کوئی ایک قدم اٹھائے بغیر ہی دم توڑ گئے اور اس عہد پیمان کے بعد یہ تمام اقدامات جن کا خطرہ تھا وجود میں آتے پہلے جابا ہے ہیں، مگر ان کی ایک بار بھی کہیں آواز نہ مائی نہ مئی۔

اس طرح کی صورت حال دیکھ کر بالکل سمجھ میں نہیں آتا کہ مسلمان آخر ہندوستان میں کس طرح عزت و وقار کی زندگی بسر کریں گے۔ ان کے قائدین اگر کسی معاملے کو لے کر خوف تک چل نہیں سکتے تو پھر بھلا وہ ایسے معاملات پر تیز گھنار ہوتے کیوں ہیں، انہیں نہیں شروع ہی میں ایسا دیرداد

ایا لہجہ رکھتے کہ عدم شنوائی سے رومائی تو نہ ہو۔ گزشتہ اٹھ ماہ برس میں مسلمان شاید کہیں اتنی بڑی ذات کے دو چار نہیں ہوئے تھے۔ جتنی داس یونیورسٹی کے کہیں میں انھیں نصیب ہوئی ہے۔ اور قدرتی طور پر کسری اور بے بسی کا جو احساس ان چند مہینوں میں ان پر طاری ہوا۔ معمولی رفتار سے شاید مزید اٹھ ماہ برس میں بھی یہ نوبت نہ آتی۔ کیا عام مسلمانوں کی قیادت کرنے والوں کا وہ ملی گڑھ اولڈ پوائنٹ کے سربراہوں کو اس کا احساس نہیں ہے؛ پھر آخر یہ سکوت کیا حتمی دکھاتا ہو۔ یونیورسٹی کا کردار بدلنے کے ان تمام اقدامات کے باوجود طاری ہے جن کی خبریں پئے پئے اخبارات لا رہے ہیں؟ گستاخی معاف ہو بہادری چاہتا ہے کہ ان تمام اصحاب میں سے ایک ایک گریبان پکا کر پوچھیں جنھوں نے کسی پلیٹ فارم اور کسی تنظیم کی نمائندگی کرتے ہوئے مسلم یونیورسٹی اور مینس اور مشرچا گلا کے عزائم کو مسلمانوں کے جائز مفادات یا دستور کی دوسے چیلنج کیا تھا، اکابر وہ ساکت و صامت کیوں ہیں؛ اور اپنی تنظیم یا اپنے پلیٹ فارم کی استطاعت بھر دہ ان اقلیت کے مزاحم کیوں نہیں ہوتے جنھیں وہ مسلمانوں کے لیے ناقابل برداشت سامنے قرار دیتے تھے۔۔۔ ہمیں تعجب ہو گا اگر یہ معلوم ہو کہ ان حضرات کے دل میں خود یہ سوال نہیں ابھرا رہا ہے اور خود ان کا احساس ذمہ داری ان سے باز پرس نہیں کر رہا ہے!

واقعہ یہ ہے کہ مشرچا گلا اور گورنمنٹ نے مسلمانوں کے ساتھ اتنی برائی نہیں کی جتنی برائی ان لوگوں نے کی جنھوں نے مسلمانوں کے اندر ایک جوش بھر کے انھیں کھڑا کیا اور پھر خود پیٹھ پر انھیں کامرانی کی اگر کوئی راہ دکھائی نہیں ہے رہی تھی تو پسائی کی کوئی شاندار دوسری آمدندانہ راہ تو دھونڈ سکتے تھے۔ مگر جس طرح وہ قوم سے کچھ کہنے کے بغیر کلیمت میدان سے غائب ہوئے ہیں اس نے قوم کے جسم پر آبرو کا ایک تار اور دل میں ڈھارس کی ایک ذوق بھی نہیں رہنے دی ہے۔ کیا یہ کوئی معمولی جرم ہے؛ ہماری نظر میں یہ ایک عجیب تماشہ نمائندگان امت کی سطح پر پہلے ہو رہا ہے کہ گواہ شریک و قاتل کی تو کوئی قرار داد ان کے درمیان نہیں مگر پہلے ہر ایک دوسرے کے صدارت چاہتا ہے۔ جہاں اس طرح کا کوئی مسئلہ سامنے آیا جس سے قوم کے جذبات و مفادات متاثر ہوتے ہوں اور نامزدہ حضرات کا فرض ہو جائے کہ وہ سامنے آئیں تو بے اپنی ذمہ داری سمجھ کر میدان میں آجاتے ہیں۔ مگر پھر اس میدان میں قائم بھی رہنا

تہا کوئی اپنی ذمہ داری نہیں سمجھتا۔ جب تک دائیں بائیں میدان بھرا ہوا ہے ہر ایک چاہتا ہے کہ اس کی آواز دوسرے سے نیچی نہ رہے، مگر جہاں دیکھا کہ میدان خالی ہونا شروع ہو گیا ہے بالکل لوگ آوازیں روک رہے ہیں تو میں احساسِ ذمہ داری کا سارا جوش ختم ہو جاتا ہے اور ان کی کان میں پورا میدان صاف! — یہ کیا مذاق ہے؟ ہماری سمجھ میں بالکل نہیں آتا۔ اس صورتِ حال کا صرف ایک ہی مطلب ہے کہ مسلمانوں کی کوئی تنظیم اپنے اندر یہ طاقت نہیں پاتی کہ اس طرح کی جدوجہد کا باعث بنے اور یقیناً ہر تنظیم پر یہ بات واضح بھی ہے۔ مگر اس کے باوجود یہ مذاق بار بار ہوتا ہے اور کوئی یہ سوچنے کی ضرورت نہیں سمجھتا کہ یہ روز بروز کے تماشے مسلمانوں کو کتنا مضحکہ اور کتنا بے اہم کر دیتے جارہے ہیں!

بات ذرا عمومی شروع پر چلی گئی، اور نہ اس وقت کہنا صرف مسلم یونیورسٹی کے بارے میں ہو کہ کیا مسلمانوں کی نمائندگی کرنے والے حضرات ان کے اس تاریخی اور نہایت قیمتی ورثے کو ستر چھانک کے لیے چھوڑ دیں گے کہ وہ منظم اور سیکولرزم کی داد دینے کے لیے جس طرح چاہیں لے لیں! یہ ٹھیک ہے کہ معاملہ اب صرف ستر چھانکنا نہیں رہا ہے بلکہ پوری حکومت اور حکمران پارٹی کا ہو گیا ہے جس کی توقع نہیں تھی اور اسی لیے کامیابی کا وہ یقین و اعتماد جس کی بنیاد پر لوگوں نے آواز اٹھائی تھی مٹی کی طرح یا اس دنیا میدی میں بدل گیا ہے۔ لیکن کیا اس سے اس بات کی اہمیت بھی نکلتی ہے کہ ہم اپنے گیس سے دستبردار ہو جائیں۔ اور یہ نوٹ بھی نہ کر لیں کہ جو کچھ فیصلہ ہوا ہے اور جو اس کے نتیجے میں ہو رہا ہے ہم اس پر راضی نہیں ہیں؛ کامیابی کی امید بے شک ہم ان حالات میں نہیں کر سکتے کہ پوری حکومت اور حکمران پارٹی ستر چھانک کے کہیں کو کامیاب بنانے کے لیے اس طرح تل گئی ہے جیسے یہ مدت سے اس کی آواز ہو۔ لیکن اس پر ناراضگی کے اظہار سے تو ہمیں کوئی چیز نہیں روک سکتی۔ بالخصوص ہندو یونیورسٹی ترمیمی بل کے سلسلے میں حکومت اور حکمران پارٹی نے جو بالکل نقصان دہ دیکھا ہے اور پارلیمنٹ کی بالائری کے اس مسئلے کو جس میں مسلمانوں کا صحیح حکم انفریٹا کبیر شان سمجھا گیا تھا، جس طرح ہندو پبلک کے احتجاج کے سامنے تہہ کر کے دکھایا ہے اُس نے بھرپور موقع فراہم کیا ہے کہ ہم اپنے معاملے میں امتیازی رویہ کو اہم شرع کریں (باقی صفحہ ۷ پر)

# معارف الحدیث نفلی رُونے

(سلسلہ گزشتہ)

ہینے کے تین روزوں کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول:

عَنْ حَفْصَةَ قَالَتْ أَرَبْعَ لَمْ تَكُنْ يَدْعُهُنَّ النَّبِيُّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صِيَامَ عَاشُورَاءَ وَالْعَشْرِ وَثَلَاثَةَ أَيَّامٍ  
مِنْ كُلِّ شَهْرٍ وَرُكْعَتَانِ قَبْلَ الْفَجْرِ ————— رواه السنن

حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ چار چیزیں وہ ہیں جن کو رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کبھی نہیں چھوڑتے تھے۔ ایک عاشورہ کا دن، دوسرے عشرہ

ذی الحجہ (یعنی یکم ذی الحجہ سے پوم العرہ ذی الحجہ تک) کے روزے، تیسرے

ہر مہینے کے تین روزے، اور قبل فجر کی دو رکعتیں۔ (سنن سنائی)

(تشریح) مطلب یہ ہے کہ یہ چاروں چیزیں اگرچہ فرض یا واجب نہیں ہیں لیکن

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کا اتنا اہتمام اور اسی پابندی فرماتے تھے کہ کبھی یہ

چیزیں ترک نہیں ہوئی تھیں۔

عَنْ مَعَاذَةَ الْعَدَنِيِّ سَمِعَتْهَا قَالَتْ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ

ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ قَالَتْ لَعَمْرُكَ لَهَا مِنْ أَيِّ أَيَّامِ الشَّهْرِ كَانَتْ  
لَيُصُومُ قَالَتْ لَمْ يَكُنْ يُبَايِعُنِي مِنْ أَيِّ أَيَّامِ الشَّهْرِ لَيُصُومُ

رواہ مسلم

معاذہ عددیہ سے روایت ہے کہ میں نے ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ  
رضی اللہ عنہا سے پوچھا کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر مہینے تین روزے رکھتے  
تھے، انھوں نے فرمایا ہاں آپ ہر مہینے تین روزے رکھتے تھے، موادھنے پوچھا  
کہ مہینے کے کس حصے میں (اور کن تاریخوں میں) رکھتے تھے؟ انھوں نے فرمایا کہ انکی  
فکر نہیں فرماتے تھے کہ مہینے کے کس حصہ میں رکھیں۔ (صحیح مسلم)

(تشریح) بعض روایات میں ہر مہینے کے شروع میں تین روزے رکھنے کا حضور کا معمول  
ذکر کیا گیا ہے، اور بعض روایات میں مہینہ کی تیرھویں، چودھویں اور پندرھویں کا، اور بعض  
روایات میں ہفتے کے خاص خاص تین دنوں کا بھی ذکر کیا گیا ہے، لیکن حضرت عائشہ  
صدیقہ رضی اللہ عنہا کے اس بیان سے جیسا کہ معلوم ہوا ان میں سے کوئی بھی عبادت کا  
دوامی معمول نہیں تھا۔ اس کی ایک وجہ تو یہ تھی کہ آپ کو سفر اور اس کے علاوہ بھی دوسری  
چیزیں بکثرت پیش آتی رہتی تھیں جن کی وجہ سے آپ کے لیے خاص تاریخوں یا دنوں کی  
پابندی مناسب نہیں تھی۔ دوسری وجہ یہ بھی تھی کہ آپ کا خاص تاریخوں اور خاص دنوں  
میں ہمیشہ روزے رکھنا اُمت کے مختلف احوال لوگوں کے لیے باعثِ رحمت ہوتا اور اس  
یہ غلط فہمی بھی ہو سکتی تھی کہ یہ روزے واجبات میں سے ہیں۔ العزیز اس طرح کی مصلحتوں کی  
وجہ سے آپ خود خاص تاریخوں اور دنوں کی پابندی نہیں فرماتے تھے اور آپ کے حق میں  
یہی افضل اور اولیٰ تھا، لیکن صحابہ کرام کو آپ مہینے کے تین دن کے روزوں کے سلسلہ میں  
اکثر ایام میں (۱۳-۱۴-۱۵ تاریخ) کی ترغیب دیتے تھے جیسا کہ مندرجہ ذیل حدیثوں سے معلوم ہوگا۔

ایامِ بُیض کے روزے :-

عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

يَا أَبَا ذَرٍّ إِذَا صُمْتَ مِنَ الشَّهْرِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَصُمْ ثَلَاثَ عَشْرَةٍ  
وَأَرْبَعَ عَشْرَةَ وَخَمْسَ عَشْرَةَ \_\_\_\_\_ رواه الترمذی والنسائی

حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے مجھ سے فرمایا کہ اے ابو ذر جب تم جیسے کے تین روزے رکھو تو تیرہویں، چودھویں،  
پندرہویں کے روزے رکھا کرو۔ (جامع ترمذی، سنن نسائی)

(ترب ترب اسی معنوں کی ایک حدیث سنن نسائی میں حضرت ابو ہریرہ  
رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے اس میں ہے کہ آپ نے حضرت ابو ہریرہ کو بھی یہی  
ہدایت فرمائی تھی۔)

عَنْ قَتَادَةَ بْنِ مِلْحَانَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُنَا أَنْ نُصُومَ الْبَيْضَ ثَلَاثَ عَشْرَةٍ وَأَرْبَعَ  
عَشْرَةَ وَخَمْسَ عَشْرَةَ وَقَالَ هُوَ كَهَيْئَةِ الدَّهْرِ

\_\_\_\_\_ رواه البزار وداود والنسائی

حضرت قتادہ بن ملحان سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم لوگوں کو  
علم فرماتے تھے کہ ہم ایام یعنی مہینہ کی تیرہویں، چودھویں، پندرہویں کو روزہ رکھا  
کریں۔ اور فرماتے تھے کہ جیسے کے ان تین دنوں کے روزے رکھنا اجر و ثواب کے  
تشریح کے لحاظ سے ہمیشہ روزہ رکھنے کے برابر ہے۔ (سنن ابی داؤد، سنن نسائی)

(تشریح) یہاں تک جو حدیث درج ہوئیں ان سے ایک بات تو یہ معلوم ہوئی کہ ہر مہینے تین  
نفل روزے رکھنے والا صاحب ایمان بندہ "الحسنۃ بعشر امثالہا" کے کریمانہ قافلہ  
کے حساب سے جیسے کے تین دن یعنی ہمیشہ روزے رکھنے کے ثواب کا مستحق ہوگا۔  
دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ زیادہ بہتر یہ ہے کہ یہ روزے تیرہویں، چودھویں، پندرہویں کو رکھے  
جائیں۔ چوتھی بات یہ معلوم ہوئی کہ خدا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اہم دینی مصالح کی  
وجہ سے ہم کا ذکر کیا گیا۔ ان تین دنوں کی پابندی نہیں فرماتے تھے، اور آپ کے حق میں  
یہاں افضل اور اعلیٰ تھا۔

## یوم عاشوراء کا روزہ اور اس کی تاریخی اہمیت :-

ادھر جو حدیث ہر مہینے میں تین دن کے نفلی روزوں کے بارے میں درج ہوئی اُن میں سے بھی بعض میں یوم عاشوراء کے روزہ کی تفصیل اور اس کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خصوصی اہتمام و پابندی کا ذکر صراحتاً آچکا ہے۔ ذیل میں چند حدیثیں درج کی جا رہی ہیں جو خاص اسی سے متعلق ہیں اور جن سے اس دن کی خصوصیت اور تاریخی اہمیت بھی معلوم ہوگی۔

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
قَدِمَ الْمَدِينَةَ فَوَجَدَ الْيَهُودَ صِيَامًا يَوْمَ عَاشُورَاءَ  
فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا هَذَا الْيَوْمُ  
الَّذِي تَصُومُونَهُ فَقَالُوا هَذَا يَوْمٌ عَظِيمٌ أَجَبَى اللَّهُ فِيهِ  
مُوسَى وَقَوْمَهُ وَغَرَّقَ فِرْعَوْنَ وَقَوْمَهُ فَصَامَهُ مُوسَى  
شُكْرًا فَفَعَلْنَا نَصُومُهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَنَحْنُ أَحَقُّ وَأَوْلَى بِمُوسَى مِنْكُمْ فَصَامَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَأَمَرَ بِصِيَامِهِ — رواه البخاري ومسلم

حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

علیہ وسلم مکہ سے ہجرت فرما کر مدینہ تشریف لائے تو آپ نے یہود کو یوم عاشوراء (۱۰ محرم) کا روزہ رکھتے دیکھا، آپ نے اُن سے دریافت کیا (تھواری مذہبی دایا

میں) یہ کیا خاص دن ہے (اور اس کی کیا خصوصیت اور اہمیت ہے) کہ تم اس کا روزہ رکھتے ہو؟ انھوں نے کہا کہ ہمارے ہاں یہ بڑی عظمت والا دن ہے۔

اس میں اللہ تعالیٰ نے موسیٰ اور اُن کی قوم بنی اسرائیل کو نجات دی تھی اور فرعون اور اس کے لشکر کو غرقاب کیا تھا تو موسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ کے

اس انعام کے شکر میں اس دن کا روزہ رکھا تھا اس لیے ہم بھی اس دن کی پیروی کریں

اس دن روزہ رکھتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ کے پیغمبر  
موسیٰ سے ہزار اعلق تم سے زیادہ ہے اور ہم اس کے زیادہ حقدار ہیں۔ پھر رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے خود بھی عاشوراء کا روزہ رکھا اور امت کو بھی اس دن کے  
روزہ کا حکم دیا۔ (صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) اس حدیث کے ظاہری الفاظ سے یہ سمجھا جاسکتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے ہجرت کے بعد مدینہ پہنچ کر ہی عاشوراء کے دن روزہ رکھنا شروع فرمایا، حالانکہ  
صحیح بخاری و صحیح مسلم ہی میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی تصریح روایت موجود ہے  
کہ قریش مکہ میں قبل از اسلام بھی یوم عاشوراء کے روزے کا رواج تھا اور خود رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم بھی ہجرت سے پہلے مکہ معظمہ میں یہ روزہ رکھا کرتے تھے، پھر جب  
اپنے مدینہ ہجرت فرمائی تو یہاں آخر آپ نے خود بھی یہ روزہ رکھا اور مسلمانوں کو اس دن  
روزہ رکھنے کا حکم بھی دیا۔

اصل واقعہ یہ ہے کہ یوم عاشوراء زمانہ جاہلیت میں قریش مکہ کے نزدیک بھی بڑا  
محترم دن تھا اسی دن خانہ کعبہ پر بنیاعلان ڈالا جاتا تھا اور قریش اس دن روزہ رکھتے  
تھے، قیاس یہ ہے کہ حضرت ابراہیم واسمعیل کی کچھ روایات اس دن کے بارہ میں اُن تک  
پہنچی ہوں گی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دستور تھا کہ قریش طہت ابراہیمی کی  
نسبت جو اچھے کام کرتے تھے اُن میں آپ اُن سے اتفاق اور اشتراک فرماتے تھے۔  
اسی بنا پر حج میں بھی شرکت فرماتے تھے، پس اپنے اس اصول کی بنا پر آپ قریش  
کے ساتھ عاشوراء کا روزہ بھی رکھتے تھے، لیکن دوسروں کو اس کا حکم نہیں دیتے تھے  
پھر جب آپ مدینہ طیبہ تشریف لائے اور یہاں کے یہود کو بھی آپ نے عاشوراء

کا روزہ رکھنے دیکھا اور اُن سے آپ کو یہ معلوم ہوا کہ یہ وہ میلادِ کبیرہ ہے جس  
میں حضرت موسیٰ اور ان کی قوم کو اللہ نے نجات عطا فرمائی تھی اور فرعون اور اس کے لشکر کو  
غرقِ قلب کیا تھا اور منہاجر وغیرہ کی ہدایت کے مطابق اسی یوم عاشوراء کو حضرت نوح  
کی کشتی جوہی پہاڑ پر گئی تھی، تو آپ نے اس دن کے روزہ کا زیادہ اہتمام فرمایا اور



مسلمانوں کو عمومی حکم دیا کہ وہ بھی اس دن روزہ رکھا کریں، بعض احادیث میں ہے کہ اپنے اس کا ایسا تاکید حکم دیا جیسا حکم فرائض اور واجبات کے لئے دیا جاتا ہے، چنانچہ صحیح بخاری و صحیح مسلم میں ربيع بنت عوف بن عمرو اور سلمہ بن لاویح سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم عاشوراء کی صبح مدینہ کے آس پاس کی ان بستیوں میں جن میں انصار رہتے تھے یہ اطلاع بھجوائی کہ جن لوگوں نے ابھی کچھ کھایا یا نہ ہو وہ آج کے دن روزہ رکھیں اور جنہوں نے کچھ کھاپی لیا ہو وہ بھی دن کے باقی حصہ میں کچھ رکھائیں پھر بلکہ روزہ داروں کی طرح رہیں۔ ان حدیثوں کی بنا پر بہت سے ائمہ نے یہ سمجھا ہے کہ شروع میں عاشوراء کا روزہ واجب تھا، بعد میں جب رمضان مبارک کے روزے فرض ہوئے تو عاشوراء کے روزے کی فرضیت منسوخ ہو گئی اور اس کی حیثیت ایک نفلی روزے کی رہ گئی جس کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ابھی اوپر گزر چکا ہے کہ مجھے اللہ تعالیٰ سے امید ہے کہ اس کی برکت سے پہلے ایک سال کے گناہوں کی صفائی ہو جائے گی۔ اور صوم یوم عاشوراء کی فرضیت منسوخ ہونے کے بعد بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول یہی رہا کہ آپ رمضان مبارک کے فرض روزوں کے علاوہ سب سے زیادہ اہتمام نفلی روزوں میں اسی کا کرتے تھے۔

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ مَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَخَرَّجُ صِيَامَ يَوْمٍ فَضَّلَهُ عَلَى غَيْرِهِ إِلَّا هَذَا الْيَوْمَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ وَهَذَا الشَّهْرُ يَعْنِي شَهْرَ رَمَضَانَ۔

رواہ البخاری و مسلم

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے نہیں دیکھا کہ آپ کی فضیلت والے دن کے روزے کا بہت زیادہ اہتمام اور تکرار کرتے ہوں سوائے اس دن یوم عاشوراء کے اور سوائے اس ماہ مبارک رمضان کے۔

(صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) مطلب یہ ہے کہ حضور کے طرز عمل سے حضرت ابی عباسؓ نے یہی سمجھا کہ

نفل روزوں میں جو قدر اہتمام آپ یوم عاشورا کے روزے کا کرتے تھے اُن کی دوسری نفل روزے کا نہیں کرتے تھے۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ جِئْتُ جَسَّامَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ وَأَمَرَ بِصِيَامِهِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ يَوْمٌ يُعْظَمُهُ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا كَانَ الْعَامُ الْمُقْبِلُ إِنِشَاءَ اللَّهِ جُعِلَ الْيَوْمُ التَّاسِعَ قَالَ فَلَمْ يُبَاتِ الْعَامُ الْمُقْبِلُ حَتَّى تُوَفِّي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

رواہ مسلم

حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم عاشورا میں روزہ رکھنے کو اپنا معمول و معمول بنالیا اور مسلمانوں کو بھی اس کا حکم دیا تو بعض صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اس دن کو تو یہود و نصاریٰ بڑے دن کی حیثیت سے مناتے ہیں (اور یہ گویا اللہ کا قوی و ذہبی شمار ہے، اور خاص اس دن ہمارے روزہ رکھنے سے ان کے ساتھ اشتراک اور تشابہ ہوتا ہے، تو کیا اس میں کوئی ایسی تبدیلی ہو سکتی ہے جس کے بعد یہ اشتراک اور تشابہ والی بات باقی نہ رہے) تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ انشاء اللہ جب کلا سال آئے گا تو ہم نویں کو روزہ رکھیں گے۔ عبداللہ ابن عباس فرماتے ہیں لیکن اگلے سال کا ماہ محرم آئے سے پہلے ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی

(صحیح مسلم)

وفات واقع ہو گئی

(تشریح) ظاہر ہے کہ صحابہ کرام کے اشکال عرض کرنے پر یہ بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات شریف سے کچھ ہی پہلے فرمائی، اتنی پہلے کہ اس کے بعد محرم کا مہینہ آیا ہی نہیں اور اس لیے اس نے فیصلے پر عمل درآمد حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات طیبہ میں نہیں ہو سکا، لیکن اُمت کو رہنمائی مل گئی کہ اس طرح کے اشتراک اور تشابہ سے بچنا چاہیے۔ چنانچہ اسی مقصد سے آپ نے فرمایا کہ انشاء اللہ آئندہ سال سے ہم نویں کا روزہ رکھیں گے۔

نویں کو روزہ رکھنے کا اپنے جو فیصلہ فرمایا اس کے دو مطلب ہو سکتے ہیں اور علماء نے دونوں بیان کیے ہیں، ایک یہ کہ آئندہ سے ہم بجائے دسویں محرم کے یہ روزہ نویں محرم ہی کو رکھا کریں گے۔ اور دوسرا یہ کہ آئندہ سے ہم دسویں محرم کے ساتھ نویں کا بھی روزہ رکھا کریں گے اور اس طرح سے ہمارے اور یہود و نصاریٰ کے طرز عمل میں فرق ہو جائے گا اکثر علماء نے اسی دوسرے مطلب کو ترجیح دی ہے اور یہ کہلے کہ یوم عاشوراء کے ساتھ اس سے پہلے نویں کا روزہ بھی رکھا جائے اور اگر نویں کو کسی وجہ سے نہ رکھا جاسکے تو اسکے بعد کے دن کیا رکھیں کار کھ لیا جائے۔

یہ عاجز عرض کرتا ہے کہ ہمارے زمانہ میں چونکہ یہود و نصاریٰ وغیرہ یوم عاشوراء (دسویں محرم) کو روزہ نہیں رکھتے، بلکہ ان کا کوئی کام بھی قمری مہینوں کے حساب سے نہیں آتا اس لیے اب کسی اشتراک اور تشابہ کا سوال ہی نہیں رہا، لہذا فی زمانہ ارفع تشابہ کے لیے نویں یا گیارہویں کا روزہ رکھنے کی ضرورت نہ ہونی چاہیے۔ واللہ اعلم۔

## حضرت مولانا محمد یوسف نمبر

### الفرقان کی خاص شہادت

جسے بے پناہ مقبولیت حاصل ہوئی اور دو مہینے کے اندر دو بار چھپا حضرت مولانا مرحوم کی غیر معمولی دینی اور ایمانی خصوصیات کا مرقع ان کی تبلیغی دعوت کے فکری اور علمی پہلوؤں کو سمجھنے کا ایک مستند ذریعہ اور امت محمدیہ کے لیے ایک انقلاب آفرین پیغام

دوسروں کے مضامین کے علاوہ خود مولانا کی تقریروں اور خطوط سے مزین قیمت ۲/-

رمضان میں طلب کرنے والوں کو رعایتی قیمت ۱/۵۰

(بورو پور)

حضرت ماہنامہ الفت پرنٹنگ پریس

# اسلام اور اجتماعی انصاف

(اداساز محمد زکی یحیٰی ، وزیر ٹرول و معدنیات سعودی عرب)

(۲)

انفرادی ملکیت کے بارے میں اسلام کا عمومی نقطہ نظر | ہم نے اور بیان کیا ہے کہ اسلام نے جس طرح انفرادی ملکیت کی اجازت دی ہے اسی طرح ہر ممکن طریقے سے حفاظت کی ہے اس کے بعد اس حق کے تصرفات کو اجتماعی قیود کا پابند کر دیا ہے تاکہ ان سے جماعت کو نقصان نہ پہنچے اور انفرادی ملکیت جماعت کی سعادت کا سبب بنے۔ لیکن اس کے ساتھ ساتھ اسلام نے انفرادی حرص و طمع کے امکانات کو قابو میں رکھنے کے لیے صرف اسی پر اکتفا نہیں کیا۔ بلکہ اس نے چند باتوں میں زیادہ سے زیادہ دولت جمع ہونے کا بھی سد باب کیا ہے۔ قرآن نے اغنیاء کے بجائے فاقہ پر صرف فقرہ کو مال فقی (وہ ابی غنیمت جو بغیر لڑائی کے ہتھیار دیئے جانے کا جو سبب بتایا ہے، وہ یہ ہے ”کئی لایکون دولت بین الاغنیاء منکم“ تاکہ مال اول بدل کر تنہا مالداروں ہی کے ہاتھوں میں نہ رہے۔ اس کے علاوہ اسلام نے نفع پر نہیں بلکہ اصل سرمائے پر زکوٰۃ فرض کی ہے جو ہر سال ایک مقررہ مقدار میں ضرورت مندوں کے حق کے طور پر وصول کی جاتی ہے۔ اسی ضمن میں اسلام کا قانون وراثت آتا ہے جس کے تحت متوفی کی ثروت متعدد رشتہ داروں میں تقسیم ہو جاتی ہے۔ پھر شریعت جو متوفی کو وصیت کا حق دیتی ہے اس میں بھی پابندی ہے کہ کسی شرعی وراثت کے حق میں نہ ہو جس سے وہ ترکہ کے ایک ٹپے سے کا تنہا ملک بن جائے اور اس کے بعد اسلام مجاز ذرائع سے افراد کی دولت کو



اعلموا خیر فی اللہ حکم ورسولہ والمؤمنون“ (۳۲) ان سے کہو کہ عمل کرو۔ اور جو تمہارا عمل ہوگا اسے اللہ، اس کا رسول اور مومنین دیکھیں گے۔ دوسری جگہ ارشاد ہے: فاستوا فی مناکبہا وکلوا من رزقہ“ (۳۳) (تم اس زمین کے رستوں میں چلو (معاشرتی سید و جید کرو) اور خدا کا دیا ہوا کھاؤ) رسول اکرم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حاملِ زکام کرنے والے، کی بڑی تکریم فرمائی ہے اور کام کرنے پر زور دیا ہے۔ اپنے فرمایا: ”ان اللہ یحب العبد المؤمن المحترف“ (۳۴) (اللہ تعالیٰ روزگار کرنے والے مومن کو محبوب رکھتا ہے) آپ کا ایک اور ارشاد ہے: ”ما اکل احدکم طعاما قط خیرا من عمل یدہ“ (۳۵) تم میں سے کسی نے کبھی اس کھانے سے بہتر کھانا نہیں کھایا جو تمہیں اپنے ہاتھ کے عمل سے حاصل ہوا) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خود بکریاں چرایا کرتے تھے۔ اور آپ کو حضرت خدیجہ نے اپنے نیچائی کا روبرو لے کر رکھا تھا۔ آپ کے خلفاء اور صحابہ بھی مختلف کام دھندے کرتے تھے۔

اسلام نے ملکیت کے جو وسائل و ذرائع بتائے ہیں اگر ان کا غور سے مطالعہ کیا جائے تو پتہ چلتا ہے کہ وراثت اور انقطاع (حکومت کے عطیات) کو مستثنیٰ کر کے ان سب میں قدر مشترک عمل ہے (اور یہ جو دو دیے مستثنیٰ وضعیت کے ہیں ان کا بھی اپنی جگہ پر پورا عجز موجود ہے) اور یہ اس لیے ضروری ہے کہ اکیلا مال افزائش مال کا موجب نہیں ہوتا، جب تک کہ اسکے ساتھ عمل و محنت نہ شامل ہو۔ اب ایک طرف اسلام اور دوسری طرف اشتراکیت و سرمایہ داری کے نظاموں میں جو فرق ہے وہ یہاں ابھی طرح سے واضح ہو جاتا ہے، جہاں تک سرمایہ داری کا تعلق ہے وہ عمل کو بے شک ذریعہ ملک قرار دیتی ہے۔ لیکن اس نے افزائش مال کے معاملے میں صرف سرمائے کو حق مطلق دیا ہے اور یہ اصول مانا ہے کہ مال سے مال پیدا ہوتا ہے۔ دوسری طرف اشتراکیت تو ملکیت میں اور نہ افزائش مال میں سرمائے کا کسی طرح کا دخل مانتی ہی نہیں چاہے سرمایہ دار کا عمل بھی اس میں شامل ہو۔ وہ راسخ عمل و محنت کا مانتی ہے۔ اس کے برعکس اسلام کا موقف ان دونوں کے درمیان ہے۔ وہ

عہد انہی سے اس طرح کا اشتراکیت سے لوگ کرتے ہیں۔ مگر تجاہلِ ریت کا معاشرتی عمل کے کئی تعلق نہیں ہو سکتا۔  
یاد تہیت دیجئے کہ پہچان ہو۔ مگر خداوند آیت کے الفاظ میں بھی اس کا قرینہ موجود ہے۔ (انفکھون)

محل و محنت کی اسی طرح تکویم کرتا ہے جیسے اشتراکیت کے اصول و مبادی اس کی تکویم کرتے ہیں۔ بلکہ اس میں بھی بڑھ کر وہ افزائش مال میں تنہا سرمایہ کا حق تسلیم نہیں کرتا اور اسی لیے سود کو (جس میں محل کا دخل نہیں ہوتا) وہ بڑی سختی سے حرام قرار دیتا ہے۔ لیکن وہ اس وقت شریعت (کیونرم) سے پورا اختلاف کرتا ہے جب وہ افزائش مال کے عمل کا ایک عنصر سرمائے کو بھی تسلیم کرتا ہے اور ایسے اصول مقرر کرتا ہے جن میں دونوں میں سے کسی عنصر کی حق تلفی نہ ہونے پائے۔ بہر حال اسلام بیدار اور میں سرمایہ اور محنت دونوں کا حق تسلیم کرتا ہے اور انبار کی قیمتوں میں ہر ایک کا حصہ مقرر کرنے کے لیے منصفانہ پیمانوں سے کام لیتا ہے۔

## ۲۔ مساوات

جب بھی انسانیت کی پشت پر ظلم و ظنیاں کے کوڑے برسے، اس نے ہمیشہ مساوات کے خواب دیکھے۔ دنیا کی قومیں گزرے زمانوں سے مساوات کی تلاش میں سرگرداں رہی ہیں، مگر انھیں یہ مساوات سوائے ظلیفوں کی تصنیفات کے اور کہیں نظر نہ آئی گویا مساوات ایک شراب تھی۔ جب بھی کوئی اس کے پاس پہنچا وہ نظروں سے رو پوش ہو گئی اس دوران میں رسول مقبول علیہ الصلوٰۃ والسلام مبعوث ہوتے ہیں۔ آپ اس خواب کو ایک حقیقت بنا دیتے ہیں۔ اسی حقیقت جس نے تاریخ کا حوالہ بدل دیا اور پہلی دفعہ دنیا میں ایک معاشرہ وجود میں آیا جو مساوات کے بارے میں بات کرنے کے بجائے اس پر عمل تھا بعد میں اگر اسلامی اُفتی سے یہ درختاں نور چب گیا اور صحت نسیمی کبھی اس کی آئی۔ جانی شعاعیں نظر آتی رہیں تو یہ قصور اسلام کا نہیں بلکہ مسلمانوں کا ہے جنھوں نے اپنے اسلام کو مصلح کر دیا اور اپنے عیو و شرک کا سرا رکھ دیا۔ جہاں تک اسلام کا تعلق ہے وہ ایک مذمہ جاوید دین ہے، وہ ایک ایسا چشمہ ہے جو کبھی خشک نہیں ہوتا، ہم اگر اس کی طرف لوٹیں گے تو اس کو اسی حالت میں پائیں گے جس میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چھوڑے گئے تھے وہ ہماری روجوں کے لیے غذا ہے۔ ہماری قوت کا سرچشمہ ہے اور عدل و انصاف کی ایک ایسی اس ہے جس میں ظلم و باغی نہیں پاسکتا۔ وہ ایسی مساوات ہے جس میں عربی اور عجمی کی کوئی تفریق نہیں اور تقوے کے سوا فضیلت کی کوئی بنیاد نہیں۔

**وسیع تر مساوات** | جیسا کہ گزرجکا ہے، اسلام میں مساوات کا تصور کسی تنگ دائرے کے اندر محدود نہیں ہے، بلکہ وہ مسلمانوں کی روح کو مساوات میں ڈوبا ہو۔ اسلام میں مساوات کا نقطہ آغاز ایک خدا پر ایمان ہے جو تنہا جلالا اور مارتا ہے۔ وہی تنہا رفیق و رفیقہ ہے اور مددگار ہے، ہر چیز پر اسی کا اختیار ہے اور ہمارے اس کے درمیان نہ کوئی واسطہ ہو اور نہ مفاد رکھنے والا۔ سب اس کی بارگاہ میں بندگی کے رشتے سے برابر ہیں خواہ کوئی کتنا ہی بلند مرتبہ ہو اور کوئی کتنا ہی نادار۔

جب مسلمان اسلام کے اس عقیدے کے اساسی معانی پر ایمان لاتے ہیں تو ان میں سے ہر ایک اپنے کمزور اور فانی وجود کو خدائے قادر و رحیم کی طاقت سے براہ راست مربوط محسوس کرتا ہے اور اس سے اس کے اندر خود اعتمادی اور خود داری کا جذبہ پیدا ہوتا ہے جو اسے یہ شعور بخشتا ہو کہ وہ اللہ تعالیٰ کی نظروں میں معاشرے کے ہر فرد کے مساوی ہے۔ چنانچہ جب مسلمانوں کے دلوں میں یہ عقیدہ گہر کر جاتا ہے اور فقر کا خون سوائے خدائے رازق کے آگے بھجنے کے کسی اور کے آگے ہاتھ پھیلانے کی اجازت نہیں دیتا، اللہ کو مالک الملک مان کر وہ کسی عہدہ و منصب کی پرستش کے لیے تیار نہیں ہوتا۔ اور موت و زندگی خدا کے ہاتھ میں مان لینے کے بعد موت کا خوف اسے دبانے کے قابل نہیں رہتا تو پھر اسلامی معاشرہ اس مرحلے میں داخل ہوتا ہے جو حقیقی مساوات کا مرحلہ ہے۔ اس کے بعد ہی تو انین اسلامی اپنا اثر دکھاتے ہیں، اور یہ اسلامی معاشرہ وہ امت بنتا ہے جسے قرآن مجید نے ”خیر امت اخرجت للناس“ کہا ہے۔ مساوات اسلام کا ایک امتیازی نشان ہے۔ اور انصاف پسند غیر مسلم مصنفین تک نے اسلام پر اگر کچھ کھا ہے تو اس کی اس خصوصیت کا منفرد اعتراف کیا ہے۔ اس ضمن میں مشہور برطانوی مفکر تھامس کارلائل نے جو کچھ لکھا ہے بیان صرف اسی کا حوالہ کافی ہے۔ کارلائل نے لکھا ہے کہ ”اسلام کی سب سے بلند تر خصوصیت میری نظر میں اس کی مساوات ہے“۔

قرآن مجید نے بار بار مساوات پر زور دیا ہے چنانچہ ارشاد ہوتا ہے: ”یا ایہا الناس انا خلقناکم من ذکر و انثیٰ و جعلناکم شعوبا و قبائل لتعارفوا۔ ان اکرمکم عند اللہ اتقکم“ (۲۶) (اے لوگو! ہم نے تم کو ایک مرد اور ایک عورت سے پیدا کیا۔ اور تم کو مختلف قومیں اور



مختلف خاندان بنایا تاکہ ایک دوسرے کو شناخت کر سکو۔ اللہ کے نزدیک تم سب میں زیادہ شریف وہی ہے جو سب سے زیادہ پرہیزگار ہے)

”وما اموالکم ولا اولادکم بالی تقربکم عندنا لعلی الامن امن وعل صالحا،

فاولئک لہم جزاء الضعف بما عملوا وہم فی الغرفات امنون (۳۷)

(اور تمہارے اموال اور تمہاری اولاد ایسی چیز نہیں جو درجے میں تم کو ہمارا مقرب بنائے، مگر ہاں جو ایمان لائے اور اچھے کام کرے۔ بولے لوگوں کے لیے ان کے عمل کا دگن صلہ ہے۔ اور وہ بالا خانوں میں چین سے ہوں گے۔)

اسلام کی یہ دعوت ایک نعرۂ انقلاب تھی جس نے اس معاشرے میں ایک زلزلہ ڈال دیا جو غلاموں اور آقاؤں کے طبقات پر قائم تھا۔ ابوہل نے یہ درس مسادات سنا تو بگڑا مگر پیغمبر اسلام سے مخاطب ہوا کہ محمد! تم اس لیے آئے کہ تمہارے ذلیل بنے اور اس کے آقا ولی کو برابر کر دو؟ آپ نے فرمایا ہاں وہ دونوں آدم ہی کے تو بیٹے ہیں اور آدم کی بنائسی تھی! ابوہل کہتا کہ تم انہیں ہمارے برابر بنائے تھے ہے ہو جبکہ وہ ہمارے غلام ہیں؟ حضرت محمدؐ نے اطمینان سے فراتے کہ نہیں ہم تو انہیں تمہارا سردار بھی بنائیں گے! اور یہ آپؐ نے اس وقت کر کے دکھا دیا جب ہماجرین والٹھار پشیل و لشکر دل پر ایک دفعہ حضرت زیدؓ اور ان کے بعد ان کے صاحبزادے اُسامہ بن زیدؓ کو سربراہ بنایا۔ اور یہ بات آپؐ پر ختم نہیں ہو گئی۔ آپؐ کے بعد خلیفہ ثانی عمر بن الخطابؓ نے تو یہاں تک کیا کہ اپنے بعد منصب خلافت کے لیے تنہا کرتے تھے کہ کاش ابو حذیفہ کے آندا کہ وہ غلام سالم زندہ ہوتے۔ اسلام کی تاریخ میں مسادات کے یہ نمونے اس کثرت سے ہیں کہ اس تنگ وقت میں ان کا بہترین حصہ بھی پورا نہیں ملنے لایا جاسکتا۔ غرض یہ اسلام محتاج نے مسلمانوں کو بھائی بھائی بنایا، ان کے دلوں کو متحد کیا۔ انہیں قانون کے سامنے اور معاشرے کے اندر مسادات دی۔ اور اس امر کی وضاحت کی کہ انسان کا اپنا عمل ہی سب کچھ ہے۔ ”لیس للإنسان الا ما سعی“ اور لا تتردد اذ ذلک و لا آخری“ (انسان کے لیے وہی ہے جس کی اس نے کوشش کی۔ کسم کا پوچھنا اور دوسرے کے ذمہ نہیں) ایک اعتراف! بعض لوگ اسلام پر یہ اعتراض کرتے ہیں کہ اس نے غلامی کو رد کیا۔

مالانہ حقیقت یہ ہے کہ اسلام نے غلامی کو رد نہیں رکھا۔ بلکہ جب وہ آیا تو اس نے دیکھا کہ غلامی جزیرہ عرب کے معاشرے کی اساس ہے۔ چنانچہ اس نے ایسے قواعد وضع کیے جن سے اس کا قلع قمع ہو سکے۔ اسلام غلامی کا دروازہ بالکل توڑ بند کر رکھا، لیکن اس نے نئے غلام بنانے کا دروازہ کافی تنگ کر دیا۔ اس کے ساتھ ساتھ اسلام نے غلاموں کا درجہ بلند کیا، اور انہیں اللہ کی نظر میں اور بہت سے اجتماعی حقوق میں آقاؤں کے برابر کر دیا۔ اسلام نے مال کے عوض غلاموں کو آزاد کرنے (مکاتبت) کا حکم دیا۔ اور بیت المال میں سے ایک تم غلاموں کو آزاد کرنے (نکاح القاب) کے لیے خرچ کرنا فرض ٹھہرایا۔ اس طرح اسلام نے بہت سی غلطیوں اور گناہوں کا گناہ غلاموں کو آزاد کرنا قرار دیا۔ اگر اسلامی معاشرہ اس راہ پر چلنے سے محروم نہ کرتا، جو شریعت اسلامی نے غلاموں کے بارے میں تجویز کی تھی تو غلامی کبھی کی مٹ گئی ہوتی۔

اسلام سے پہلے کسی نظام نے مرد اور عورت کا درجہ مرد و عورت میں مساوات مساوی قرار نہیں دیا۔ اسلام نے سب سے پہلے تو ان دونوں کو اللہ کی نظر میں برابر قرار دیتے ہوئے اعلان کیا ”وَمَنْ يَعْلَمْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مَنْ ذَكَرُوا انْثٰی وَهُوَ مِنْ فَاوِلٰثِکَ یَدْخُلُوْنَ الْجَنَّةَ وَلَا یُظْلَمُوْنَ نَفِیْرًا“ (۲۸)

(اور جو کوئی نیک کام کرے گا خواہ وہ مرد ہو یا عورت بشرطیکہ مومن ہو، تو ایسے لوگ جنت میں داخل ہوں گے اور ان پر ذرا بھی ظلم نہ ہوگا۔)  
ایک اور جگہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے :

”مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرًا وَّانْثٰی وَهُوَ مِنْ فُلُحِیَّتِهِ حَیَآةً طَیْبَةً وَفَضِّلْنٰهُمْ اَجْرًا مِّنْ حَسَنٍ مَا کَانُوْا یَعْلَمُوْنَ“ (۲۹)۔

(جو کوئی نیک کام کرے گا خواہ وہ مرد ہو یا عورت بشرطیکہ صاحب ایمان ہو، تو ہم ان کو ایک خوشگوار زندگی عطا کریں گے اور ان کے لیے کاموں کا بہترین بدلہ دیا جائے گا) ارشاد الہی ہے :-

”فَاَسْتَجَابْ لَهُمْ رَبِّیْ اَنِّیْ لَا اَصْنَعُ عَمَلًا عَلَیْکُمْ مِّنْ ذَكَرًا وَّانْثٰی اِبْعَضُکُمْ

(من بعض) (۳۰)

مرد منظور کر لیا ان کی درخواست کو ان کے رب نے کہ میں کسی شخص کے کام کو خواہ وہ مرد ہو یا عورت اکامت نہیں کروں گا)

اس کے بعد اسلام نے عورت اور مرد کو حق تصرف اور حق ملکیت میں بھی برابر قرار دیا جس سے اکثر نظام اب تک خالی ہیں، بالخصوص شادی شدہ عورت ابھی تک وہاں ان حقوق سے محروم ہے۔ قرآن مجید میں ہے:-

”للرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن (۴۱)  
(مرد جو کمائیں وہ ان کا حصہ اور عورتیں جو کمائیں وہ ان کا)

اسلام نے مردوں کو عورتوں پر برتری بعض مخصوص حالات میں دی ہے اور اسکی وجہ بھی مرد کی الگ الگ فطری استعداد اور ذمہ داریاں ہیں۔ چنانچہ جس معاملے میں مرد اور عورت اپنی اپنی فطری استعدادوں اور ذمہ داریوں میں برابر ہوں، تو ان کے درمیان کوئی فرق نہیں ہوگا، اور ان کے درمیان مساوات لازم ہوگی۔ پس اسلام نے اگر لڑکی کے مقابلے میں لڑکے کو وراثت میں دو گنا حصہ دیا ہے تو اس کے ساتھ مرد پر عورت کے نان و نفقہ کی ذمہ داری بھی ڈال دی ہے جس میں عورت شریک نہیں ہے۔

اسلام نے عورت کو چودہ سو سال پہلے جو حقوق دیئے تھے دوسری جنگ عظیم کے بعد جا کر کہیں برطانیہ اور فرانس جیسے ملکوں نے وہ حقوق عورتوں کو دیئے ہیں البتہ اس کے ساتھ یہ بات بھی یاد رکھنے کی ہے کہ اسلام نے مساوات کسی دباؤ کے ماتحت نہیں دی ہے، یہ خالص اس کے اس عقیدہ کا نتیجہ ہے جو عورت کے لیے مساوی عزت و احترام کا تقاضہ کرتا ہے۔ اور اسی لیے اس مساوات کو وہ اپنی آزادی میں تبدیل ہونے کی اجازت نہیں دیتا جس سے عورت مردوں کی خواہشات کا کھلونا اور بازو کی جھنسن بن جائے۔

اسلام بنی نوع انسان کو حریت اور مساوات کی جو دولت بخشا ہے

اجتماعی ذمہ داریاں | اس کے مقابلے میں کچھ ذمے داریاں بھی اسلامی معاشرے کے ہر فرد پر اپنی حیثیت کے مطابق دوسرے افراد کے سلسلے میں عائد ہوتی ہیں اور ان ذمہ داریوں کی ادائیگی ہی کی تصویر ہمیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ان ارشادات میں ملتی ہے۔

اپنے فرمایا۔

مثل المؤمنین فی توادعہم وتراحمهم وتعاظمهم کمثل الجسد  
اذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى (۴۲)  
مسلمانوں کی مثال باہمی محبت و اخوت اور ہمدردی میں ایسی ہے جیسے ایک جسم کے کسی  
عضو کو تکلیف ہو تو باقی سارا جسم بھی تکلیف سے بچیں (تو لگے)  
المؤمن للمؤمن کالبنیان یثد بعضہ بعضاً (۴۳)

مسلمان ایک دوسرے کی مانند ہیں جس کی ہر اینٹ دوسری کی مضبوطی کا باعث ہوتی ہو  
ہر فرد کی اپنی ذات کے بارے میں ذمہ داریوں کے بعد اس کی ذمہ داریاں درجہ بدرجہ وسیع  
ہوتی ہیں۔ سب سے پہلے والدین کے ساتھ حسن سلوک ایک مسلمان کا فرض ہے (و بالوالدین  
احساناً) اس کے بعد دوسرے قریبی عزیزوں کی خبر گیری (والوالدین احساناً بعضہم اولى ببعض  
فی کتاب اللہ) پھر یہ دائرہ اہل قرابت سے بھی آگے پھیلتا ہے اور اس حد تک وسیع ہو جاتا  
ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

ایما اهل عرصة أصبحت فیہم امرؤ جائعاً فقد برئت منهم  
ذمة الله تبارک وتعالیٰ۔ (۴۴)

جس بستی میں میں کوئی آدمی صبح کو بھوکا اُٹھے اس بستی کے بارے میں اللہ کی کوئی ذمہ داری نہیں)

یہ صرف پیغمبرِ انصاف اس ذمہ داری نہیں بلکہ اسلام نے اس کو قانون کی شکل دی ہے  
اور حضرت عمرؓ کے ایک قانونی فیصلہ کے مطابق اس پوری بستی سے ایسے شخص کی بدیت وصول  
کی جائے گی جو اس بستی میں بھوکے سے مر جائے۔ یہ شرف صرف اسلام کو حاصل ہے ورنہ دنیا  
کا کوئی نظام اس حد تک نہیں جاتا۔

ہر سماج کی ایک کل کی حیثیت سے مختلف خد متوں کی حاجت ہوتی ہے  
فرض کفایہ | مثلاً اس کو ضرورت ہوتی ہے طبیوں کی، انجینئروں کی، قانون دانوں کی،  
اہلِ اقتصادیات کی وغیرہ۔ اس لیے یہ تمام علوم فرض کفایہ کا درجہ رکھتے ہیں کہ اگر

بقدر ضرورت لوگ انہیں حاصل کر لیں تو باقی سب سے فرض ساقط ورنہ سب گنہگار۔ اسکی مثال بالکل ایسی ہے جیسے جہاد کے نازک مواقع پر بھی ایک جماعت کو تفعہ فی الدین اور دوسروں کی تعلیم کے کام میں لگا رہنا چاہیے۔ ورنہ اس کا گناہ سب پر عائد ہوگا۔

### ۳۔ اجتماعی کفالت

اجتماعی کفالت کا تصور، جو اس بیویں صدی میں ہر مذہب حکومت کا واقعی یا نامی شہاز بن گیا ہے، خالص اسلام کا عطیہ ہے جس سے اس نے انسانیت کو اس وقت بہرہ مند کیا جب اس دنیا کا شہادہ تھا کہ زندگی صرف طاقتور کے لیے ہے اور غریبوں کی حاجت نہ آہ و فغان یا نظر انداز کر دی جاتی تھی اور یا گنا گھونٹ کر خاموش کر دی جاتی تھی۔ اس خود پرستی کے عالم میں اسلام نے اجتماعی کفالت کا انقلابی نعرہ بلند کیا، اسے حکومت کی قانونی ذمہ داری ٹھہرایا اور اس کا الی بار بھی حکومت کے خزانے پر ڈالا۔

کفالت اجتماعی کا اصول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی کے عہد مبارک میں بروئے کار آچکا تھا۔ جس کی شہادت یہ روایت دیتی ہے کہ حضرت جعفر بن ابی طالب کی بیوہ رسول اکرم علیہ السلام کے پاس آئیں تاکہ آپ سے اپنے یتیم بچوں کے لیے کچھ کہیں۔ آپ نے ان سے فرمایا کہ تم ان بچوں کے معاملے میں فقر و احتیاج سے خائف ہو۔ میں اس دنیا میں اور آخرت میں ان کا دوا اور ذمہ دار ہوں۔ آپ نے حضرت جعفر کی بیوی سے یہ بات اس بنا پر نہیں کہی کہ حضرت آپ کے قریبی عزیز تھے بلکہ آپ کا یہ ارشاد امام اور سیاسی حاکم کی حیثیت میں تھا۔

آپ کے بعد خلیفہ ثانی حضرت عمر بن الخطابؓ نے اس اصول کو نہایت واضح فریادوں پر استوار کیا جس کی تفصیل آگے آرہی ہے۔ اور پھر عمر ثانی حضرت عمر بن عبدالعزیز کے عہد میں یہ اصول اپنی معراج کمال کو جا پہنچا جس کی برکت سے یہ حال ہو گیا کہ زکوٰۃ دینے والوں کوئی زکوٰۃ لینے والا نہ ملتا تھا۔

کفالت اجتماعی کا اسلامی نظریہ | کفالت اجتماعی کے نظام کی ضرورت معاشرہ کے افراد کو پیش آنے والی تین قسم کی آفات کو



بلکہ وہ نافذ ہونے والا قانون ہے جو ایک صاحب اقتدار حاکم اپنے ایک والی کے نام بطور حکم کے جاری کرتا ہے تاکہ اسے بروئے کار لایا جائے اور اس کی مدد سے کفالت اجتماعی کے ایک بہترین نظام کی طرح پڑے۔

اسلام میں اجتماعی کفالت کے مکمل عملی نظام کو سمجھنے کے لیے ہمیں اس پہلو سے تاریخ اسلام کا جائزہ لینا ہوگا جس سے ان مصائبِ آفات کا تعین ہو سکے گا جن کی پریشانیوں سے لوگوں کو نجات دلانے کے لیے اسلام نے اس اصول سے کام لیا۔

اس بارے میں حضرت عمر کے عہدِ خلافت کے دو واقعات کا ذکر (الفصل و احتیاج) کرنا کافی ہوگا۔

ایک رات حضرت عمر نے ایک عورت کو دیکھا کہ وہ زبردستی اپنے بچے کا دودھ پھڑا رہی ہے اور بچہ ہے کہ بری طرح جھارا رہا ہے۔ حضرت عمر نے اس عورت سے پوچھا کہ وہ ایسا کیوں کر کر رہی ہے؟ اس نے جواب دیا اور وہ نہیں جانتی تھی کہ وہ حضرت عمر سے مخاطب ہے، اگر کم دودھ پیتے بچے کو تو وظیفہ نہیں دیتے، میں اس لیے بچے کا دودھ پھڑا رہی ہوں کہ مجھے اس بچے کا وظیفہ ملے۔ اور اس سے میں اپنی احتیاج پوری کر دوں، یہ سن کر حضرت عمر اپنے گھر لوٹے، انھوں نے نماز فجر ادا کی، اور اسلام بھرنے کے کہنے لگے۔ اے عمر! تیرے لیے خرابی ہو، معلوم نہیں مسلمانوں کے کہنے بچے تو نے مار ڈالے۔ پھر انھوں نے یہ ننادی کرائی کہ اے لوگو! اپنے بچوں کا جلد دودھ نہ پھڑاؤ، ہم نے ہر بچے کے لیے اس کے پیدا ہونے کے بعد سے ہی وظیفہ مقرر کر دیا ہے۔

دوسرا واقعہ بھی ایک عورت ہی کا ہے جو اپنے بھوکے بچوں کو چوٹے پر ہنڈیا رکھے، جس میں کہ خالی پانی اور صرف کنکریاں تھیں، ہمارا ہی تھی کہ حضرت عمر اُدھر سے گزرے، یہ دیکھتے ہی فوراً دانس لگے اور خود بیت المال سے غلہ لے کر آئے۔ خود بچوں کے لیے کھانا پکایا اور جب تک وہ کھا کر سیر نہیں ہوئے وہاں رہے۔

(ب) بڑھاپا اور بیماری | حضرت علی نے والی مصر کے نام جو ہدایات بھیجی تھیں، ان کا ذکر اوپر ہو چکا ہے۔ یہاں ہم حضرت عمر کی زندگی کی بعض مثالیں اور پیش کرتے ہیں۔ حضرت عمر نے ایک اندھے کو دیکھا کہ وہ ماہ چلنے والوں سے

بھیک مانگ رہا ہے۔ انھیں معلوم ہوا کہ وہ یہودی ہے۔ حضرت عمر نے اس سے پوچھا کہ کس چیز نے اسے بھیک مانگنے پر مجبور کر دیا ہے، اس نے کہا جزیرہ، احتیاج اور بڑھاپے نے۔ حضرت عمر اسے اپنے گھر لے گئے اور اس کی ضرورت پوری کی۔ اس کے بعد حضرت عمر نے بیت المال کے خازن کو بلوایا اور اس سے کہا یہ کتنی بُری بات ہے۔ خدا کی قسم ہم نے اس کے ساتھ انصاف نہیں کیا، ہم نے اس کی جوانی سے تو فائدہ اٹھایا اور بڑھاپے میں اسے ذلیل کر دیا ہے۔ بے شک صدقاتِ فہرہ اور سائین کے لیے ہیں۔ ”انما الصدقات للفقراء والمساکین“ اور یہ شخص مساکین اہل کتاب میں سے ہے۔ حضرت عمر نے اسی وقت سے بڑھوں، بیماروں اور معذوروں سے جزیرہ معاف کر دیا اور ان کے گزاردہ کے لیے بیت المال سے وظیفے مقرر کیے جانے کا حکم دیا۔ اس طرح اسلام میں عدل اجتماعی کا دائرہ صرف مسلمانوں تک محدود نہیں رہتا بلکہ اس میں ملکیت کے تمام غیر مسلم باشندے بھی شامل ہو جاتے ہیں۔

اس کی ایک اور مثال حضرت عمر کا وہ واقعہ ہے جب آپ شام جاتے ہوئے ایسے لوگوں کے پاس سے گزرے جنھیں کوڑھ تھا، یہ لوگ عیسائی تھے۔ حضرت عمر نے انھیں صدقات دینے کا حکم دیا اور ان کا گزاردہ مقرر کر دیا۔

ایک دفعہ حضرت طلحہ نے حضرت عمر کو رات کے اندھیرے میں اپنے گھر سے باہر نکلے دیکھا۔ وہ چپکے سے ان کے پیچھے ہو لیے۔ حضرت عمر ایک مکان میں داخل ہوئے اور پھر وہاں سے نکلے۔ جب صبح ہوئی تو حضرت طلحہ اس مکان میں گئے اور وہاں ایک اندھی معذور بڑھیا دیکھی۔ حضرت طلحہ نے ان سے پوچھا کہ یہ کون شخص تھا ہے پاس آتا ہے۔ اس بڑھیلے کا کہ یہ ایک عرصہ سے میری دیکھ بھال کر رہا ہے۔ جس چیز کی مجھے ضرورت ہوتی ہے وہ لا کر دیتا ہے اور میری جو تکلیف ہوتی ہے وہ دود کر رہا ہے۔

حضرت عمر اپنی عادت کے مطابق ایک رات گھر سے نکلے پھرتے پھرتے وہ (ج) رہ چکی ایک جگہ پہنچے تو وہاں ایک عورت کو دودھ میں کراہتے تا۔ وہاں گھر گئے اور اپنی بیوی سے کہہ کر وہاں عورت کے پاس لے گئے انھوں نے اس عورت کو ولادت میں ضرر دیا اور وہاں میں حضرت عمر خود کھانا تیار کرنے میں لگ گئے۔ ابو وقافہ پوری تفصیل کے



ساتھ مشہور ہے، یہاں جس جزد کے ذکر کی اہمیت ہے وہ یہ ہے کہ اس ہنگامی مدد سے فاسخ ہونے کے بعد اپنے اس عورت کے شوہر سے فرمایا کہ وہ صبح کو اکر لے چنانچہ وہ حاضر ہوا تو آپ نے اس کی ضرورت کا باقاعدہ بندوبست فرمایا۔

یہ اور اس طرح کی دوسری اعلیٰ مثالیں جو ہماری تاریخ میں پائی جاتی ہیں، ان سے ہم یہ معلوم کر سکتے ہیں کہ اسلام نے اجتماعی مصائب کے سدباب پر کس درجہ توجہ دی ہے۔ اگر مسلمان اپنی تاریخ کے مختلف ادوار میں ان اصولوں پر عامل رہتے تو سچ ہماری بالکل دوسری حالت ہوتی، لیکن ہم اس میں ناکام رہے، جس کا نتیجہ ہمارا مسلسل زوال اور انحطاط ہے، ہم پھر سے اپنی عزت بجالا کر کھتے ہیں اگر ہم اللہ کے حکم کی طرف لوٹیں اور اسے اپنے اندر پوری طرح قائم کریں۔

**کفالت اجتماعی کے مالی ذرائع** | اجتماعی کفالت کی ضمانت دینے والے دوسرے تمام نظاموں میں جو اپنے مال سے ان نظاموں میں حصہ دار بنتے رہیں یعنی کفالتی اسکیم کے لیے سرمایہ تمیّا کریں، اسلام کوئی مالی ذمہ داری فرد پر عائد نہیں کرتا بلکہ سرکاری خزانے سے کفالت کی جاتی ہے اور اس کا سرمایہ جب ذیلی ذرائع سے حاصل ہوتا ہے۔

۱۔ زکوٰۃ۔ زکوٰۃ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہر صاحب نصاب مسلمان پر فرض ہے اور یہ اسلام کے امکان میں سے تیسرا رکن ہے۔ زکوٰۃ کہاں کہاں خرچ ہو، قرآن مجید نے ان مصارف کی یوں وضاحت کی ہے۔

انما الصدقات للفقراء والمساکین والعاملین علیہا والموالفة قلوبہم وفي

الرقاب والغارمین وفي سبیل اللہ وابن السبیل فريضة من اللہ (۲۶)

(صدقات (زکوٰۃ) صرف حق ہے غریبوں اور محتاجوں کا اور ان کا گھنوں کا جو اس کی تحصیل پر تقرر ہیں اور جن (موسلموں) کی دیکھوئی کرنا ہے۔ علیٰ ہذا غلاموں کے آئندہ حاصل کرنے، قرضداروں کے قرضے ادا کرنے اور جہاد اور مسافروں پر خرچ کی جائے گا،

یہ ایک امر مسلم ہے کہ زکوٰۃ کے بعض مصارف اب ختم ہو گئے ہیں۔ جہاں تک موالفۃ القلوب کا تعلق ہے، حضرت عمر کے عہد خلافت سے انھیں زکوٰۃ میں حصہ نہیں دیا جہاں کہ فی الرقاب

یعنی غلاموں کا قصبہ لب پرانا ہو گیا ہے اس کی حیثیت محض تاریخی رہ گئی ہے۔ اور غلام سر سے ہے ہی نہیں۔ یہ ”العالمین علیہا“ یعنی زکوٰۃ کی تحصیل کا کام کرنے والے۔ تو وہ اب حکومت کے ملازم ہوتے ہیں اور سرکاری خزانہ سے ان کو تنخواہ ملتی ہے اس لیے ان پر زکوٰۃ خرچ کرنے کی ضرورت نہیں رہی۔ ظاہر ہے اب زکوٰۃ کی ساری رقم بیت المال میں جائے گی تاکہ اس سے کفالت اجتماعی کی ضرورتیں پوری ہوں۔ اور مملکت سعودیہ نے اسی بنا پر حال میں یہ قانون بنادیا ہے کہ زکوٰۃ کی تمام آمدنی ادارہ کفالت اجتماعی کے حساب میں جمع کی جائے گی عام سرکاری خزانے سے اس کا کوئی تعلق نہ ہوگا۔

۲۔ عطیات و صدقات۔ اس نظام کے لیے سرائے کی دوسری مد زکوٰۃ کے مساوی عطیات و صدقات میں، حضرت عثمان کے زمانہ خلافت میں اس مد پر کافی احتلات رائے بھی ہو چکے، حضرت عثمان نے ایک مجلس میں جہاں حضرت ابوذر غفاری بھی موجود تھے کعب الاحبار سے سوال کیا کہ اگر مال کی زکوٰۃ ادا کر دی جائے تو کیا اس کے بعد اس مال میں کوئی اور حق باقی رہتا ہے؟ حضرت کعب نے جواب دیا کہ نہیں! اس پر حضرت ابوذر نے کعب کو ڈانسا۔ اپنا حصہ ان کے سینے پر مارا اور کہا کہ تم غلام کہتے ہو، اور دلیل میں یہ آیت پڑھی۔

”لیس المبران تولوا و جوہکم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من آمن بالله والیوم الآخر والملائکۃ والنبيين واتی المال علی حبه ذوی القربی والیتیمی والمساکین وابن السبیل فی الرقاب و اقام الصلوة و اتی الزکوۃ“ (۴۷)

یہ نیک نہیں کہ تم اپنا منہ مشرق کی طرف کر لیا مغرب کو۔ بلکہ نیکی یہ ہے کہ کوئی شخص اللہ پر یقین رکھے اور قیامت کے دن پر اور فرشتوں پر اور سب کتب سماویہ پر اور پیغمبروں پر۔ اور دیتا ہو مال اس کی محبت کے باوجود، رشتہ داروں کو اور یتیموں کو، محتاجوں کو اور مسکینوں کو، اور گزنیں بچھڑانے کے لیے (غلاموں کو) اور نماز کی پابندی رکھتا اور زکوٰۃ ادا کرتا ہو۔

اس کے بعد حضرت ابوذر نے کہا کہ کیا تم نہیں دیکھتے کہ اللہ نے زکوٰۃ کی ادائیگی اور ذی القربی اور تباہی پر خرچ کرنے میں تفریق کی ہے (یعنی ان کو دو الگ باتیں شمار کی ہے) اور یہ دلیل حضرت ابوذر کی ٹھیک ہی ہے کہ جو مملکت کے برابر میں وہ چیزوں کا بیان ان کی غیرت پر دلالت

کوتا ہے اور اس سے قطع نظر بھی قرآن مجید اور احادیث نبوی میں اتفاق پر بڑا زور دیا گیا ہے کسی جنگ حکم ہے اور کسی جنگ ترغیب دلائی گئی ہے۔ یہاں تک کہ غریب بیوہ عورت اور مسکین کی مدد کرنے والے کا وہی وجہ بتایا گیا ہے جو اللہ کی راہ میں جہاد کرنے والے کا ہے اسی طرح جو شخص ایک تم کو اکل و شرب میں اس وقت تک اپنے ساتھ رکھے جب تک وہ اس سے بے نیاز نہ ہو جائے، اسکے لیے جنت کی بشارت آئی ہے۔

۳۔ ٹیکس۔ ضرورت ہو تو اس مفقود کے لیے ٹیکس بھی عائد کیا جاسکتا ہے۔ جیسے کہ مصداق مرسد کی بنیاد پر فقہ مالکی میں اس کی اجازت دی گئی ہے۔ چنانچہ جب بیت المال خالی ہو یا فوج کی ضرورتیں بڑھ جائیں اور وہ بیت المال سے پوری نہ کی جاسکتی ہوں تو اس صورت میں فقہ مالکی کے مطابق امام اختیار پر اس وقت تک کہ جب تک بیت المال میں روپیہ نہ آجائے اتنا ٹیکس لگا سکتا ہے جس سے ضرورتیں پوری ہوتی رہیں۔ یہ ٹیکس فصلوں کی کٹائی یا پھلوں کو توڑنے کے وقت لگایا جاتا زیادہ مناسب ہے۔

اس بارے میں یہ رائے صحیح نہیں کہ امام ان ضرورتوں کو پورا کرنے کے لیے قرض لے، بلکہ جیسا کہ امام شافعی نے فرمایا ہے، غیر معمولی حالات میں صرف اس صورت میں قرض لیا جاسکتا ہے کہ بیت المال میں ٹیکس سے آمدنی کی توقع ہو اور اس کا انتظار کیا جاراہ ہو۔ لیکن اگر کسی آمدنی کا انتظار نہیں اور بیت المال کے ذرائع آمدنی اتنے کم ہیں کہ وہ ضرورت کے لیے کافی نہیں، تو امام کے لیے سوائے اس کے اور کوئی چارہ نہیں ہوگا کہ لوگوں پر ٹیکس لگائے۔

قرض امام کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ مصداق مرسد کی بنیاد پر، جس پر کہ مالکی فقہ کا اہل ہے، کفالت اجتماعی کے لیے ضروری وسائل فراہم کرنے کی خاطر بیت المال کی آمدنی کی اس تیسری دسے کام لے جبکہ اس کی دوسرا نصف الذکر مدوں یعنی زکوٰۃ اور عطیات و صدقات سے معاشرے کی ضرورتیں پوری نہ ہوں۔

## اختتامیہ

وقت کی تنگی اور اپنی معلومات کی کمی کے باوجود میں نے جو کچھ اوپر لکھا ہے اس سے ہم

موجودہ انڈیا کا سیکڑہ ہے کہ اجتماعی ظلم کے سدباب کی اسلام کو کس قدر سر ہے اور وہ حق اور صل کی مساوی بنیادوں پر ایک متوازن معاشرے کے قیام کے لیے کس قدر باریکت بینی سے کام لیتا ہے۔ اب میں اپنی اس بحث کے لیے نفاض کا مجھے اعتراف ہے، بعض بنیادی اصول اخذ کر کے آپ کے سامنے پیش کرتا ہوں، اس امید پر کہ ان پر مزید غور و خوض ہوگا اور ان کے بارے میں آپس میں گفت و شنید ہوگی۔ اور اس طرح ان میں سے جن باتوں پر آپ اتفاق کریں گے انہیں قبول کر لیا جائے گا۔ پھر ان بنیادی اصولوں کو زیادہ تفصیل سے ظلم بند کرنے کی یہی شکل ہے دی جائے گی کہ آج اس جدید دور میں ہمارے لیے جو سب سے اہم شکل ہے اسے حل کرنے کے لیے اللہ کا جو حکم ہے وہ واضح ہو جائے۔ یہ بنیادی اصول حسب ذیل ہیں۔

(۱) شریعت اسلامی کے مقررہ حدود کے اندر ملکیت اور انفرادی حقوق قابل حفاظت بھی ہیں اور قابل احترام بھی۔

فی الحقیقت تمام اموال اللہ کی ملکیت کے حکم میں آتے ہیں اور اللہ نے اپنے بندوں کو ان اموال پر اپنا نام مقرر کیا ہے تاکہ وہ انہیں اس طرح خرچ کریں اور اپنے مفادات و مصالح کے مطابق ان میں یوں تصرف کریں کہ اس سے جماعت کے مفادات و مصالح پر ذرہ نہ ٹپے۔ کیونکہ دراصل یہ جماعت ہی کے مفادات و مصالح ہیں، جن کے لیے اللہ نے اموال پیدا کیے۔

ملکیت ایک اجتماعی ذمہ داری ہے جس کے لیے اسلام نے غضب، جدی اور مضبوطی کے خلاف پوری ضمانت دی ہے۔ اور اس کے ساتھ ہی اسلام نے صاحب ملکیت پر فرض کیا ہے کہ وہ اپنی ملکیت کے استعمال میں ظلم و دنیا دہی کا ارتکاب نہ کرے، الا اس مقصد سے منحرف نہ ہو جس کے لیے ملکیت اُسے سپرد کی گئی ہے۔

(۲) اسلام فرد کے وجود کا احترام کرتا ہے۔ اور ان حدود کے اندر جن میں جماعت کے مفادات پر ذرہ نہ ٹپے اور اس شکل میں جس سے کہ وہ جماعت کے لیے مفید ثابت ہو، فرد کی آزادی اور اس کے احترام کی حفاظت پر شدت سے زور دیتا ہے۔

معاشرہ کے افراد میں مساوات کا قیام اسلام کے احکام میں سے ایک حکم ہے جو یہ لازم کرتا ہے کہ تمام اہل وطن کو مساوی مواقع حاصل ہوں اور ریاست کی نظر میں سب برابر ہوں۔

اسلام نسلی تفریق کو اس کی ہر شکل میں ناپسند کرتا ہے۔ وہ ہر فرد کو حق دیتا ہے کہ اسے کام لے۔ اور واجب قرار دیتا ہے کہ ہر فرد کام کرے۔

(۳) اسلامی معاشرے کے ہر فرد کا یہ ثابت شدہ حق ہے کہ بے کاری، مرض، معذوری، بیوگی اور بڑھاپے میں زمینی ہر ایسی حالت میں جب کہ وہ وسائلِ معاش سے کسی ایسے سبب کی وجہ سے محروم ہو جائے جس میں اس کے ارادے کا کوئی دخل نہ ہو۔ اس کی اجتماعی طور پر کفالت کی جائے۔

ان گزراشت کے بعد اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا ہوں کہ مجھے اور آپ سب حضرات کو اپنے دین کی خدمت اور اپنے احکام کی سر بلندی کی توفیق دے اور ہمارے اربابِ حکومت میں سے مومنوں کی اپنی شریعت کے قیام کے لیے دستگیری فرمائے۔ بے شک اللہ ہی ہے توفیق دینے والا اور سیدھے راستے پر چلانے والا۔

## حوالے

۲۰۔ الملكية ونظرية العقد في الشريعة الإسلامية - شیخ ابو زمرہ۔

۳۱۔ کتاب الخراج امام ابو یوسف۔ ۴۹۔ سورة آل عمران۔

۳۲۔ التوبة۔ ۱۰۵۔ ۴۱۔ النساء۔ ۳۲۔

۳۳۔ سورة الملك۔ ۱۵۔ ۴۲۔ متفق علیہ

۳۴۔ القرطبی فی تفسیرہ۔ ۴۳۔ ایضاً

۳۵۔ البخاری ۴۴۔ مسند امام احمد

۳۶۔ الحجرات۔ ۱۳۔ ۴۵۔ تنبیح البلاغہ ج ۲ ص ۱۰۰

۳۷۔ سورة الباء۔ ۳۶۔ ۴۶۔ التوبة۔ ۵۹۔

۳۸۔ سورة النساء۔ ۱۲۴۔ ۴۷۔ البقرة۔ ۱۷۷۔

۳۹۔ سورة النحل۔ ۹۷۔

# حضرت شاہ ابو الرضا محمد فاروقی دہلوی

(۲)

(۱) — مولانا نسیم احمد فریدی (مردہ)

## مکتوبات

جیسا کہ لکھا جا چکا ہے کہ حضرت شاہ ابو الرضا محمد دہلویؒ کے مکتوبات کی تعداد ۵۴ ہے۔ جن کو صاحبزادہ گرامی قدس شیخ محمد غفر العالم نے جمع کیا ہے۔ مجموعہ مکتوبات کے شروع میں ایک دیباچہ ہے جس میں لکھا ہے کہ یہ میرے والد ماجد کے مکتوبات ہیں جن کو انہوں نے بعض کبرائے وقت مشائخ زمان نیز احباب و مسترشدین کے نام تحریر فرمایا ہے۔ یہ مکتوبات حسب ذیل حضرات کے نام لکھے گئے ہیں۔

- (۱) شیخ عبدالاحد ابن شیخ محمد سعید ابن حضرت مجدد العباد ثانیؒ
- (۲) خواجہ شیخ محمد نقشبند ابن خواجہ محمد معصوم ابن حضرت مجدد العباد ثانیؒ

(۳) مرزا محمد سرسندیؒ

(۴) شیخ عبداللطیف تھانیؒ

(۵) شیخ محمد مراد کشمیریؒ

(۶) خواجہ عبدالرحیم کشمیریؒ

(۷) ملا محمد غفر علیؒ

- (۸) نصیحت آبِ کلا عصمت اللہ قادریؒ کا صنی مراد آباد۔  
(۹) شہاب الدین قلی لہقہ بے غازی الدین خاں صدیقیؒ سمرقندی۔

(۱۰) سید علی اکبرؒ

(۱۱) شیخ محمودؒ

(۱۲) حاجی عبداللہ سلطان پوریؒ

(۱۳) عنایت خاںؒ

(۱۴) میر عسکرت اللہؒ

(۱۵) میر عبدالحکیمؒ

(۱۶) خواجہ عبدالحکیمؒ

(۱۷) خفائی آگاہ شیخ ابنیدہ قدس سرہ

(۱۸) شیخ محبت ریؒ

(۱۹) ایک دوست جن کا نام دلچ نہیں۔

سب سے زیادہ مکتوبات حضرت شیخ عبداللہ بنیرہ حضرت مجدد الف ثانیؒ کے نام میں۔ جو تعداد میں تیرہ ہیں۔ ان میں سے ایک مکتوب حضرت شیخ عبداللہؒ کی والدہ ماجدہ کی تعزیت میں اور ایک ان کے بھائی کی تعزیت میں ہے۔ باقی گیارہ خطوط مضامین عالیہ پر مشتمل ہیں۔ ان میں چار پانچ مکتوب وہ ہیں جو براہِ سلوک کی ایک دقیق بحث سے تعلق رکھتے ہیں۔ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ نے انھیں اعلیٰ العارفین میں حضرت شیخ عبداللہؒ کے مکتوبات اور ان کے جواب میں اپنے علم بزرگوار کے مکتوبات — درج کر دیے ہیں، اور ان مکتوبات کی بعض عبارات کی تشریح بھی اپنے قلم سے فرمائی ہے۔ ان مکتوبات کے علاوہ شیخ عبداللہؒ اور تھمر ناسر مندیؒ کے نام جو مکتوبات ہیں ان میں سے بھی کچھ کو شامل کتاب کیا ہے۔ علاوہ شیخ عبداللہؒ کے کچھ حضرات کے نام چھ کچھ کے نام تین تین اور دو دو مکتوب ہیں۔ زیادہ تر ایک ایک گرامی نام ہے۔ ان میں سے کچھ سفارش پر مشتمل ہیں۔ اور سب سے آخر میں جو مکتوب ہے وہ ایک دوست کے نام ہے۔ جن کا نام جانتے کو معلوم نہ ہو سکا ہوگا۔ خواجہ شیخ

محمد نقشبذؒ کے نام جو درگاہی نامے ہیں ان میں سے ایک اس موقع پر لکھا گیا ہے جبکہ خواجہ محمد نقشبذؒ نے تصدیق میں تحریر کیا ہے، دوسرا ان کے کسی عزیز کی تعزیت میں ہے۔ شاہ محمد مظفر دہلویؒ کے نام دو مکتوبات ہیں۔ ان میں سے پہلے کے آخر میں تحریر فرمایا ہے۔ ایں نامہ یکے سنمائند۔ (یہ خط کسی کو نہ دکھانا) یہ مکتوبات سراسر دو معارف و توحید پر مشتمل ہے، عوام اور نادان فہم کے فہم سے بالاتر ہونے کی بنا پر خود ہی اس مکتوبات کی اشاعت کو منع فرمایا۔ شیخ ردہ لکھی کے نام کا دوسرا خط مع ترجمہ کے آگے آ رہا ہے۔

میں نے جن مکتوبات کا انتخاب کیا ہے وہ سوائے ایک کے (جو بنام شیخ عبد الحفیظ تھانیسریؒ) ہے انھیں العارفین میں بھی نہیں ہیں۔ مجھے سرت ہے کہ میں ان نادار مکتوبات کو ناظرین العرفان کے مطالعہ کے لیے پیش کر رہا ہوں۔ بنظر اختصار خیال تو یہ تھا کہ ان مکتوبات منتخبہ کے صرف امد و ترجمہ ہی پر اکتفا کیا جائے لیکن اول تو یہ مکتوبات نادر الوجود ہیں، دوسرے ان کی فصاحت و بلاغت و لادری اور تاثیر، نیز جامعیت و معنویت نے تقاضہ کیا کہ اصل عبارت کو برقرار رکھا کر ترجمہ بھی کر دیا جائے۔ البتہ اپنے ذوق کے مطابق افادیت ناظرین کو پیش نظر رکھ کر بعض مکتوبات کے اقتباس پر اکتفا کی گئی ہے۔ ان مکتوبات میں سے اکثر کی زبان فارسی ہے چند عربی زبان میں بھی ہیں۔

### شیخ عبد الحفیظ تھانیسریؒ کے نام (۱)۔

برادر ارجمند، دل پیوند عبد الحفیظ از انکس	برادر ارجمند، دل پیوند عبد الحفیظ از انکس
ہا سو اے او سمانہ و تعالیٰ محفوظ باشند مکتوبات	ہا سو اے او سمانہ و تعالیٰ محفوظ باشند مکتوبات
برادر رسید نوشتہ بودند کہ بفضل الہی وقت	برادر رسید نوشتہ بودند کہ بفضل الہی وقت
جمعیت بے کلفت میری آید دھالے شکر	جمعیت بے کلفت میری آید دھالے شکر

عہ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ نے انھیں العارفین میں ایک تعلق صحت اتنا تحریر فرمایا کہ "از خواص اصحاب ایناں ہے" یعنی شیخ عبد الحفیظ حضرت شیخ ابوالخیرؒ کے خاص اصحاب میں سے تھے۔



دے می نمایہ۔ الحمد للہ۔ حق تعالیٰ زیادہ ازلی  
جمعیت کو امت فرماید با استقامت ظاہر و باطن  
مشرف دارد۔ چون فقہ عیال و اطفال  
بام شریف حضرت رب العزت است داخل دائرۃ  
طاعت و عبادت است از محل مشایخ و پیرو  
نیت ما بر باشد سُبْحَانَ اللَّهِ بَعْدَ غَشِيرِ  
یُسْرًا..... بقیہ الخیرۃ ملازم العبودیۃ  
علی التبتہ و دوام المراقبہ..... والسلام

نوردار ہوتی ہے۔ اللہ کا شکر ہے۔ حق تعالیٰ  
اس سے زیادہ جمیع قلب نصیب فرمائے اور  
استقامت ظاہر و باطن سے مشرف رکھے۔  
چونکہ اہل و عیال کی دیکھ بھال بھی حضرت رب  
العزت کا حکم ہے اسلئے یہ بھی دائرۃ طاعت و  
عبادت میں داخل ہے۔ اہل و عیال کے لیے  
محنت و مشقت برداشت کرنا بھی ضروری ہے۔  
صابر رہیں۔ عنقریب اللہ تعالیٰ تنگدستی کے  
بعد خوشحالی کا سامان مہیا فرمائے گا۔ ....  
باقی نصیحت یہ ہے کہ سنت کے مطابق عبادت  
کو لازم پکڑیں اور دوام مراقبہ کا التزام کریں۔  
..... والسلام۔

## شیخ عبد الحفیظ تھانیسری کے نام (۲)

..... ولایت برہنہ است، ولایت ایمانی و  
ولایت عرفانی و ولایت احتیاتی۔ ولی بولایت  
ایمانی و عرفانی محفوظ باشد از صدور کبر مقتدا  
چہ جائے صغیرہ۔ اما ولی بولایت احسانی محفوظ  
است از صدور کبر مقتدا و از صدور صغیرہ مقتدا  
..... والسلام۔

..... ولایت تین قسم کی ہے، ولایت ایمانی،  
ولایت عرفانی، ولایت احسانی۔ ولایت ایمانی و  
عرفانی و الادولی، قصداً کبر مقتدا و صغیرہ سے  
بھی محفوظ نہیں ہوتا چہ جائیکہ صغیرہ سے محفوظ ہو۔  
لیکن ولایت احسانی و الادولی، مطلقاً صغیرہ سے اور  
مقتدا صغیرہ سے محفوظ ہوتا ہے۔ والسلام۔

## خواجہ محمد مراد کشمیری کے نام (۱)

عہ حج محمد مراد کشمیری، مفتی محمد طاہر کشمیری، کشمیر میں پیدا ہوئے اور وہیں اپنے والد اقدس سے شہادۂ ملک  
(۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰)

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ السلام علیکم و  
رحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ برادر عزیز و خواجہ محمد مراد از  
صفت مریدی و مرادی بحث فرمایا بودہ از  
شرب بدگی و ازادی سیراب کام باشد۔  
مکتوب مع یادگار کمر بند پیشینہ رسید، خاطر مسرور  
گردید۔ از استغنا و محبوب چیز نگارم۔ اما از  
عنایت بے غایت می نویسم۔ بگوشت پوش  
سلاح نماند۔ کہ هیچ چیز از جن تعالیٰ  
حقیقت ہستی نیست۔ و ہستی ہمہ چیز را پر تو  
نور وجود است و بقائے وجود ہمہ اشیا و بقا  
فیض حضرت است کہ اگر یک لمحہ فیض از سر  
ہمہ عالم دہان لمحہ دکتہ عدم رود۔ پس  
ہمہ موجودات نہ صین زبان و ہر موجود از دعویٰ  
وجود میری اند زبان قال و حال استوار  
ی نمایند کہ اگر ہنگام خواب عدم ہر چند خلعت  
وجود از دگاہ واجب الوجود وجود ما داریم و لیکن  
مگر حقیقت ہم چنان بر ہنگام کہ پیش از تشریف  
جدویم۔ کہ نمید۔ کل شیئی حالک الا وجہ

بعد تحیہ و سلام — بادار محمد بنو ابوجعفر مرو  
حقیقت مریدی و مرادی سے کامیاب ہو کر مشرب  
بندگی و انادری سے سیراب ہوں۔ تمہارا مکتوب  
میں ایک ادنیٰ لکھنؤ کے پوچھا دل خوش ہوا۔  
استغفار محبوب حقیقی کے بارے میں کیا لکھوں،  
البتہ اُنکی عنایت بے غایت کے متعلق لکھا ہوں  
خود سے سنو۔ کسوئے اللہ تعالیٰ کے کسی چیز کو  
در حقیقت بہستی حاصل نہیں ہے۔ تمام چیزیں  
کی بہستی اُنسی کے ذرہ وجود کا پتہ ہے اور تمام  
انصار کے وجود کی بقا، بقائے فیض خداوندی  
کے ساتھ وابستہ ہے۔ اگر ایک لمحہ بھی اس کا فیض  
زہر پہنے تو تمام عالم اسی لمحہ معدوم ہو جائے۔  
بس تمام موجودات اپنے وجود کے زلزلے میں ڈوبتی  
وجود سے دست بردار ہیں اور زبانِ قابل و معانی سے  
افروز کرتے ہیں کہ اگرچہ ہم پر ہنگام خراب عدم تنگ  
واجب کی جانب سے غلبت وجود مل جانے کی  
وجہ سے (ظاہر) وجود رکھتے ہیں لیکن حقیقت  
میں اُنسی طرح وجود سے پرہیز ہیں جس طرح وجود

بقية سورة الكهف

حضرت شیخ عبدالحق دہلوی صاحب مجددات ثانی کے ذہن پر علی ان کے پہلے سر نہ گئے وہاں بہت عرصے تک  
تشریف لے جایا۔ بعد ازاں ان سے علی ان کی ایک سال کا لڑکا ہے شیخ کا خدمت میں ہے انھوں نے استفادہ کیا پھر تشریف لے آئے  
ہیں ایک مسجد میں مقیم ہیں۔ عرصہ دراز سے کہ وہاں کوئی کتاب لکھنے کے لیے آتا  
نہا۔ اب انھوں نے جو میری کتاب لکھی ہے۔ لیکن یہ کہ ان کے شاگردوں نے اس کتاب سے بھی بہت پرستی ہوئی۔

برائیت اس دعویٰ کو کہ اس وحدتِ الٰہی  
کُلُّ شَیْءٍ مَّا خَلَا اللّٰهَ بَاطِلٌ — تینہ دفع  
اسی اشتہار — برادر! چوں اسی شہودِ ہدام  
پیوند، مرید و ارادہ رخت از میانہ برسند۔۔  
..... آفتاب مراد از انبی حقیقت طالع گردد،  
بسا ظلمت غیر و غیریت در زورد۔۔۔۔۔ فدان  
بوجدان بدل گردد قلق و اضطراب تسکین یزد۔  
عش و تشنگی رو بزوال آرد و آب زلال صاف  
سیلاب گردد۔ سعادتِ سرمدی بھول انجامد  
اں سرے کہ از گوش شنیدم ز خلق  
از علم ہمین آمد و از گوش باغوش

بقیۃ النقصۃ۔ لازمتہ العبودیۃ علی السنۃ  
و دوام المراقبۃ۔۔۔۔۔

لٹنے سے پہلے تھے۔ قرآن مجید کی پیش کردہ آیت  
اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا پند فرمایا ہوا ایک  
عرب شاعر کا مصرعہ مذکور اس دعوے کے گواہ ہیں  
— برادر! جب یہ شہود راسخ ہو جائے تو پھر  
آفتاب مراد، انبی حقیقت سے طلوع ہوا ہو  
اور ظلمت غیر و غیریت کی سباط کو لپیٹ کر رکھ دیتا  
ہے۔ فدان و جدان سے بدل جاتا ہے قلق  
و اضطراب کو تسکین ہو جاتی ہے تشنگی دور ہو کر  
وصال کے آب زلال سے سیرابی حاصل ہوتی ہے۔  
نیز سعادتِ سرمدی کی دولت ہاتھ لگتی ہے۔  
(ترجمہ بشر) وہ ہمید حسن کو لوگوں کی زبان سے  
اپنے کاؤں سے سنا تھا اب وہ علم یقین سے  
عین یقین کی حد تک پہنچ گیا اور گوش سے  
آغوش میں آگیا۔  
باقی نصیحت یہ ہے کہ مطالبِ بہت عبادت  
و طاعت کو لازم قرار دیں اور دوامِ مراقبہ  
اختیار کریں۔

## خواجہ محمد مراد کشمیری کے نام (۲)

..... برادر! خواجہ محمد مراد عبد از محمد صلوٰۃ  
وسلام — اپنے دعا گو ابوالفضل محمد کھٹک  
..... برادر! خواجہ محمد مراد عبد از محمد صلوٰۃ  
وسلام از دعا گوٹے خود، ابوالفضل محمد کھٹک  
نہایتہ۔ محبِ انت کہ ہر چہ گوید بادست

گوید ہر چہ شوق از دوست فزون باہر کہ نشیند با دوست  
نشیند و ہر چہ عزیز از دوست عزیز — نصیحت  
جامعہ آنست کہ قدم در متابعت حضرت  
سید المرسلین صلوات اللہ و سلامہ علیہ علی آلہ  
و صحابہ اجمعین — استوار داشتہ خداے عزوجل  
را بہ بیان حق و جمال جہاں آراءے اور بندگان  
او محبوب گردانند و خود را بر پیچ کفن فضل بندند۔  
زیادہ چہ نوسیم کہ قصہ چنین است،  
فرصت اندک، موت در کمین است

دوست سے ملنے۔ جس کسی کے ساتھ بیٹھے کہ  
کے ساتھ بیٹھے ..... اور جو  
کچھ دیکھے دوست سے دیکھے۔ ... ایک  
جامع نصیحت یہ ہے کہ اتباع حضرت محمد  
مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم میں ثابت قدم رہو کہ  
اللہ تعالیٰ کی محبت کو اس کے جہاں اور اس کے  
جمال کو بیان کرو کہ اس کے بندوں کے دل میں قائم کریں۔  
زیادہ کیا لکھوں۔ بات یوں ہے کہ  
فرصت کم ہے اور موت گھات لگاتے  
کھڑی ہے۔

### خواجہ محمد مراد کشمیری کے نام (۳)

بادر سعادت آثار خود جسے محمد مراد،  
دریائے نیستی و نامرادی فرخو داشتہ  
دردیم ہستی حقیقی را علی الامام در  
کعب مراد داشتہ اوقات عزیزہ را  
بوظائف طاعات و عبادات و تلاوت قرآن  
در عایت احسان، مؤظف دارند و بعبادت  
غریبہ و اشکات عجیبہ مجربان و مجبوران را

برادرم خواجہ محمد مراد۔ دریائے نیستی و  
نامرادی میں غوطہ زن ہو کر کئی چھٹی کے  
دردیگانہ کو ہمیشہ کعب مراد میں لکھتے ہوئے  
اپنے اوقات عزیزہ کو طاعات و عبادات  
تلاوت قرآن اور رعایت محن سلوک میں  
صرفت کریں۔ نیز اچھی عبادات و عبادت  
اشارات کے ذریعے مجبوروں کو بھی

۵۔ مطالعہ کتابت کے تحت خاکینہ الفاتحہ لکھ کر بھجوانا کیا۔ ایک عجیبہ کیفیت یہاں تک کہ دنیا کی  
خبر آگیا ہے اہل گائے بھٹ تاک لکھی ہے۔ ہوش باقی کہ عالم رسائی ہے۔ گروہ شر  
میں بیکہ نہیں جو فانی کے نام سے ہے۔ مہنگن کر سکا کہ نہ خداوندی ہے نہ خداوندی ہے۔  
وقت

مشائخ القادریں بادشاہ حسن و جمال گزشتہ  
وہم ہم خدمت و عبادت او سبحانہ و تعالیٰ  
بر طالع البان راہ مقرر سازند۔ سید الطائفہ  
جعید العزاد ہی قدس سرہ را کے خواب دیدار  
سالی خیر مال او پر سید جواب گفت۔ طاعت  
العبادات و فنیات الاشارات و المنافع الا  
رکیعات رکعتا فی جوف الیل حق تعالیٰ  
آں برادر را از شہوت شہرت و لذت قبول  
خلق محفوظ و مصون دارا و بحرمتہ العلی و آلمہ  
الامجاد۔

قال الرسول صلی اللہ علیہ وسلم۔ بحسب  
امر من الشیران یشار الیہ بالاصابع  
فی دین او دنیا الا من عصمہ اللہ۔  
والسلام علی من اتبع الهدی۔

حسن و جمال (اللہ تعالیٰ) کی ملاقات کا شائق  
بنادیں۔ اور اللہ تعالیٰ کی طاعت و عبادت  
کی راہ و رسم طالع البان راہ کے لیے مقرر کریں۔  
سید الطائفہ حضرت جعید العزاد ہی رحمۃ اللہ علیہ کی  
وفات کے بعد کسی نے ان کو خواب میں دیکھا اور  
وہی کے حال کو دریافت کیا۔ جواب میں فرمایا کہ  
(ہماری) سب عبادتیں ختم ہو گئیں اور تمام اشدائے  
ختم ہو گئے ہیں ہم کو تو ان دو معمولی رکعتوں نے  
فائدہ دیا جو بات کے اندر ہم نے پڑھی تھیں۔  
اللہ تعالیٰ انگریز کو شہرت کی خواہش اور قبول  
خلق کی لذت سے محفوظ رکھے نہی کو ہم صلی اللہ  
علیہ وسلم کے صدقے میں۔ اس حضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے۔ انسان  
کی بنائی کے لیے یہی کافی ہے کہ اس کی طرف لوگ  
انگیں (اس کے شہور ہونے کے باعث)  
ارشاد کریں دین یا دنیا کے بارے میں۔ مگر  
یہ کہ اللہ تعالیٰ کسی کی حفاظت فرمائے کہ وہ  
شہرت کے باوجود اس کی بُری تاثیر سے محفوظ  
رہے۔ (۱) والسلام علی من اتبع الهدی۔

# ”دربارِ عالمگیری“

(از جناب ڈاکٹر مصطفیٰ حسن ملوی)

(۶)

## ابوالخیر

ملک ابوالخیر یہ ملک ابوالکلام عالم دین حافظ قرآن صوفی منش قاری کے بیٹے تھے، ابوالخیر اپنے پدر بزرگوار سے زیادہ ظاہری ثروت سے الامال ہوئے، خدا کی راہ میں خرچ کرنے اور جو کچھ ہوتا اس پر آبی فاعلت کرنے۔ نہ کسب معاش کے لئے گھر سے باہر نکلے نہ کسی کی ملازمت کی نہ خدمت گزاری میں اوقات صرف کئے علوم عربیہ سے پورے واقف۔ باب دولت مند تھے انہیں کی دولت کے سہارے خوب خوب بڑھ گیا بڑھ چلا آیا تو باہر و قابل اولاد کی خدمت گزاری نے آرام سے گزار دی تاہم مزید مدد معاش کے لئے ہنر و علم پر دست نہشاہ عالم گیر نے سوچا کہ زمین بھی معافی میں دے دی۔

ہدیں وقت ہیئت عنوان فران والاشان صادر شد کہ یک صد بیگز زمین

اتحادہ لائق زراعت خارج جمع از برگزیدہ طبع آباد تابع سرکار کلمہ صفات لعلیہ

ادھہ درجہ دوم معاش شیخ ابوالخیر ولد شیخ ابوالکلام حبیب العین مقرر باشند کہ

حاصل آبی زراعت ہیئت نمودہ و بلائے بقلعہ دولت و ذوالقرن استقلال

ناید۔ یاد کہ حکام و عالی و جاگیر داران و کردہ ریان حال و استقبال زمین مزیدہ بیجود

و یک تہ بہ تصرف او با دگتارند حاصل و مطلقاً غیر تبدیل با جان راہ نہ و ہند و

بعلت بال و حیوانات و اختیارات شکل پیش کش و حیوانہ و حاصلانہ و ہر اشیاء

مطلوبہ و گندہ و بیجا و نہ کار و خدی و قانون کوئی و ضبط ہر سال بعد تشخیص چاک کو کرند

زراعت و کل مطالبات سلطانی و کالیف دیوانی مزاجم نہ خود مدد میں باب ہر سال سند جدید  
 نہ طلبہ و اگر تحصیل و کچھ چیز سے وابستہ باشند کسی را اعتبار نہ کنند۔ خزانہ صحت و بچہ ہوا دکانی  
 سلسلہ جلوس مطابق ۱۰۶۰ ہجری۔

### ملا عبد الرقیب

ملا عبد الرقیب کا سلسلہ نسب ملا عبد البکر جامی سے لگا ہے شہنشاہ عالم گیر انھیں بڑی قدر کی  
 نگاہ سے دیکھتا صاحب نسبت درویش صفت ذی علم اور باہر مدد سے اور باوجود دولت و ثروت مال و  
 خراج اور دار و امثال کے بڑے پابند تھے۔ انہوں نے معرفت سے خوش دل رہتے زہد و تقویٰ ان کا شعار رہا اور  
 بیہوش اور پاک دامن سے آراستہ و پیراستہ رہے۔ ملافت لسانی اور غلبہ الہیائی ان کا طرہ امتیاز تھا عزم کی  
 بے شکلی حوصلہ کی وسعت فکر کی مناسبت اور ظاہری وجاہت بعلوہ احسان اور جن اعمال و کردار میں مشہور تھے وہ ملا  
 محمد کتبہ ریس میں ملا سعید زرنگی محلی سے ملنے حاصل تھا۔ امدادیت کی سند ملا غلام نفیس بندی گھنوی سے لی۔ اپنے استاد  
 کی معیت میں دہلی میں قیام کیا اور حکم شاہ عالم کے چھوٹے وزیر الممالک اسد خاں و نواب عابد خاں صدر الصدور ایک  
 فرمان کے ذریعہ انھیں ملکہ آرائی مضافات کھنوپر گڑھ کا کوری میں حاصل کی اور اس کے حامل سے گوڑہ بر  
 کرتے رہے۔ پہلے پہلے فیض نقد مل رہا پھر آراضیات معافی میں تبدیل ہو گیا۔ نواب اسد خاں کو بھی یہی پرفواد  
 تھا اور اس حد تک کہ ان کے بہت سے پیچیدہ معاملات کا سلھانا بھی ان سے متعلق رہا۔ شاہی حدوالت میں تقابلاً  
 اور اجازت میں پیروی کرنے بادشاہ ان کی دیانت اور ایمان واری کا بڑا قدردان تھا۔ اس نے اپنے چند ذاتی  
 معاملات بھی ان کے سپرد کر دیے۔ بعد چند سے گوکہ باضابطہ ان کا تعلق حکومت سے منقطع ہو گیا لیکن دوبارہ  
 امر سے ان کا میل جول برابر رہا جب شاہ عالم گیر حسن ابدال کی زیارت کے لئے کابل گئے تو انھیں عالم گیری کے  
 ساتھ بھی تھے۔ بعد عالم گیری میں تمام ہندوستانی صوبہ جات سے جو خیر کی وصولیابی انھیں کی گئی اور  
 سرکردگی میں ہوتی۔ جن کے قیام اور مستقل رہائش کے فیصلہ کے بعد صوبہ اور حد کے خیر کا حصول اور حساب  
 کتاب ان سے متعلق رہ گیا۔ اور ان کی حسن کا گزاردی اور وسیع تجویز کی بدولت جو سبکی مقدار میں مستند افتاء  
 ہوا خیر آباد میں ملک حرموض، شیخ عبد الحمید سندیل میں اور چھوٹے بھائی ان کے شیخ عبد الحفیظ گھنوی  
 و مضافات گھنوی میں نیابتہ ان کی طرف سے کام کرتے رہے۔ خود بخوبی دورہ کے سلسلہ سے مخلصانہ کام کیا

ابدان سے استفادہ کے لئے یہ روزانہ کھڑے تھے۔ ماضی کے واسطے سے وہی سے آیا ہوا ان کے نام ایک خط  
طرح میں صوبہ اودھ کی تاریخ لکھنے کی کام کی انھیں پیش ہوئی تھی۔ اودھ کا کام بھی بخوبی انجام پایا جب  
عالم گیر کی خدمت میں ان کا مرتبہ مسودہ تاریخ پہنچا تو عالم گیر بہت خوش ہوا اودھ سے دیکھ کے اس نے یہ  
نوٹ لکھا کہ صوبیات ہند کے دوسرے سوانح نگاروں سے علامہ القربیب کا مسودہ واضح ہے۔ اور مختصر  
بھی۔ علامہ القربیب نے اپنی نیا بت میں ہر صلیح میں ایک وقائع نگار کا فقرہ کر دیا تھا جہاں سے لفظانہ  
کے حالات ظہور نہ کر کے ان کے پاس آئے اودھ ان کی نظر ثانی کے بعد عالم گیر تک پہنچ جاتے۔ لوگ اس صوبہ  
کے انھیں بھی اپنا ماویٰ لکھا سمجھتے اور مشکلات میں انھیں کی طرف رجوع کرتے۔ انھیں صلیح زاد (اودھ)  
ان کی جاگیر میں تھا۔ انھوں نے وہاں سرا اور سا فرخانہ اور کنواں بھی بنوا دیا تھا، یہاں کی تختا ہوں، تمیوں کے  
و طیفے اور لاجاروں کی خیمہ اور علانیہ در کرتے رہتے۔ و اما السائل فلا تمہر پر پورے پورے  
حامل رہے کسی شاعر نے حالات اور واقعات دیکھ کر یہ شعر بھی ان کی شان میں کہا تھا

شیخ عبد القربیب کو نصیحتیں

ہر کس را نصیب نہائیست

دلی ظلم اور دلی فضل شخصیتیں جیسے مولوی کرم اللہ کیولی اور ملا محمد اصغر انصاری اوقات فرصت  
میں ان کی صحبت میں بیٹھتے اور علمی بات چیت میں اوقات گزاری کرتے۔ کبھی حدیث نکات بیان ہوتے  
اور کبھی قرآنی نکتہ زبانی ہوتیں۔ ان کا روحانی سلسلہ شیخ عبدالقادر جیلانی تک منسوب ہوتا ہے۔ شاہ میر لہوری  
سے بیعت تھے اور اپنے مرشد کے دل میں ان کی خاصی قدر و قیمت تھی۔ کبھی یہ ان کی خدمت میں پہنچتے  
تو مرشدان کی پیشانی کا بوسہ دے کے بہت خوش ہوتے۔ شیخ تھانوی لاہوری، شاہ عبدالرزاق بانی  
شاہ عبداللطیف ٹھکانوی شاہ دوست عرب شاہ دلی لکھنوی سے ان کے بڑے مراسم اور بڑے تعلقات  
تھے۔ کتب بینی کا شوق تھا اس لئے کتب خانہ کا ذخیرہ بھی اچھا جمع کر لیا تھا۔ دل بیار دوست کا دیا احسان  
شاہ احمد علی چاند میں بھی سرگرم رہتے۔ دعائے سیفی ان کے در میں رہتی جہانم النہار اودھ قائم الیل تو  
نئے ہی لکھا جو شہادت اودھ الیہ و شاعرانہ جو بی پندار تھے ان کا سنو لہ تھا کہ نفس گوشت نہ پہنچاتا  
جلبے اس لئے کہ نفس بیکار ہے جو اوقات غلطی میں ملو آجاتا ہے۔ باتوں میں عجز نہیں ایک بہت جلد  
پہنچنے والا تھا کہ اس طرح اور صحت جسم کا مال تھا۔ ایک باطل کی طرح میں حافظ علی اعظمی



مسلوۃ الوسطی میں مسلوۃ وسطی کے تئیں کی بحث پھرتی تو انہوں نے کہا کہ حافظ علی المصلوات  
 اشارہ حرکات بدنی اور ارکان کی طرف ہے اور مسلوۃ وسطی میں مسلوۃ قلبی بدوام شہود کی طرف ۔  
 شیخ فصیح الشریعہ نے ان کے لفظیات محافل خسر کے نام سے محفوظ کیے تھے۔ عدل پسند اور عدل  
 مست حدود جہ کے تھے اور مقدمات اور پبلک کے معاملات میں خواہ اجانب ہوں یا انار ب شہر برابر  
 رعایت مد نظر نہ رکھتے مانتا کہ اللہ سول فخر و پرہیزگار تھے حال تھے قصبہ دیوہ ضلع بارہ بنگالی کا ایک  
 لہ ان کے سامنے پیش آیا۔ انہوں نے جو حق سمجھا اس پر فیصلہ صادر کر دیا ایک فرقہ نے ان پر غر زبازی کی  
 بیت کا غلط الزام لگا کے بادشاہ کی خدمت میں درخواست دی عالم گیر نے شاہزادہ کام بخش کے  
 یقات سپرد کی کہ اگر واقعی ایسا ہے تو معزول کر دیئے جائیں۔ یہ خبر نہایت اڑی بیگ کو جو شاہی مغرب میں  
 پہنچی تو انہیں بہت انقباض خاطر ہوا۔ اور تین روز تک دربار میں نہیں گئے۔ بادشاہ نے طلب کیا تو جواب  
 میں بہت ضعیف ہو گیا ہوں مجھے بادشاہی سے معاف کر دیا جائے۔ علاوہ بریں مجھے زیارت حرمین  
 بگلی ہے عالم گیر نے پھر اصرار کیا یہ حاضر ہوئے تو استخفا لے ہوئے اور غدیہ نکھا کہ آپ کو اب تک مجھ پر  
 مام و تھادہ اب نہیں رہا۔ اس لئے مستغنی ہوتا ہوں عالم گیر نے سوال کیا کہ یہ کیسے؟ انہوں نے جواب دیا  
 یہ ایسے کہ آج تک آپ کو کچھ پراغتہ و تھا اور مجھے ملا عبد الرزاق پر اور یہ وہی شخصیت ہیں کہ ان کی دیانت  
 دہی کا حال سچ کے آپ نے سجدہ کر دیا تھا۔ آج آپ نے مخالفوں کی بات پر اعتقاد کر کے ان کو  
 زول کر دیا تو مجھے بھی معزول سمجھئے بادشاہ نے جب سنا تو فوراً ملا کی بحالی کے احکام جاری کر دیئے۔  
 انہیں تعینت اور تالیف کا بھی شوق تھا اور ایک کتاب اسی واسطے تفسیر میں لکھی تھی ادا ان میں  
 میں طور پر وہ آیات لی تھیں جن کا تعلق واردات قلبی سے ہوتا ہے۔ ان کے لفظیات محافل خسر کے نام  
 مجموعہ میں یہ رسالہ بھی شامل ہے۔ یہ صاحب کرامات بھی تھے صاحب محافل خسر۔ لکھتے ہیں کہ  
 مانے ایک روز ان سے رخصت چاہی کہ اپنے وطن باز نہ چلا جاؤں۔ فرمایا کہ آج زبنا و راہ میں بھیگ  
 دگے۔ میں نے عرض کی برسات کا موسم تو ہے نہیں اور مجھے ضرورت بھی شدید ہے فرمایا اچھا جاؤ میں  
 اور بھی ۲-۳ میل ہی چلا ہوں گا کہ بلا وہم و گمان بادل گرے۔ اسے اور برس کے ٹھکل گئے میں شرابور  
 جیا آگے جانے کی کوئی صورت ہی نہ تھی۔ وہاں ہی بادل خیز چم گئے تھے قیام کیا تھا۔  
 ان کی بیوی ایک خاصہ آن تھی کہ باوجود کمالات باطنیہ اور خواہش نصرت کسی کو مرد کرنے میں

مخالف ہی رہے۔ ہاں اگر مہر کیا تو اپنے بیٹے شیخ محمد کو اور انھیں بعد کو خلیفہ مجاز بھی بنا دیا۔ باقی روحانی اور مادی  
استعداد کرنے والوں کی ایک بڑی جماعت تھی جو مستفید ہوتی رہتی۔ ان میں صاحب مخافل خمسہ خاص  
طوبہ پرفاں ذکر ہیں۔ شہنشاہ عالم گیر انتقال ہو چکا تھا اس کے دو ہی سال بعد ان کا ہوا جب تخت  
نشین بننا ہے اور اس کی جگہ دوسرا مانج درگاہ آنے آتا ہے تو فضا میں تبدیلی پیدا ہوتی، ماحول میں  
تغیر دیکھنا ہوتا ہے اور انقلابی شورشیں کہیں سر اٹھانی ہیں اور وہ کے صوبہ میں میسوارہ کے راجا ولس خانا  
اور قزوں کے علم اٹھائے اور ان کے وطن کو قبضہ میں لانے کا تہیہ کیا تو انھوں نے اس آتش فتنہ کی لپٹوں سے  
مخوف نہ رہنے کے لئے بطور حفظ اقدام اپنے بیٹے محمد غیب کو سوار دل اور پیا دل کی حمایت کے ساتھ  
حراست کے لئے امداد ان شملوں سے بچاؤ کی خاطر روانہ کر دیا۔ عالم گیر کے بعد شاہ عالم تخت آرا سے حکومت  
ہو ان کی بحالی اور حسب سابق اپنی پوزیشن پر برقرار رہنے کی انھیں سند دی گئی لیکن دنیا اور دینا اسے  
نفوذ و برتری بھٹا ہی رہا۔ بالآخر ملائی دیوبی سے قطع تعلق کر کے ہمد دقت اور بہمن باہق میں مشغول رہنے لگے  
حالات شریع ہوئی مضعف و نقاہت میں زیادتی ہوئی۔ دوا علاج کا کوئی نام زبان پر نہ لانا تو فراموشی کے  
نہیاں آخرت کے سکون اور آرام کی باعث ہوں گی اب تو لوہاں کی لگا ہوئی ہے، دوا علاج بے سود ہی سے  
ہوں گے۔ ذکر خصوصی کی زیادتی بھی بڑی بڑی مقدس ہستیوں قاضی سینا قلندر مونی اور بانسہ کے شاہ عبداللہ ان  
عبادت کو گھٹے گئے۔ وقت آخر تھا صاحبزادے کو بچہ کے کما دشمن مخالفت پر کمر بستہ ہوں تو پریشان نہ ہوا اور اپنی  
کہولہ ہمیشہ بھلائی ہی کی صورت میں رہنا حدیث میں ہے الا حسن عیید الاحسان۔ صاحب ہمارا انشا  
کئے ہیں کہ انھیں یہ روایت محمد یعقوب فرنگی سے پہنچی اور انھوں نے نظام الدین فرنگی علی سے سنا کہ ایک  
امام عبدلہ واق السہمی نے مراقبہ سے سر اٹھایا تو فرمایا کہ ابھی میں نے جنت کی سیر کی جنت کے باغات میں سے  
ایک باغ میں بیٹھا کہ شہنشاہ اورنگ زیب عالم گیر اور امجد القیب دو دن بڑی شان و شوکت سے مجھے یہاں  
پر تشریف لائے۔ ساتھ آئے اور مجھے انتہائی خوشی ہوئی اس لئے کہ یہ دونوں میرے دوست تھے جن کو یہ تہذیب اور شرف ملا تھا  
انکا عزت و تہذیب کا دوری کے علاوہ دوسری طالب میں ہے اور ایک جگہ "عزیز گوی" انھیں کے نام سے شہید ہے دو جلیاں  
اور دیوان خانہ تھا جن کے گوشے آثار و تہذیب لیکن دنیا بہت کام نہیں جتنا ایک مسجد ہے جس کا سن تعمیر گئے  
کتب سے مشتمل ہے جس کا ہے موجود ہے۔ محمد القیب علیہ السلام میں نکات باقی غفلت سے غفلت و انقباض زور  
زور سے جاری تھا کہ وہ عالم کی حالت تھی۔ رحمہ اللہ

ترجمہ

از: وحید الدین خاں

# لبرل اسلام (۲)

ڈاکٹر آصف نعیمی کی کتاب "لے ماڈرن اپروچ ٹو اسلام" کے چوتھے باب پر تجربہ۔  
اسلام کے بارے میں جدید تعلیمی نقطہ نظر کے لحاظ سے ایک مطالعہ کے طور پر

## تعمیرِ نو کے عام اصول

تاریخی طریقہ **HISTORICAL APPROACH** پہلے کی دنیا میں آیا تھا۔  
کیا اب اسکی نئی تشریح کی ضرورت ہے۔ کیا وہ تمام دنیا اور زمانے کے لئے نہیں۔ دونوں  
سوالوں کا جواب اثبات میں ہے۔ خواہ ایک پیغام بچا ہوا اور خواہ وہ ایک مفہوم میں دیا  
بھی ہو، پھر بھی اسی مقدمہ کے تحت ضروری ہے کہ اسکو جدید دنیا کی سائنس، فلسفہ، نفسیات  
والہ الطبیعیات اور دینیات کے تحت سمجھا جائے۔ ورنہ دنیا کا فکر اور اسکی روشنی اسے  
ختم کر دے گی۔ ۹۱

انسان کی تاریخ میں یہ تقریباً صرف دس ہزار برس پہلے کی بات ہے کہ اسکے ذہن میں  
خداؤں کا تصور آیا۔ جو اسکی قسمت پر حکمرانی کر رہے ہیں۔ آسمان کے تارے، جنگلی کے درخت  
ہوا کی چڑیاں، خشکی پر رہنے والے جانور، اور سمندر کی مچھلیاں مافوق الفطرت ہستیاں  
تصور کی گئیں جو نقصان پہنچانے کی طاقت رکھتی ہیں اور ساری دنیا میں وہ انسان نے ان  
خداؤں کو پوجنا شروع کر دیا۔ اور قربانی، بھجن، مذہبی اعمال و رسوم اور قصص کے ذریعہ  
اس نے کوشش کی کہ ان کی آفتوں سے بچ سکے۔ اسکے تقریباً پانچ ہزار برس بعد۔ یعنی  
ایک صرف پانچ ہزار برس پہلے مسیح پڑا یا یا اس کے آس پاس اور نیز ہندوستان میں اسلام



مگر اس کا مل صداقت کا انتقال صرف ایک ناقص ذریعہ سے ہوتا ہے، یعنی زبان کے ذریعہ سے۔ زبان ایک انسانی چیز ہے، وہ تغیر پذیر ہے، وہ بدلتی رہتی ہے، کوئی زبان پانچ یا دس ہزار برس سے زیادہ پرچی اور کبھی نہیں جاسکتی، ہماری زمین پر ایسی بہت سی انسانی قومیں موجود ہیں جن کا مطلب نامعلوم ہے۔ عبرت کی قدیم زبان میں کچھ دہزار برس کے اندر کافی تبدیلیاں ہو چکی ہیں اور لسانیات کے مطالعہ سے قطعی طور پر واضح کر دیا ہے کہ الفاظ کے معنی اور ملتے جلتے الفاظ کے باہمی فروق ارتقائی تبدیلی کے تابع ہیں۔ کوئی زبان ٹھہری ہوئی نہیں رہتی۔ الفاظ اور محاوروں کی تازگی و تازگی بڑھتی رہتی ہے۔ یہ کوئی مستقل چیز نہیں ہے بلکہ ان معلوم چیزوں میں سے ہے جو تغیر پذیر ہیں، جس طرح سے یہ واضح ہے کہ الفاظ، محاورے، استعارے اور تشبیہات جو پیغمبر کے زمانے میں عبرت استعمال کرتے تھے، اس میں بہت کچھ تبدیلیاں ہو چکی ہیں، ہو رہی ہیں اور ہوتی رہیں گی۔ یہاں تک کہ وقت گزرنے کے بعد ان کا سمجھنا اتنا ہی مشکل ہو سکتا ہے جتنا کہ ہمیں جو دارڈو کی زبان کا سمجھنا۔ مگر ہم ملتان یقین رکھتے ہیں کہ اس کا مرکزی پیغام اس کی زبان سے زیادہ مدت تک باقی رہے گا۔ اور وہ ہے خدا کا عقیدہ۔

”اسان اور زمین مل جائیں گے مگر میری باتیں (WORDS) ہرگز نہیں گئی۔“ (متی ۲۵ آیت ۲۵) اس لئے میں نے نزدیک یہ بالکل واضح ہے کہ ہم بھی قرآن کی طرہ واپس نہیں جاسکتے۔ البتہ قرآن کو لے کر آگے بڑھ سکتے ہیں۔ میں قرآن کو سمجھنا چاہتا ہوں اس مفہوم میں جیسے کہ پیغمبر کے زمانہ کے عربوں نے سمجھا تھا، مگر صرف اس کی تعبیر نو کے لئے اور اس کو اپنی زندگی کے حالات پر منطبق کرنے اور اس پر اس حد تک عقیدہ رکھنے کے لئے جس حد تک وہ بیسویں صدی کے انسان کی حیثیت سے مجھے اپنی کرتا ہے۔ مجھ سے صحرا میں رہنے کا مطالعہ نہیں کیا جاسکتا اور یہ کہ میں ادب پر سواری کروں اور کپڑے مٹکڑے کھاؤں۔ بائبل لڑائیوں میں شریک ہوں، وار بھی رکھوں اور چھ پنوں اور ایک دقیاؤسی عرب کی ذہنیت اپنے اندر رکھوں۔ مجھے فرق کرنا چاہیئے شاعرانہ حقیقت (POETIC TRUTH) اور حقیقی صداقت

(FACTUAL TRUTH) میں۔ میں فرق گھروں کا مذہب کے مغز اور اس کے پھل میں۔ قانون میں اور مذہبی افسانہ (LEGEND) میں۔ مجھے اسلام کے پیغام کو ایک جدید انسان (MODERN MAN) کے طور پر سمجھنا اور قبول کرنا ہے نہ کہ ایسے شخص کی طرح جو صدیوں پہلے رہتا تھا۔ میں سدر (AUTHORITY) کا احترام کرتا ہوں مگر ذہن و ضمیر کے معاملات میں بلا کیف (WITHOUT HOW) کسی بات کو تسلیم نہیں کرتا۔

اسلام کی بنیاد قرآن پر ہے اور قرآن کے لئے ضروری ہے کہ اسکی تشریح اس کے تاریخی ماحول کے اندر اور واقعہ نگاری کے اصولوں کے مطابق کی جائے۔ جب پہلے ہم ماقبل اسلام عیسائیت اور یہودیت کا مطالعہ کریں گے۔ یہ مطالعہ سامی مذاہب کے درمیان ہمدردانہ مفاہمت کے ذہن کے تحت ہونا چاہیے۔ یہودیت اور عیسائیت کو ان کے تاریخی ماحول میں پوری طرح سمجھنے کے بعد ہی یہ ممکن ہے کہ پیغمبر اسلام کا پیغام اور اس کی معنویت ہمارے ادھر واضح ہو سکے۔ ہندستان ایک مذہبی ملک ہے۔ ہم ہندستان میں بالخصوص زیادہ بہتر طور پر اس پوزیشن میں ہیں کہ مذہب کی تفسیر کر سکیں۔ یہاں ہندو، بدھت، جینی، سکھ، عیسائی، زرتشت کے پروردہ یودی اور مسلمان ایک سیکولر دستور کے سایہ میں ساتھ ساتھ رہتے ہیں جو قانونی طور پر ہر عقیدہ کی یکساں ضمانت دیتا ہے۔ یہ دستور ہماری طویل روداد اور اندروایت کے مطابق ہر شہری کو اجازت دیتا ہے کہ وہ اپنا عقیدہ رکھے۔ اس پر عمل کرے اور اسکی تبلیغ کرے۔ روداد ہی کی اس روایت کا لحاظ، چند بدنام استنفا کو چھوڑ کر، ہندو مسلم اور برطانی حکمران سب کرتے رہے ہیں۔ اس طرح کے حفرافہ میں رہنے کی وجہ سے ہندوستانی مسلمان کو یہ موقع ہے کہ وہ ہر مذہب اپنے عقیدے اور عمل کو اپنے ہم وطنوں کے ساتھ جانچے اور مقابلہ کرے۔ ہندو بزرگوں کا احترام مسلمانوں کی طرف سے اور مسلم بزرگوں کا احترام ہندوؤں کی طرف سے اس ملک کی عام خصوصیت رہی ہے۔ اس طرح اسلام کی ہندوستانی تعبیر (INDIAN INTERPRETATION OF ISLAM) کو ایک مشترک مذہبی زندگی اور مشترک عارفانہ تجربات سے حاصل کرنے کا موقع ہے جو کہ حسبِ اندازہ مذہبی دیوانگی کے خلاف کش مکش میں مصروف ہے اللہ تعالیٰ (ECCLECTICISM) اور روداد کی کو جنم دے رہا ہے۔ یہ بہت

نما موقع ہے جو اسلام جیسے عالمی مذہب کو یہاں حاصل ہے۔

## تعبیرِ نو کے مبنیٰ دی اصول

چھ اصول جو اسلام کی جدید تعبیر کے لئے پیش کئے جاسکتے ہیں، یہ ہیں:-

۱۔ مذاہب کی تاریخ کا مطالعہ۔

۲۔ سامی نسلوں کے مذہب کا تقابلی مطالعہ

۳۔ سامی زبانوں اور لسانیات کا مطالعہ

۴۔ قانون اور مذہب کی علیحدگی

۵۔ شریعت اور علمِ کلام کی دوبارہ جانچ

۶۔ علمِ کائنات (COSMOLOGY) اور انسانی حقائق کی نئی تعبیر

تاریخِ مذاہب کا علم اب اکثر یونیورسٹیوں میں نصاب کا اہم جز بن چکا ہے۔ مذاہب کی تاریخ (JOSEPH M. KITAGAWA) ہے۔

نے اپنی ایک حالیہ تحریر میں "تاریخِ مذاہب کے کام کی نوعیت اور اس کا پروگرام" بتایا ہے وہ کہتے ہیں کہ مذاہب کی تاریخ کو پہلے تقابلی مذہب کا نام دیا جاتا تھا۔ شکاگو یونیورسٹی میں تقابلی مذہب کا شعبہ الہیات کے شعبہ کے ساتھ ساتھ کام کرتا ہے۔ ہیکل لکچروں — (HASKELL LECTURESHIP) کے انتظام نے اس اسکول کو بہت تقویت دی ہے

اور نمایاں ترین اشخاص نے اپنے لکچروں سے اس کی پشت پر شاندار علمی روایت قائم کی ہے مثلاً ڈاکٹر نورڈیمینز کے میکڈانلڈ (D.B. MACDONALD) کو لیبیا یونیورسٹی کے ولیم جیکسن (A.V. WILLIAM JACKSON) جان اپکس کے مورس بنوم فیلڈ

(MAURICE BLOOMFIELD) ہیڈل برگ کے کارل بڑولڈ (KARL

BEZOLD) کلکے کے رادھا کرشنن (S. RADHAKRISHNAN) آکسفورڈ کے

ایچ، اے، آر، گب (H.A.R. GIBB) اور پیرس کے لوئس مسیگنان

(LOUIS MASSIGNON)۔

کناگوا اس شعبے کی نوعیت کی تشریح کرتے ہوئے لکھتے ہیں :-

”یہ ظاہر ہے کہ تاریخ مذاہب کا مطالعہ یورپ کے مذہب کا مطالعہ نہیں ہے،

معیاری شعبے (NORMATIVE DISCIPLINES) جیسے دینیات اور فلسفہ، اڈ

بیانیتہ ( DESCRIPTIVE DISCIPLINES ) عیسے سماجیات ، علم الانسان

دیگر مختلف پہلوؤں سے مذہب اور مذہبی مظاہر سے وابستہ ہیں۔ اسی کے ساتھ خود

تا ریخ مذاہب محض اسکا نام نہیں ہو کہ اسلام، عیسائیت، یہودیت، ہندو ازم، ہندو ازم قدیم مذاہب کی

تاریخ یا مختلف مذاہب کے اصول، رسم و رواج اور کلیاتی اداروں کے

تقابل مطالعہ کے متعلق کتابیں اکٹھا کر لی جائیں۔ مختصر یہ کہ تاریخ مذاہب نہ تو

محض میااری تعجب ہے اور نہ بیانی شعبہ، اگرچہ وہ مالک و نوں سے تعلق رکھتا ہے۔

دوسرا اہم ٹکڑا اس کے بعد ہیں ملتا ہے :-

۱۰ (دینورسی میں) تقابلی مذہب کا شعبہ جن امور سے بحث کرتا ہے وہ یہ ہیں۔

مذہب کا آغاز، کسی نسل کی ترقی میں مذہب کا حصہ، بعضی مذاہب کا ارتقاء

بڑے مذاہب کے عناصر زریعی کا موازنہ اور جسمعی عمل کی حیثیت سے مذہب کی قدر

قیمت۔ تاریخ انکار کے اور پر بھی دفت دیا جاتا ہے تاکہ خود مذہبی علم کی ارتقائی

صورہوں کے متعلق معلومات حاصل ہو سکیں۔“

مطالعہ اور تربیت کا یہی طریقہ ہے جو اسلام کے حق میں چھی قدردانی کا پس منظر پیدا کرے گا

یہ ہمارے دینیات کے طلبہ کے لئے بہترین آغاز ہو گا۔ الاذہر اور دیوبند کی سپدادار اس

قسم کے مطالعہ سے فائدہ اٹھا سکتی ہے۔

اس بنیادی مطالعہ سے آغاز کر لے ہوئے ہم موسیقی کے جلوہ سے پہلے کے

سایڈ ہائیک بارے میں کچھ معلومات حاصل کریں گے۔ اور اس صبح

کے مطالعہ کے لئے یا برسن اسم (ROBERTSON SMITH) کی کتاب راسخی سولی

کادرب (RELIGION OF THE SEMITES) لفظ آقا کا کام دے سکتی

ہے۔ اس نے بعد یہودیت، عیسائیت اور اسلام کا ایک تاریخی مطالعہ کرنے کی ضرورت کو۔



ان تین مذاہب کے درمیان مماثلت اتنی زیادہ اور اتنی بنیادی ہے کہ اسکے مطالعہ کے لئے ایک مستقل شعبہ "سامی مذاہب کا تقابلی علم" کے نام سے کھولا جاسکتا ہے۔ اس طرح کا ایک بوطہ اور تقابلی مطالعہ وقت کی بہت بڑی ضرورت بن چکی ہے، ہمارے درمیان عیسائیت کے ایسے علماء موجود ہیں جو اسلام کی بخوبی معلومات رکھتے ہیں۔ ہمارے یہاں اسلام کے ایسے علماء موجود ہیں جو عیسائیت یا یہودیت سے واقف ہیں اور ہم میں یہودیت کے ایسے علماء ہیں جنہوں نے اسلام یا عیسائیت پر ہمارت حاصل کی ہے اور انہوں نے بعض متعلقہ زبانیں بھی سیکھی ہیں۔ مگر ہمارے درمیان ایسے علماء نہیں، اور اگر ہوں گے تو بہت کم، جو اسلام، عیسائیت اور یہودیت کے اصول، تاریخ اور بالبعد ترقیات کے بارے میں یکساں واقفیت رکھتے ہوں۔ اس مطالعہ کا ایک خصوصی پہلو مذہبی تصورات کے درمیان پوند کاری (HYBRIDIZATION) ہوگا۔ اسماعیلی خوجے اسلام اور ہندو ازم کا غلطہ (HYBRIDS) ہیں۔ تفسیر یہ نے عیسائیت کا تثلیث کا عقیدہ لیا اور اس کو اسلام کی ایک شکل کے ساتھ ملا دیا۔ اسی طرح اور بھی مسلم یا یہودی فرقے ہو سکتے ہیں جو ایک دوسرے سے متاثر ہوئے ہوں۔ قرآن اور پیغمبر کی زندگی بہت واضح ہو جائے گی اگر اس طرح کا مطالعہ خالص علمی اور معروضی انداز میں کیا جائے۔

اب ہم زبان اور اس کے صحیح فہم پر آتے ہیں۔ عربی زبان [۲] سامی زبانوں کی تقابلی لسانیات کا مطالعہ اس کی خاندان کی دوسری زبانوں کے اندر کیا جانا چاہیے۔ یہ بات واضح طور پر ذہن میں دہنی چاہیے کہ عربی، عبرانی، آرامی، سریانی اور حبشی زبان وغیرہ ایک لسانی طبقے تعلق رکھتی ہیں جنکو سامی زبانیں کہا جاتا ہے عربی میں ہمارت حاصل کرنے کے لئے، آدمی اس طبقہ کی دوسری زبانوں سے کچھ نہ کچھ آشنا ہو جاتا ہے اور سامی زبانوں کی تقابلی گرامر سے بھی اس کو کافی واقفیت ہوجاتی ہے۔ اس موضوع پر جن متشرقین نوید کی (VDELDER) اور بگنل مین (BROCKEL) وغیرہ کا مطالعہ توجہ کے ساتھ کرنا چاہیے تاکہ ہم ان لغزشوں اور غلط مفروضوں سے بچ سکیں جو قرون وسطی کے عرب لغویین کے کام میں پائی جاتی ہیں۔ فرانکل (S. FRAENKEL)

کی کتاب جو ۱۸۸۶ء میں لیڈن سے شائع ہوئی اور جیفری (A. JEFFERY) کی کتاب  
(FOREIGN VOCABULARY OF THE QURAN) ۱۹۳۸ء میں بیروت سے  
شائع ہوئی، ان میں ان ترقیات کی ایک جھلک دیکھی جاسکتی ہے جو اس سلسلے میں یورپی ماہرین  
لغات نے حاصل کی ہیں۔ مثالی کے طور پر اب ہم کو یہ نہیں بگھٹانا چاہیے کہ "فاروق" کا لفظ  
فرق (فرق کرنا) کے مادہ سے نکلا ہے۔ بلکہ یہ ایک سریانی لفظ "پاروقہ" سے آیا ہے جو  
کے معنی میں نکات و منہدہ (DELIVERER) عمر کا نام فاروق اس اعتبار سے  
پڑا کہ وہ مسیحیوں کو مسلمانوں کے ظلم سے نکات دلاتے والے تھے۔ یہ لقب انھیں عیسائیوں  
کی طرف سے دیا گیا جو ایک خاص زمانے تک سریانی زبان استعمال کرتے تھے۔ اس طرح  
کی مثالیں اور بھی کثرت سے ملیں گی۔

سائبرنی قانون کی اخلاقی یا مذہبی قانون سے علیحدگی ایسا سلام  
[۲] قانون کی مذہب سے علیحدگی میں بلا تاخیر ہو جانی چاہیے۔ سب سے پہلے میں عالمی اخلاقی اصول  
جیسے سچائی، ازدواجی عصمت، دیانت داری وغیرہ، اور مخصوص اخلاقی قوانین جیسے سوراخ  
شراب کی حرمت کے درمیان فرق کو نا ہو گا۔ اول الذکر کا حکم تمام مذاہب میں دیا گیا ہے۔  
مؤخر الذکر کا حکم سب کے یہاں نہیں ہے۔ اس سے یہ واضح اشارہ ملتا ہے کہ اس طرح کے معاملہ  
میں زیادہ زور نہیں دینا چاہیے۔

اس کے بعد میں قانون کو لینا ہے۔ پہلا کام یہ ہے کہ مذہبی عقائد اور اصولوں کو منطقی  
طور پر قانونی احکام و ضوابط سے الگ کر دیا جائے۔ انسان کا بنیادی عقیدہ قانون کی خارجی  
ہیردی سے کچھ غفلت چیز ہے، اخلاقی نوعیت کے احکام خمیر سے تعلق رکھتے ہیں، مگر قانونی احکام  
کو اسٹیٹ ہی کے ذریعہ نافذ کیا جاسکتا ہے۔ اخلاقی معیار و اخلاقی (SUBJECTIVE)  
ہیں اور قانونی احکام معروضی (OBJECTIVE) تقدس کے باطنی تصور کو ایک حد  
تک خارج کے خارجی طرز عمل سے الگ کر دینا چاہیے۔ یہ علیحدگی آسانی نہیں ہے۔ اس  
کو غیر اسلامی بھی سمجھا جائے گا۔ مگر ضرورت پر دوبارہ غور و فکر کرنے کی کوشش اسی اصول  
کو ماننے کے بعد ہی شروع ہو سکتی ہے۔

اس نئے اعمال کی قانونی حیثیت کے بارے میں نئے درجات مقرر کرنا ہوں گے۔ شریعت میں احکام کے پانچ درجے بنائے گئے ہیں۔ فرض، مندوب، مباح، مکروہ، حرام۔ اس میں ایسے معاملات بھی داخل کرنے ہوں گے جو شریعت کے دائرے سے باہر ہیں، مگر خاص حالات میں سول عدالتوں کے قانون کے مطابق تین جائز ہو جاتے ہیں۔ مثلاً ترکی میں معاشرتی قانون کا نفاذ، سول میریج اور طلاق، کپنی لا، انشورنس، قضائی قانون، بائو پریچر اگر مینٹ، بین الاقوامی مالیاتی لین دین جس پر سود لگتا ہے، مہر بھاری قرضے وغیرہ۔ عدالتوں میں زیر بحث آنے والے قوانین کا تقدس سلمان کی نظر میں کچھ مختلف ہونا چاہیے جیسے انکم ٹیکس، ریونیو، صنعتی بھگرنے، ایسے معاملات میں اصولی طور پر سیکولر قانون کو تسلیم کر لینا چاہیے۔ یہودیوں کے یہاں ایسا ہو چکا ہے۔ ربی اگنازیہام (RABBI IGNAZ MAYBAUM) کہتا ہے — ”ہم تورات کو چھوڑ نہیں سکتے، مگر تورات، جہان تک اس کے دیوانی اور وجداری قوانین کا تعلق ہے، اس نے اپنا عمل ہماری زندگی میں ایسی وقت ختم کر دیا جب کہ ہم مغربی تہذیب کے ملکوں کے شہری ہو گئے۔“

اس طرح کی ایک آزاد تعبیر (LIBERAL INTERPRETATION) کسی اسلامی ملک کے دستور کو متاثر کرنے والی ثابت ہوگی۔ اسلام کے مطابق خدا ہر چیز کا مالک ہے، وہی کسی ریاست کا حقیقی حکمران ہے اس طرح کا ایک نظریہ جدید دنیا میں ناقابل عمل ہے اور واحد قابل عمل نظریہ صرف وہ ہے جو بے شمار جدید جمہوری دستوروں میں دیا گیا ہے، یعنی یہ کہ کسی ملک کے جو شہری ہیں وہی اس علاقہ کے حکمران ہیں۔ اگر مذہب بتدریج تمدنی قانون کی زنجیروں سے آزاد ہو جائے اور قانون کو آزادانہ بڑھنے اور ترقی کرنے کا موقع ملے تو مسلم سوسائٹی بلاشبہ بہت تیزی سے ترقی کرے گی۔

مذہب کو چاہیے کہ وہ خدا کی پرستش، روحانی صفائی، زندگی کی باقاعدگی پر زور دے اور گمراہی اور گمراہی (DO'S AND DON'TS) کی ہدایات میں رہے، عام

چیزوں سے قطع نظر کہ اسلامی بھلائیوں، مثلاً نافرمانی، تواضع، اخوت، بلند ہمتی اور انسانیت کی تعلیم، مسلم تاریخ کی مثالوں کی روشنی میں دینا چاہیے، مزید یہ کہ اسلام کی اخلاقیات کو جدید دنیا کے فلسفی اور علمائے اخلاقیات کی تعلیمات سے مضبوط کرنا چاہیے، ہم کو اپنا دل اور اپنا دماغ بارتھ (BARTH)، ٹلک (TILICH)، کیرک گارڈ (KIERKEGAARD) اور رادھا کرشنن کے انکار کے لئے کھلا رکھنا چاہیے۔ پس قرآن کو ایک ایسی کتاب نہیں بنا دینا چاہیے جس نے خدا کے کلام کو بس ایک کتاب میں بند کر دیا ہو۔ اور سنت کو ایک معصوم ماخذ کی حیثیت دیدی ہو۔ اگنا زیہام نے لکھا ہے کہ یہودی رتی "اپنی ضمیر کی آواز پر کان نہیں لگاتے، وہ قانون کی کتابیں لکھتے رہتے ہیں" (۶۰۹۶)۔ یہی حال ہمارے علم علماء کا ہے۔

اسلام کے علم دینیات کو ہر پہلو سے دوبارہ جاننا چاہیے

۵۔ شریعت اور علم کلام کا از سر نو جائزہ اور جدید فلسفہ، مابعد الطبیعیات، اخلاقیات، نفسیات اور منطق کو اسلام کے بنیادی عقائد کی نئی تشریح میں استعمال کرنا چاہیے، اسلام کا فن دینیات (علم کلام) اپنے مختلف پہلوؤں سے امام غزالی کے بعد کوئی ترقی نہیں کر سکا ہے، مغربی خیالات کا جدید سیلاب، لو تھر اور اس کے بعد کے پرنسٹن مفکرین کی عظیم تر قیاں، سینٹ ٹامس اکویناس (ST. THOMAS AQUINAS) اور سوئرز (SUAREZ) سے لے کر مارٹین (MARITAIN) اور برڈیا (BERDYAEV) تک کی علمی کوششیں اور جدید دنیا کے یہودی اور دوسرے مفکرین کے خیالات کو، اپنا مخصوص امتیاز باقی رکھتے ہوئے اسلام کے کلامی اصولوں کے استحکام اور دوبارہ شکل (RESHAPE) کے لئے استعمال کرنا چاہیے۔

۶۔ سائنسی حقائق اور علم کائنات کی نئی تعبیر قدیم مذہبی کتاب یا حدیث میں جہاں کہیں مظاہر

فطرت یا سائنسی حقائق پر کلام کیا گیا ہو، اس کو مقدس نہ قرار دینا چاہیے بلکہ علمی تنقید کے لیے کھلا رہنا چاہیے۔ اور پھر جدید سائنس کی روشنی میں یا تو انہیں قبول کیا جائے یا انہی اصطلاحات کی جائے یا انہیں رد کر دیا جائے۔ اس میں علم الانسان، حیاتیات، طبیعیات، ریاضیات، کیمیا اور علم الادویہ سب شامل ہیں۔ عالم کا تصور اور وقت اور کائنات کا تصور جو کپرنیکس کے

زمانے میں تھا، وہ اب انقلابی طور پر بدل گیا ہے، اسلام کو ان تبدیلیوں کا لحاظ کرنا ہوگا اور مذہب کے نقشے سے سائنسی عدم مطابقت ختم کر دینی پڑے گی۔ ۱۰۱

مثال کے طور پر مسیح کی بے باپ کی پیدائش پر زیادہ زور دینے کی ضرورت نہیں۔ یہی معاملہ قرآن میں جنت و دوزخ کی تشریحات کا ہے۔ ان چیزوں کی فعلی صداقت (LITERAL TRUTH) پر اصرار نہیں کرنا چاہیئے۔ ان کی شاعرانہ صداقت (POETIC TRUTH) زیادہ حقیقی اور اہم ہے۔ روزہ کے فائدے اور روحانی برکتیں اس کے تنگ اور سخت مسائل پر اصرار کے بغیر بتانا چاہیئے۔ مشرقی عرب کے پورے علاقے میں یہ حال ہے کہ رمضان کے مہینے کی راتوں کے متعلق یہ سمجھا جاتا ہے کہ وہ جشن، ملاقات، موسیقی اور رقص کے پروگراموں میں شرکت۔ وقت اور پیسے کے ضیاع کے لیے خاص ہے۔ بلاشبہ مذہبی اعمال میں لچک کا طریقہ اختیار کرنا اسلام کی روح کے زیادہ مطابق ہوگا۔ (باقی)

### نگاہ اولیں، بقیہ صفحہ ۶

اور بتائیں کہ ہمارے احکامات اس معاملے میں کیا ہیں۔

جب سے مسلم یونیورسٹی کا یہ نازہ قضیہ پیدا ہوا ہے ہمارے لیے یہ احساس رہا ہے کہ ہندوستانی جمہوریت میں مسلمانوں کو حکومت سے اپنی شکایات کے طویل سلسلے میں اتنا مضبوط اور بے جا کہیں کوئی دوسرا نہیں ملا ہے۔ بلکہ طور پر مسلمانوں کی ایک تاریخی لکیت کا جس پر موجودہ حکومت کے ایک بھاری کمیشن کی قہر تصدیق بھی لگ چکی ہے، غضب ہے۔ اور غضب کنندہ براہ راست حکومت!۔ اس کیس میں اگر مسلمانوں کو اقلیت ہونے کی وجہ سے اراکین پڑے تو میرٹ ہندوستانی جمہوریت کا رنگ ہو۔ لیکن مسلمان اس بار پر خاموش ہو کر میٹھا جاشیں اور باغدادی عمل اس ظلم سے سمجھتے کہنے لگیں، تو اس کا انہم کسی اور کو نہیں دیا جاسکتا۔ اور یہ پست برکتی کی وہ حد ہے کہ اس کے پروگرام عزت و آبرو کی باتیں کرنا چھوڑ ہی دی جائیں تو زیادہ مناسب ہوگا۔



حجاج کرام کیلئے ضروری اطلاع

مکتہ المکرمہ پونچھ پرجب آپ کی گھڑی خریدنی ہو تو

سار جنت و اج  
منصوبہ طرکام و اج

— خریدیے —

و بصورت ڈیزائن، چلنے میں دیرپا،

قیمت میں کفایت

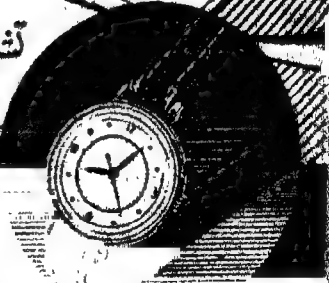
ایک دام پڑ

رویکس، اویگا،

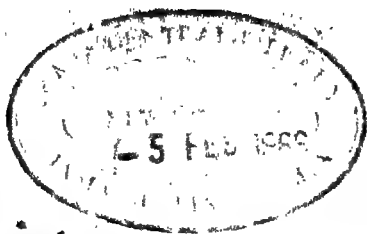
ویٹ اینڈ، رومر وغیرہ

گھڑیاں خریدنے کیلئے ذیل کے پتے پر

تشریف لاکر اپنا قیمتی وقت بچائیے



Lucknow



# ہفت روزہ کلمۃ

33(10)

جسٹس

عشقِ حسینؑ

فی چہ ساتھ تھے

ظور نعمانی



# قرآن آپؐ — کیا کہتا ہے؟

تألیف: مولانا محمد منظور عثمانی

بلاشبہ قرآن مجید کی دعوت و تبلیغ پوری انسانیت کے لئے آبِ حیات ہے، لیکن ہماری دنیا اس سے نا آشنا ہے یہاں تک کہ سکو کلامِ الہی "ماننے والی اُمت کی غالب اکثریت بھی اس سے بیگانہ ہے

## (یہ کتاب)

اسی صورت حال کو سامنے رکھ کر لکھی گئی ہے۔

- قرآنی دعوت اور اس کی اہم تعلیمات کا ایک جامع خلاصہ ہے۔
- جس سے عوامانہ سطح پر متعلقہ قرآنی آیات کو نہایت سہولت و آسانی سے سمجھا جاسکے گا۔
- خاص طور پر قرآن کی دعوت و توحید کی بیان اس کتاب کا شاہکار ہے۔
- بالکل ایک نئے طرز کی کتاب ہے، جو قرآن کی دعوت سے روشناسی کے ساتھ ساتھ قرآن کے عجایب و معجزات کا بھی لذت شناس کرتی ہے۔

جلد اول: کتابت و دعوت، جلد دوم: معجزات، جلد سوم: قرآن و فتنہ

کتابخانہ الفتین لکھنؤ

# انفستان

ماہنامہ (فی کاپی ۶۰ پیسے)

سالانہ چندہ  
غیر فائل شدہ  
۱۲ ٹنک  
ہو ای ڈاک سے  
۱/۶ پونڈ

سالانہ چندہ  
ہندستان سے ۶/-  
پاکستان سے ۴/-  
ششماہی  
ہندستان سے ۲/۵۰  
پاکستان سے ۲/-

ج ۳۳	باب۲۵	مطابق فروری ۱۹۶۶ء	شمارہ
نمبر شمار	مضامین	مضامین نگار	صفحہ
۱	نگاہ اولیں	محمد منظور نعمانی	۲
۲	معادیت الحدیث	" "	۵
۳	حضرت شاہ ابوالرضا محمد فادوی	مولانا نسیم احمد فریدی	۱۵
۴	مولانا محمد یوسفؒ کے دو اہم مکتوب	" "	۲۹
۵	شیخ بدرالدین حسنیؒ	استاذ علی طنطاوی	۳۳
۶	دربار عالمگیری	ڈاکٹر مصطفیٰ حسن علوی	۳۸
۷	لبرل اسلام	اے۔ اے۔ فیضی	۴۵

## اگر اس دائرہ میں ○ سرخ نشان ہے تو

اس کا مطلب یہ کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہو گئی ہو براہ کرم آئندہ کے لیے چندہ ارسال فرمائیں یا خریداری کا ارادہ نہ تو مطلع فرمائیں چندہ یا کوئی دوسری اطلاع ۳۰ فروری تک بجائے دینا اگلا شمارہ بصیغہ "وی" بی ارسال ہو گا۔  
ممبر خریداری :- براہ کرم خدا کی تاب اور مئی آؤد کے کوپن پر اپنا خریداری ضرور کھدیا کیجئے۔  
تاریخ اشاعت :- اگر خان ہرگزیری جیسے کے پہلے ہفتہ میں مراد کر دیا جائے۔ اگر ۲۰ تاریخ تک بھی کسی صاحب کو نہ ملے تو فوراً مطلع کریں۔ اس کی اطلاع ۲۰ تاریخ تک آجانی چاہیے۔ اس کے بعد

جالانہ بھجئے گا ذمہ داری دفتر پر نہ ہوگی

دفتر انفستان، پتھری روڈ، لکھنؤ

۱۹۶۰ء ۱۰/۲/۶۰

بسم اللہ الرحمن الرحیم

# نگاہِ اولیں

از ————— محمد منظر عثمانی

جدید تمدن اور زمانے کے نئے حالات نے زندگی کے مختلف شعبوں میں بہت سے ایسے مسائل پیدا کر دیے ہیں جن کا واضح حکم ہماری فقہ میں موجود نہیں ہے اور روزمرہ کی زندگی میں مسلمانوں کا بھی ان سے واسطہ پڑتا ہے۔ اس لیے ضروری ہے کہ ان کے بارے میں شریعت کا حکم معلوم ہو۔ اس کی مبتدا اور زیادہ اعتماد اطمینان کے قابل صورت یہ ہو سکتی تھی کہ مختلف مکاتب فکر کے صاحب بصیرت علماء کی کوئی مجلس ان مسائل پر اجتماعی طور پر غور کرے۔ اہل سنت کے ناظرین کو یاد ہو گا کہ اب سے قریباً ڈھائی سال پہلے ستمبر ۱۹۸۷ء میں اسی مقصد کے لیے "مجلس تحقیقات شرعیہ" کے نام سے علماء کی ایک مجلس قائم ہوئی تھی۔ اس نے غور و فکر اور تحقیقات کے لیے مسائل کی جو ابتدائی فہرست تیار کی تھی اس میں مجید (انتہاؤں) کا مسئلہ سرفہرست تھا جس کے بارے میں مجلس نے اپنا تحقیقی کام ختم کر کے حال ہی میں اپنے فیصلہ کا اعلان بھی کر دیا ہے جو متعدد اخبارات میں شائع بھی ہو چکا ہے۔

مجلس نے اپنے اس تحقیقی کام کے لیے جو طریقہ کار اختیار کیا اور جو مولدوں میں طے فرما کر لیا اور ان مجلس کے علاوہ اس دور کے دیگر اکابر علماء و اہل فتویٰ کی تحقیقات و آراء سے بھی جس طرح استفادہ کیا اُس کا ذکر کہ انشاء اللہ موجب بصیرت ہو گا۔

سب سے پہلے مجلس کی طرف سے ایک سوالنامہ تیار کیا گیا جس میں مجید کی حیثیت اور اس کی مختلف اقسام کے بارے میں سند معلومات کی روشنی میں ضروری تحقیقات کی گئیں۔ مجید کے مصلح اور مفاد تفصیل سے لکھے گئے۔ اس کے بعد مجید کی مختلف اقسام کا شرعی حکم معلوم کرنے کیلئے اہل کمال

لے یہ سوالنامہ جناب مولانا محمد امجدی صاحب ندوی نے صرف کیا اور انہیں جس وقت مجلس تحقیقات شرعیہ کے کام کے گویا میں ذمہ داری ہوگی۔



اور امام محمدؒ کا جو حکم ہے بعض شرائط کے ساتھ وہی مسلک امام دارالاجتہاد امام بن ابراہیمؒ کا بھی ہے۔ حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رسانی مفتی دارالعلوم دیوبند عظیم حال کراچی کا جواب بھی حسب فرقہ منحل دلائل اور فقہانہ ہوا اور اسکا حاصل بھی قریب قریب یہی ہے۔ اور غالباً وہ بھی شائع ہو چکا ہے۔ مفتی اہل شرعیہ بہار مولانا محمد یحییٰ قاسمی نے اپنے جواب میں رجز وغیرہ عقود فاسدہ سے منقذ دارالاسلام اور دارالحرب کی تفریق کے بارے میں امام ابوحنیفہؒ اور امام محمدؒ کے مذکورہ بالا مسلک کو منفع اور دلائل طور پر پیش کرنے کی بڑی فاضلانہ اور فقہانہ کوشش کی ہے۔

دوسرے مسئلہ کو دارالعلوم خدیۃ العلماء میں مجلس تحقیقات شرعیہ کا اجلاس ہوا اسکا ان مجلس نے سوانح کے موصولہ روایات کو سامنے رکھتے ہوئے اپنے خود فکر اور باہمی مشاورت سے بنیادی طور پر اسی دوسرے مسلک پر اتفاق کیا جس کا حاصل یہی ہے کہ یہ جیسے عقود فاسدہ جن کی تشکیل نے اور قیام کی جو شریعت اسلامی میں ان کو حرام قرار دیا گیا ہے۔ اسلئے عام حالات میں ان سے احتراز ہی کرنا چاہیے۔ اگرچہ متعدد ائمہ دارالامام ابوحنیفہؒ اور امام محمدؒ ایک حد تک امام مالکؒ بھی دارالاسلام سے باہر یعنی دارالحرب میں مسلم اور غیر مسلم کے درمیان ان عقود فاسدہ کو رہنا اور قیام ہی نہیں سمجھتے اور اس کی اجازت دیتے ہیں۔ اسلئے جن حالات میں میرے بغیر عظیم تفصیلات کا اندیشہ ہو تو دفع ضرر کے لیے ان ائمہ کے مسلک پر عمل کیا جاسکتا ہے غالباً ضرر و مفاد و فروع و الاصل و ذات تبیح المحدثون۔ ملکہ ضرر و مفاد کے قیام میں یہ بات بھی سامنے آئی کہ ملکہ اور میر تقی میر کی حرمت کا اعلان قرآن مجید میں بھی صریح اور صریحہ کے ساتھ کیا گیا ہے اور امام ابوحنیفہؒ اور امام محمدؒ اور امام مالکؒ نے اس حکم کو دارالاسلام کے ساتھ نہیں قرادیتے ہوئے دارالحرب میں ان عقود فاسدہ کے حرام کا جو حکم دیا ظاہر ہے کہ یہ رائے ان ائمہ کو عام نے جب ہی قائم کی ہو جب ان کے سامنے اس کی کوئی دشمن اور قوی دلیل سامنے آئی ہوگی۔ کچھ نہ صرف قیاس اور اجتہاد کے ہی امام کے نزدیک بھی قرآن مجید کے ایسے قطعی، صریح اور مطلق احکام میں بھی بعض درشتیاں نہیں کیا جاسکتا۔ ہو سکتا ہے یہ وہی دلیل ہوں جو جو دوسری وغیرہ میں امام ابوحنیفہؒ اور امام محمدؒ کے مسلک کی تائید میں ذکر کیے گئے ہیں یا ان کے عقائد اور دلائل ہوں۔ بہر حال ان ائمہ کا کیا یہ فتویٰ بجائے خود اس کی دلیل ہے کہ اختلاف نے کسی حکم کو دلیل کی بنیاد پر یہ رائے قائم کی ہے۔ عقائد انہی قرآن مجید میں سورہ ناز میں جہاں خطا و قتل عزم کے کفارہ اور دیت کا حکم بیان کیا گیا ہے وہاں دارالاسلام کے مقتول مسلم باشندہ اور دارالحرب کے مقتول مسلم باشندہ کے حکم میں فرق بنایا گیا ہے کہ پہلے کے قتل کی صورت میں کفارہ بھی واجب ہوگا اور مقتول کے دین کو دیت بھی ادا کرنی ہوگی اور دوسرے کے قتل کی صورت میں صرف کفارہ دینا ہوگا دیت ادا نہیں کی جائے گی۔ بہر حال جہاں دیت ہی نہ شرعی طور قرآن مجید نے کی ہے اور ظاہر ہے کہ مال کا منہ جہاں کے مقابلہ میں بہر حال اہمیت ہے۔

# مَعَارِفُ الْحَدِيثِ

## نَفْلِي رُوزِي

### (مُسَلَّن)

عشرہ ذی الحجہ اور یوم العرفہ کا روزہ :-

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ يَوْمٍ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ أَنْ يُتَعَبَّدَ فِيهِ مِنْ عَشْرِ ذِي الْحِجَّةِ يُعَدُّ صِيَامُ كُلِّ يَوْمٍ بِصِيَامِ سَنَةٍ وَيَقَامُ كُلُّ لَيْلَةٍ مِنْهَا بِقِيَامِ لَيْلَةِ الْقَدْرِ

رواہ الترمذی

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دونوں میں سے کسی دن میں بھی بندہ کا عبادت کرنا اللہ تعالیٰ کو اتنا محبوب نہیں جتنا کہ عشرہ ذی الحجہ میں محبوب ہو (یعنی اللہ دونوں کی عبادت اللہ تعالیٰ کو دوسرے تمام دنوں سے زیادہ محبوب ہو) اس عشرہ کے ہر دن کا روزہ سال بھر کے روزوں کے برابر ہو اور اس کی ہر بات کے نوافل شب قدر کے نوافل کے برابر ہیں۔ (جامع ترمذی)

(تشریح) اس سے پہلے بھی ایک حدیث میں صحتی طور پر عشرہ ذی الحجہ کے نفلی روزوں کا ذکر آیا ہے اور ان پر وضاحت کی جا چکی ہو کہ اس سے مراد یکم ذی الحجہ سے نویں ذی الحجہ تک کے دن ہیں۔ یہ جو عید کے دن تو روزہ رکھنے سے منع فرمایا گیا ہے۔

عَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صِيَامُ يَوْمٍ حَرْقَةً إِنِّي أَحْسِبُ عَلَى اللَّهِ أَنْ يُكَفِّرَ السَّنَةَ الَّتِي تُعَدُّ وَالسَّنَةَ الَّتِي تَلِيهَا

رواہ الترمذی

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس اللہ تعالیٰ سے اس دن کا روزہ اس کے بعد والے سال اور پہلے

بالے سال کے گناہوں کا کفارہ ہو جائے گا۔ (جامع ترمذی)

(تشریح) حضرت ابو قتادہ کی ایک اولی حدیث صحیح مسلم کے حالات زیر عنوان ہر مہینے کے فضائل مذکور ہیں۔ اس میں یہ مضمون بھی قریب قریب اسی الفاظ میں مذکور ہے اور وہاں دوسری احادیث کی روشنی میں یہ وضاحت بھی کی جا چکی ہے کہ یومِ عرفہ کے روزہ کی یہ فضیلت اور ترمذی ان مجالس کے لیے نہیں ہو جو ادرار کے لیے عرفہ کے دن یا ان عرقت میں حاضر ہوں ان کے لیے وہاں روزہ نہ رکھنا افضل ہے۔ اور وہیں اس کی حکمت بھی بیان کی جا چکی ہے۔

(خامدہ) بعض لوگ ایسی حدیثوں میں شک کرنے لگتے ہیں جن میں کسی عمل کا ثواب اور ثمرہ دئے خیال کے لحاظ سے بہت زیادہ اور غیر معمولی بیان کیا گیا ہو جس طرح کہ اس حدیث میں عرفہ کے روزہ کے بارہ میں فرمایا گیا ہے کہ اسکی برکت سے ایک مال پہلے اور ایک مال بعد کے گناہوں کے تھکا ہوا جانے کی امید ہے۔ اس شک کی بنیاد و رجم الہی میں کمی و کثرت و کم کی وسعت سے نا آشنا ہے۔ اللہ تعالیٰ انہما کی کریم اور بخیر مطلق ہے جس دن کے جس عمل کی اپنے کرم سے جتنی بھی چاہے قیمت مقرر فرمائے۔ سال کی ایک رات لیلة القدر کو اس نے غیر من العشر ہزار مہینوں یعنی قریباً تین ہزار دن اور راتوں سے بہتر قرار دیا ہے۔ یہ اس کی کریم ہے۔ الغرض جب حدیث صحیح ہو تو اس طرح کے وساوس کو نہ ہونے چاہئیں۔

پندرہویں شعبان کا روزہ :-

عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
إِذَا كَانَتْ لَيْلَةُ النِّصْفِ مِنْ شَعْبَانَ قُومُوا إِلَيْهَا وَتَصُومُوا لَهَا وَأَقْبَلُوا  
إِلَى اللَّهِ يَنْزِلُ فِيهَا الْعَرْشُ الشَّمْسُ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا يَقُولُ الْإِيمَانُ  
مَسْتَغْفِرُكُمْ أَلَا مَسْتَغْفِرُكُمْ قَارِئُكُمْ أَلَا مَسْتَغْفِرُكُمْ قَارِئُكُمْ  
كَذَا أَلَا كَذَا حَتَّى يَطْلُعَ الْفَجْرُ

رواہ ابی ماجہ

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب شعبان کی پندرہویں رات آئے تو اہل ایمان میں اللہ کے حضور میں اپنی دعاؤں کو لے کر روزہ رکھو کیونکہ اس رات میں آفتاب غروب ہوتے ہی اللہ تعالیٰ کی رحمت کی آغوش آسمان پر اتر آتی ہے اور وہ اللہ تعالیٰ کو کوئی بندہ ہے جو اسے غفلت و غفرت طلب کرے اور میں اسکی غفرت کا فیصلہ کروں اگرچہ بندہ جو اسے غفرت طلب کرے

مذکورہ پر کاغذ کروں، کوئی قبائلی عصبیت بندہ ہو جو مجھے صحت و عافیت کا  
سوال کرے مگر میں اسکو عافیت و عطا کون، اسی طرح مختلف قسم کے حاجت مندوں کو اشد کما ہو کہ وہ اس  
دفعہ مجھے اپنی حاجتیں انگلیں مارے عطا کون۔ غروب آتا ہے لیکر صبح صادق نکلتا ہے عطا کون  
رحمت اسی طرح اپنے بندوں کو اس رات میں کامیاب رہتی ہو۔ (مسئلہ ابن ماجہ)

ترجمہ (اسی صورت کی بنا پر اکثر جادو و سلاہ کے کینہ و مقلوں میں پندرویں شعبان کے نفلی ہونے کا رواج ہو لیکن  
محدثین کا اس پر اتفاق ہو کہ یہ صرف سب کے قلم سے زائریہ صیغہ شتم کی ہو اسکی ایک ایسا ہی ابو بکر بن عبد اللہ کے متعلق  
اثر جرح و تعدیل نے بیان کیا کما ہو کہ وہ حدیثیں وضع کیا کرتا تھا۔  
پندرویں شعبان کے ہفتہ کے متعلق قصص ہی ایک حدیث مذکور ہے لکن یہی ابو البتہ شعبان کی پندرویں  
میں عبادت اور دعا و استغفار کے متعلق بعض کتب حدیث میں اور بھی متعدد حدیثیں مروی ہیں لیکن ان میں  
کوئی بھی ایسی نہیں ہو جسکی سند محدثین کے اصول و معیار کے مطابق قابل اعتبار ہو مگر چونکہ یہ متعدد حدیثیں  
ہیں اور مختلف صحابہ کرام سے مختلف سندوں سے روایت کی گئی ہیں اسلئے ابن الصلاح وغیرہ بعض کام پر متوجہ  
نہ تھے کہ غلاما اس کی کوئی زیادہ ہے۔ واللہ اعلم

## خاص دنوں میں نفلی روزے:-

جس طرح اب تک کی طرح ہونے والی حدیثوں میں سال کے بعض مہینوں میں اور عیدوں کی بعض مخصوص  
تاریخوں میں نفلی روزے رکھنے کی خاص ترغیب دی گئی ہے اسی طرح ہفتہ کے بعض مخصوص دنوں  
کے لیے بھی یہ ترغیب دی گئی ہے اور خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل سے بھی اس بارہ میں  
رہنمائی ملتی ہے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
تُعْرَضُ الْأَعْمَالُ يَوْمَ الْأَثْنَيْنِ وَالْاِثْنَيْنِ فَأَحَبُّ أَنْ يُعْرَضَ عَلَيْكَ  
وَأَنَا صَائِمٌ

رواہ الترمذی

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا کہ اور عبادت کے اعمال کی ایک مشی ہوتی ہے میں یہ چاہتا ہوں کہ جب  
میرے عمل کی مشی تو میں اس دن روزہ رکھوں۔ (جامع ترمذی)



عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يَصُومُ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ وَالْاِثْنَيْنِ — رواه الترمذی والنسائی

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
پیر اور جمعرات کے دن روزہ رکھا کرتے تھے۔ (جامع ترمذی، سنن نسائی)

عَنْ أَبِي قَتَادَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
سَبَّحَ عَنْ يَوْمِ الْاِثْنَيْنِ فَقَالَ فِيهِ وَلِدَتْ وَفِيهِ أُنْزِلَ  
عَلَيْهِ — رواه مسلم

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
سے پیر کے دن روزہ رکھنے کے بارے میں سوال کیا گیا۔ آپؐ فرمایا کہ میں پیر  
کے دن پیدا ہوا اور پیر ہی کے دن سے مجھ پر قرآن کا نزول شروع ہوا۔

(صحیح مسلم)

(تشریح) مطلب یہ ہے کہ پیر کا دن نبی برکت اور رحمت والا دن ہے۔ اسی دن میں تمہارے  
نبی کی پیدائش ہوئی اور اسی دن کتاب اللہ کا نزول شروع ہوا، پھر اس دن کے روزے کا کیا  
پوچھنا! — اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جو پیر کے دن رکھی گئی  
یا اکثر روزہ رکھتے تھے تو اس کا ایک محرک تو وہ تھا جس کا ادھر کی حدیث میں ذکر آیا، یعنی یہ کہ  
”اس دن اعمال کی ایک پیشی ہوتی ہے اور آپ چاہتے تھے کہ اس پیشی کے دن آپ اللہ کی  
حالت میں ہوں“ اور دوسرا محرک اللہ تعالیٰ کی ان دو عظیم نعمتوں (ولادت اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کے شکر کا جذبہ بھی تھا جو آپ کو پیر ہی کے دن عطا ہوئیں اور جو ساری دنیا کے لیے بھی نعمت  
اور رحمت ہیں — وما ارسلناك الا رحمة للعالمين

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ.... فَلَمَّا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يَقْطُرُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ — رواه الترمذی والنسائی

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ گم یا بہتا تھا کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ کے دن روزہ نہ رکھتے۔ (جامع ترمذی، سنن نسائی)

(تشریح) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جمعہ کے دن اکثر و بیشتر آپ کا روزہ ہوتا تھا لیکن دوسری حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ اس سے منع فرماتے تھے کہ جمعہ کی فضیلت اور خصوصیت کی وجہ سے لوگ ایسا کرنے لگیں کہ فغلی روزے جمعہ ہی کو رکھیں اور شب بیداری اور عبادت کے لیے شب جمعہ ہی کو مخصوص کریں۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَخْصُمُوا أَلْيَلَةَ الْجُمُعَةِ بِصِيَامٍ مِنْ بَيْنِ اللَّيَالِي وَلَا تَخْصُمُوا أَيَّامَ الْجُمُعَةِ بِصِيَامٍ مِنْ بَيْنِ الْأَيَّامِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ فِي صَوْمٍ لَيْسَ مِنْكُمْ أَحَدٌ كُمْ

رواہ مسلم

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تم لوگ راتوں میں سے جمعہ کی رات کو نماز اور عبادت کے لیے مخصوص نہ کرو اور اسی طرح دنوں میں سے جمعہ کے دن کو روزہ کے لیے مخصوص نہ کرو۔ (الآیہ کہ جمعہ کسی ایسی تاریخ کو پڑ جائے جس کو تم میں سے کوئی روزہ رکھتا ہو اس صورت

میں اس جمعہ کے فغلی روزے میں کوئی مضائقہ نہیں) (صحیح مسلم)

(تشریح) جمعہ کے دن اور اس کی رات کی خاص فضیلت کی وجہ سے چونکہ اس کا امکان زیادہ تھا کہ فضیلت پسند لوگ اس دن فغلی روزہ رکھنے کا اور اس کی رات میں شب بیداری اور عبادت کا بہت زیادہ اہتمام کرنے لگیں اور جس چیز کو اللہ و رسول نے فرض و واجب نہیں بتایا اس کے ساتھ فرض و واجب کا سامنا نہ ہونے لگے اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ممانعت فرمائی۔ اس کے علاوہ اس ممانعت کے علماء کرام نے اور بھی بعض مصلحت لکھے ہیں، بہر حال یہ ممانعت انتہائی ہے اور نشانہ یہ ہے کہ جمعہ کا روزہ اور شب جمعہ کی شب بیداری ایک نامردم نہ بن جائے۔ واللہ اعلم۔

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ مِنْ الشَّهْرِ ثَلَاثِينَ وَالْأَحَدَ وَالْإِثْنَيْنِ وَمِنْ الشَّهْرِ الْآخَرِ ثَلَاثًا وَالْأَحَدَ وَالْإِثْنَيْنِ

رواہ الترمذی

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
(ایسا بھی کرتے تھے کہ) ایک ہفتہ میں نیچر، اتوار اور پیر کا روزہ رکھتے اور دوسرے  
ہفتے میں منگل، بدھ اور جمعرات کا۔ (جامع ترمذی)

(تشریح) حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا ہی کی روایت سے پہلے معلوم ہو چکا ہے کہ  
ہفتے کے تین روزوں کے بارہ میں حضورؐ کا کوئی لگا بندھا معمول نہیں تھا اس لیے آپؐ کی اس  
روایت کا مطلب صرف یہ ہے کہ آپؐ ایسا بھی کرتے تھے کہ ایک ہفتے میں آپؐ نے کسی ہفتہ کے  
پہلے تین دنوں نیچر، اتوار، پیر کا روزہ رکھ لیا اور دوسرے ہفتے میں بعد والے تین دنوں منگل، بدھ  
اور جمعرات کا۔ (اور جمعہ کے بارہ میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا بیان گزر رہا  
چکا کہ آپؐ جمعہ کے دن اکثر بیشتر روزہ رکھتے تھے) — گویا علاوہ ان مخصوص تاریخوں  
اور دنوں کے جن کے روزہ کی خاص فضیلت ہے آپؐ اس کا بھی اہتمام فرماتے تھے کہ آپؐ کا  
فعلی روزہ ہفتہ کے ہر دن میں پڑ جائے تاکہ لوگ جان لیں کہ اللہ کے بنائے ہوئے ساتوں دن برابر  
اور عبادت کے دن ہیں۔

وہ دن جن میں نفلی روزہ رکھنا منع ہے :-

مال میں بعض مخصوص دن وہ بھی ہیں جن میں روزہ رکھنے کی ممانعت  
ہے۔ اور اللہ تعالیٰ حاکم مطلق ہے، اس نے نماز کو عظیم عبادت بھی قرار دیا اور بعض  
خاص اوقات میں مثلاً طلوع و غروب اور ستوار کے وقت نماز کی ممانعت بھی فرمادی اسی  
طرح اس نے روزہ کو محبوب ترین عبادت اور روحانی ترقی کا خاص وسیلہ بھی قرار دیا اور بعض  
خاص دنوں میں روزہ رکھنا حرام بھی کر دیا، یہ بات حاکم مطلق کی شانِ حاکمیت کے عین مطابق  
ہے اور ہم بندوں کا کام اس حکم کی تعمیل اور فرمانبرداری۔

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صَوْمِ يَوْمِ الْفِطْرِ وَالْبَيْتِ — رواہ ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے منع فرمایا ہے یوم الفطر کے روزے اور قربانی کے دن کے روزہ رکھنے سے

(صحیح بخاری و صحیح مسلم)

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى  
عَنْ صِيَامِ يَوْمَيْنِ يَوْمِ الْأَضْحَى وَيَوْمِ الْفِطْرِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے منع فرمایا یوم الاضحیٰ اور یوم الفطر میں روزہ رکھنے سے۔ (صحیح مسلم)

عَنْ أَبِي عَبْدِ مَوْلَى ابْنِ أَزْهَرَ قَالَ شَهِدْتُ الْعِيدَ مَعَ  
عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَجَاءَ فَصَلَّى ثُمَّ انْصَرَفَ فَخَطَبَ النَّاسَ  
فَقَالَ إِنَّ هَذَا يَوْمَانِ يَوْمَانِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
عَنْ صِيَامِهِمَا يَوْمَ فِطْرِكُمْ مِنْ صِيَامِكُمْ وَالْآخِرِ يَوْمَ تَأْكُلُون  
فِيهِ مِنْ كَسْبِكُمْ

رواہ مسلم

ابو عبد مولى ابن اذرہ تابعی اسے روایت ہے کہ میں نے عید کی نماز حضرت  
عمر رضی اللہ عنہ کی اتن اور میں پڑھی، انھوں نے نماز پڑھائی، نماز سے فارغ ہو کر خطبہ  
دیا اس میں فرمایا کہ عید کے یہ دو دن دن وہ ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
ان میں روزہ رکھنے سے منع فرمایا ہے، ان میں سے ایک دن تو (بڑے) مہینے رمضان  
کے (روزوں کے بعد) تھا اسے نظر کا دن ہے اور دوسرا اپنی قربانیوں کا گوشت کھانے  
کا دن ہے۔ (صحیح مسلم)

عَنْ نَيْشَةَ الْهَدَلِيَّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ أَيَّامُ الشَّرِّ ثَلَاثُ أَيَّامٍ أَكُلُ وَشَرِبُ وَذَكَرْتُ اللَّهَ

رواہ مسلم

میں نے نبیہ ہدلی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا کہ ایام شرّ تین (۱۱-۱۲-۱۳ ذی الحجہ) کھانے پینے کے اور اللہ کی یاد کے  
دن ہیں۔ (صحیح مسلم)

(تشریح) حضرت ابو سعید خدری، حضرت ابو ہریرہ اور حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہم کی سند رجحاً بالا حدیثوں میں یوم الفطر اور یوم النحر کے دنوں میں روزہ رکھنے کی صریح مخالفت فرمائی گئی ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ارشاد میں اس طرف بھی اشارہ ہے کہ یوم الفطر کا روزہ تو اس لیے منع ہے کہ اس کو اللہ تعالیٰ نے رمضان کے بعد فطر کا دن یعنی روزہ نہ رکھنے اور کھانے پینے کا دن قرار دیا ہے اس لیے اس دن روزہ رکھنے میں فساد الہی کی مخالفت ہے اور یوم النحر کا روزہ اس لیے منع ہے کہ وہ قربانی کا گوشت کھانے کا دن ہے۔ گویا اللہ تعالیٰ کی مرضی یہ ہے کہ اس دن جو قربانیاں اللہ تعالیٰ کے لیے کی جائیں اس کے بندے ان قربانوں کا گوشت اللہ تعالیٰ کی طرف سے اور اس کی ضیافت سمجھ کر اور اس کے در کے فقیرین کو شکر کے ساتھ کھائیں، اور وہ بندہ بلا مشبہ بڑا متکبر اور کافر نعمت ہے جو اللہ کی مام ضیافت کے دن دانستہ روزہ رکھ لے اور چونکہ ذی الحجہ کی گیارہویں اور بارہویں بھی قربانی کے دن ہیں اس لیے ان کا حکم بھی یہی ہوگا۔ اور منشیٰ ہذلی کی آخری حدیث سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پورے ایام تشرین کو کھانے پینے کے یعنی اللہ تعالیٰ کی ضیافت کے دن فرمایا ہے جس میں ۱۳ ذی الحجہ بھی شامل ہے، اس لیے ۱۰ ذی الحجہ سے ۱۳ ذی الحجہ تک پانچوں دن روزہ رکھنا ممنوع قرار دیا گیا ہے، اب ان دنوں میں روزہ رکھنا عباد نہیں بلکہ مصیبت ہوگا۔

چوں طمع خواہد ز من سلطان دیں خاک بر فرق قناعت بعد ازین

نفلی روزہ توڑا بھی جاسکتا ہے :-

رمضان کا روزہ اگر غیر مذشرعی توڑ دیا جائے تو اس کا بہت بھاری کفارہ بھی اور کرنا پڑتا ہے جس کا تفصیلی بیان اپنے موقع پر کر رہا ہوں۔ لیکن نفلی روزہ رکھنے والا اگر چاہے تو توڑ بھی سکتا ہے، اس پر کوئی کفارہ واجب نہیں ہوگا اور وہ گنہگار بھی نہیں ہوگا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی کبھی خود بھی ایسا کیا ہے اور دوسروں کو بھی یہ مسئلہ بتلایا ہے۔

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ دَخَلَ عَلَيَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ذَاتِ يَوْمٍ فَقَالَ هَلْ عِنْدَكُمْ شَيْءٌ فَقُلْنَا لَا قَالَ فَإِنِ إِذَا صَامْتُمْ  
ثُمَّ أَنَا يَوْمَهَا آخِرَ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَهْدَىٰ لَنَا حَيْثُ فَقَالَ  
أَبَيْنِيهِ فَلَقَدْ أَصْبَحْتُ صَائِمًا فَأَكَلْتُ \_\_\_\_\_ رواه مسلم

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس تشریف لائے اور فرمایا کیا تمہارے ہاں کھانے کے لیے اس وقت کچھ ہے؟ ہم نے عرض کیا کہ اس وقت تو کچھ بھی نہیں ہے، آپ نے فرمایا تو اب ہم روزہ رکھتے ہیں۔ پھر ایک اور دن آپ تشریف لائے تو ہم نے عرض کیا کہ آج ہمارے ہاں حیض (رخا اور مکھن کا طہرہ) جاری ہے اس لیے اس کو نوش فرما لیں، آپ نے فرمایا دکھاؤ ہم نے آج روزہ کی نیت کر لی تھی، پھر آپ نے اس میں سے نوش فرمایا اور روزہ نہیں رکھا۔ (صحیح مسلم)

تشریح) اس حدیث سے دو باتیں معلوم ہوتی ہیں، ایک یہ کہ نفلی روزے کی نیت دن میں بھی کی جاسکتی ہے، اور دوسری یہ کہ نفلی روزے کی نیت کر لینے کے بعد اگر رائے بدل جائے تو اس کو توڑا بھی جاسکتا ہے۔ انہی حدیثوں سے یہ بات اور زیادہ صراحت کے ساتھ معلوم ہوگی۔

عَنْ أُمِّ هَانِئٍ قَالَتْ لَمَّا كَانَ يَوْمُ الْقَيْصِ فَجِئْتُ مَكَّةَ جَاءَتْ  
فَاطِمَةُ فَجَلَسْتُ عَلَى يَسَارِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ  
أُمُّ هَانِئٍ عَنْ يَمِينِهِ فَجَاءَتْ الْوَلِيدَةُ بِأَنَاءٍ فِيهِ شَرَابٌ فَقَالَتْ  
فَشَرِبْتُ مِنْهُ ثُمَّ نَادَتْ أُمُّ هَانِئٍ فَشَرِبْتُ مِنْهُ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ  
اللَّهِ لَقَدْ أَفْطَرْتُ وَكُنْتُ صَائِمَةً فَقَالَ لَهَا أَكُنْتُ تَقْضِينَ  
شَيْئًا قَالَتْ لَا قَالَ فَلَا يُصْرَكَ إِنْ كَانَ نَطْوَعًا۔

\_\_\_\_\_ رواه ابو داؤد والترمذی والحاکم

امم ہانی بنت ابی طالب رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ فتح مکہ کے دن جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ معظمہ میں تشریف فرما تھے، فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا

اُمّیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بائیں جانب بیٹھ گئیں اور اُمّ ہانی آپ کے  
دائیں جانب تھیں کہ ایک نبی آپ کے پینے کے لیے کوئی مشروب لے کر آئی اور آپ  
کی خدمت میں پیش کیا۔ آپ نے اس میں سے کچھ پی لیا اور پھر اُمّ ہانی کی طرف بڑھا  
دیا۔ انھوں نے بھی اس میں سے پی لیا اور پھر حضور سے عرض کیا یا رسول اللہ میں  
روزہ سے تھی اور میں نے یہ پی کے روزہ توڑ دیا، آپ نے فرمایا کیا تم اس روزہ  
کے ذریعہ کسی فرض یا واجب کو ادا کرنا چاہتی تھیں؟ انھوں نے عرض کیا نہیں (بلکہ  
صرف نفلی روزہ تھا) تو آپ نے فرمایا اگر نفلی تھا تو پھر کچھ مضائقہ نہیں۔

(سنن ابی داؤد، جامع ترمذی، سنن دارمی)

(تشریح) اس حدیث میں تصریح ہے کہ نفلی روزہ توڑ دینے سے کوئی گناہ نہیں ہوتا۔  
اسی حدیث کی ایک دوسری روایت میں یہ الفاظ بھی وارد ہوئے ہیں — "الْصَّائِمُ  
الْمُتَطَوِّعُ أَمْثَرُ نَفْسِهِ إِنْ شَاءَ صَامَ وَإِنْ شَاءَ أَفْطَرَ" (یعنی نفلی روزہ رکھنے  
والے کو اختیار ہے کہ چاہے تو روزہ پورا کرے اور کسی وجہ سے توڑنا چاہے تو توڑ دے)  
مندرجہ بالا دونوں حدیثوں سے یہ نہیں معلوم ہوتا کہ نفلی روزہ توڑ دینے کی صورت میں  
اس کی جگہ دوسرا روزہ رکھنا پڑے گا یا نہیں، آگے صریح ہونے والی حدیث میں اس کی  
فصل دیکھنے کا بھی حکم ہے۔

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَنَا وَحَفْصَةُ صَائِمَتَيْنِ فَعَرِضَ لَنَا  
طَعَامٌ إِشْتَيْنَاهُ فَأَكَلْنَاهُمَا فَقَالَتْ حَفْصَةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ  
إِنَّا كُنَّا صَائِمَتَيْنِ فَعَرِضَ لَنَا طَعَامٌ إِشْتَيْنَاهُ فَأَكَلْنَاهُمَا  
قَالَ إِقْضِيَا يَوْمَهَا آخِرَ مَكَانَهُ \_\_\_\_\_ رواه الترمذی

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں اور حفصہ (رضی اللہ عنہا)  
دونوں نفلی روزہ سے تھے، ہمارے سامنے کھانا پیش کیا گیا جس کو کھانے کے لیے  
ہمارا حجامی جالہم نے اس کو کھالیا، پھر حفصہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے  
عرض کیا یا رسول اللہ ہم دونوں روزہ سے تھے ہمارے سامنے کھانا کیا جس کو

# حضرت شاہ ابوالرضا محمد فاروقی دہلویؒ

(از مولانا نسیم محمد فریدی امرتسری)

— (۳) —

## مکتوبات

خواجہ عبد الرحیم کشمیریؒ کے نام

بعد از حمد و صلوٰۃ و سلام۔ برادرم خواجہ  
عبد الرحیم از دعا گوئے خوش ابوالرضا محمد  
مطالعہ نمایند۔ کہ چون بادشاہ عالم حسن و خوبی  
خیر بندہ خواجہ اور ابو خود آشنا کند و بر تقرب  
خوش بیا گرداند تا پرستہ از قرب یزد و ہونہ خود را بااد  
داور را با خود بندہ۔ لاجرم دوست و تقسیم حق صفت  
اوشد و محافظت بر ادب صحبت عادت او  
گرد و ہر دم براحت و امن افزاید دولت نو  
بنو حاصل آید۔ چه شقاوت و حسرت مان  
بعد از حمد و صلوٰۃ و سلام۔ برادرم خواجہ  
عبد الرحیم اپنے دعا گو ابوالرضا محمد کی طرف سے  
مطالعہ کریں۔ کہ جب بادشاہ عالم حسن و خوبی  
(اللہ تعالیٰ) اپنے بندے کے حق میں خیر  
چاہتا ہے تو اس کو اپنا آشنا بنا دیتا ہے۔  
اور اپنے تقرب پر مینا کر دیتا ہے تاکہ وہ  
ہمیشہ اس کے قرب کا لحاظ رکھے اور ہمیشہ  
خود کو اس کے ساتھ اور اس کو اپنے ساتھ  
رکھے۔ پھر تو لذی طوبہ پر تقسیم حق کرنا اس

ع۔ آپ کشمیر کے ایک عظیم الشان شخصیت تھے۔ تمام عمر دی و افادہ میں بسر کی۔

۱۳۴۰ھ میں وفات پائی۔ (تذکرہ اہل لکھنؤ)



مردوداں اذیاں راہ یافت کہ خود را یومیم باطل  
و خیال فاسد از حضرت قدس او دور شمر دزد  
عجب و غفلت از خواست حضرت او محبوب  
گشتند و او سمانہ و تعالیٰ بجمع کمال اللہ ذاتیہ  
و افعالیہ خود از ذات و صفات و افعال باہما  
نزدیک تر است زیرا کہ قرب صفت دوست  
تقدس و تعالیٰ و صفات تبارک و تعالیٰ جو  
حقیقی نباشد و قرب حقیقی آں باشد کہ پہنچ  
و جہ قابل بعد نباشد نہ بظاہر نہ بیاطن و نہ  
یومیم و نہ خیال و نہ فہم

فراق دوست اگر اندک است اندک نیست  
میان دیدہ اگر نیم موت بسیار است  
زیادہ چہ نو نیم کہ قصہ چنین است، فرصت  
اندک و موت در کمین است

بندے کی صفت ہو جاتی ہے اور اہم صحبت  
کی محافظت اس کی عادت ثانیہ میں جاتی ہے  
ہر وقت اس کے راحت و امن میں اضافہ ہوتا  
ہوتا ہے اور دولت و خواہش کو حاصل ہوتی رہتی ہے۔  
مردوداں بارگاہ الہی کی شفاعت و حسرتان کی  
اصل وجہ یہ ہے کہ انھوں نے خود کو اپنے دہم  
باطل کے باعث حضرت قدس سے دور کیا اور  
غفلت کی بنا پر حضرت حق کی نوازشوں سے  
محروم ہو گئے۔ اللہ تعالیٰ تو اپنے جمیع کمالات  
ذاتیہ و افعالیہ کے ساتھ ہمارے ذات و صفات  
و افعال کے مقابلے میں ہم سے زیادہ قریب ہے  
اس لیے کہ قرب اس کی صفت ہے اور اللہ تعالیٰ  
کی جو صفت بھی ہے وہ حقیقی ہے۔ اور قرب  
حقیقی وہ ہوتا ہے کہ کسی طرح قابل دوری نہ ہو۔  
نہ ظاہر میں نہ باطن میں نہ دہم میں نہ خیال میں  
نہ فہم میں۔

زر محمد شہر، دوست کی عداوت اگر محمودی سی بھی ہو  
و محمودی نہیں ہے (در اصل بہت ہے) دیکھو اگر  
آنکھ میں زہر مال بھی پڑ جائے تو بہت ہوتا ہے  
نیاہ کیا کہیں۔ بات یوں ہو کہ فرصت کم ہو اور  
موت گھٹ گھٹے کم ہی ہے۔

شاہ محمد مظفر متقی کے نام

برادر محمد مظفر بخود آگاہ باشد و بدانکہ  
برادر محمد مظفر بخود آگاہ ہو کہ باہمی کمال

کمال، حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی  
معاہدت میں مضمر ہے۔ ایسا کوئی کام نہ کریں  
جس سے لوگ (دینی حیثیت سے) تباہی میں  
قبلا ہو جائیں۔ ہونا یہ چاہیے کہ اللہ کے دوتوں  
سے لوگ راہِ منت حاصل کریں۔ حوام کے  
سامنے (خواہ مخواہ) "اسرار" نہ بیان کیے  
جائیں ایسا نہ ہو کہ لوگ (نا سمجھی کی بنا پر) لحد  
ہو جائیں..... والسلام

## مولانا عصمت اللہ فاروقی قاضی مراد آباد کے نام

الحمد لله وكفى وسلام على عباده  
الذين اصطفى. وصل المكتوب  
الشريف الى العبد الضعيف مع  
بعد حمد وصلوة۔ آپ کا مکتوب گماہی اس  
عبد ضعیف کے پاس مصری کے تحفے کے ساتھ  
پہنچا۔ اللہ تعالیٰ آپ کو محکوم کرے جس طرح

عہ سرور قاضی عصمت اللہ فاروقی، قاضی عبدالقادر قادری کھنڈی کے ربو کہ حضرت شیخ بیر محمد لونی تم کھنڈی کے استاد  
بڑے صاحبِ جہت تھے۔ کھنڈی میں پیدا ہوئے اور وہیں نشوونما پائی۔ اپنے والد ماجد مفتی وحید الدین گواہی سے تعلیم حاصل کی۔ اخذ  
واقعہ حضرت شیخ بیر محمد لونی سے کیا۔ حضرت مالک گیر کے مدارس آپ کو تقرب حاصل تھا۔ انکی حرکت مراد آباد کے قاضی و حاکم مقرر ہوئے۔  
و ان دونوں سے ایک بعد دوسرے شہروں کے قاضی و حاکم ہوئے۔ سخاوت اور ایثار و کرم میں ممتاز تھے۔ علماء و شیعہ کو بہت  
کچھ جاگیریں عطا فرمائیں۔ بھندہ دو سو طالب علموں کو کھانا کھلاتے تھے۔ بعضاں شریعت میں بھندہ ایک ہزار آدمی آپ کے مطیع  
سے کھانا کھاتے تھے۔ خدادادی مالگیریہ کے قریب کرنے والوں میں آپ کے نام بھی شامل ہے۔ دارِ رحمہ العبد علیہ رحمۃ اللہ  
۶۰ سال کی عمر میں مائل زہد کے ایک مقام پر رکے سے لوٹے ہوئے وفات پائی۔ موضع بھندہ متصل کھنڈی میں دفن  
ہوئے۔ (نعتہ النواظر علیہ) (و تذکرہ علماء ہند)

حضرت حاجی شیخ الدین فاروقی مراد آبادی کا نسب آپ تک اس طرح متصل ہوتا ہے حاجی شیخ الدین ابی ذئب  
فرید الدین ابی ذئب غلبت اللہ حاکم مراد آبادی ابی ذئب فاروقی قاضی عصمت اللہ فاروقی مراد آبادی۔

تحفة النبات اللطيف، اكرمكم الله تعالى  
كما اكرمتمونا واذ اقمكم حلاوة الايمان  
كما اذقمونا.... فعليكم باكرام الفقراء و  
اهتمام الضعفاء واعانة المظلوم و  
اقامة المرسوم في الخير۔ المخلوق  
كلهم عيال الله وحب عباد الله الى  
الله من احسن الى عياله۔ ثم الدعاء  
في حاجتكم التوفيق السقوى وعبادة  
الله تعالى بالاخلاص فهي الغاية القصوى  
۔ قال الله تعالى ان اكرمكم عند الله  
اتقاكم۔

والسلام اولاً و آخراً

آپ نے ہمارا اکرام کیا اور اللہ تعالیٰ آپ کو  
حلاوت ایمان نصیب فرمائے جس طرح آپ نے  
ہم کو حلاوت کا ذائقہ چکھایا..... آپ پر لازم  
ہو کہ فقراء اکرام، ضعیف کی خبر گیری، مظلوم  
کی اعانت و مدد اور خیر کے کاموں کا سلسلہ قائم  
کریں۔ اللہ کی مخلوق تمام کی تمام اللہ کا کتبہ  
ہے اور اللہ کے بندوں میں اللہ کے نزدیک  
زیادہ محبوب وہ ہے جو اللہ کے بندوں کے حق  
میں اچھا سلوک کرے۔ آخر میں دعا ہے کہ اللہ  
تعالیٰ آپ کو تقویٰ کی اور اخلاص کے ساتھ اپنی  
عبادت کی توفیق عنایت فرمائے۔ اس لیے کہ  
یہی انتہائی مراد ہے۔ اللہ تعالیٰ فرمائے کہ  
تم میں سے زیادہ کرم اللہ کے نزدیک وہ جو  
جو تم میں سے زیادہ متقی ہے۔ «السلام  
اولاً و آخراً»

## مولانا قاضی عصمت اللہ مراد آبادیؒ کے نام

بسم الله الرحمن الرحيم۔ بختہ و نصلی  
علی رسولہ الکریم ثم السلام علیکم و  
علی من لدیکم۔  
وصل المکتوب الشریف الی الصمد الضعیف  
افتقر الفقراء محمد الرضاء مع خمسة  
انسان جزاکم الله خیر الجزاء ان کان

بعد حمد و صلوة اور بعد سلام سنون (دفعہ ہوا)  
آپ کا مکتوب گرامی پانچ عدد انسان کے ساتھ  
اس عاجز کے پاس آیا۔ اللہ تعالیٰ آپ کو بہترین  
جزا دے اگر یہ انسان حلال طریقے سے حاصل  
کئے گئے ہوں اور اگر ان کا حصول کسی اور  
طریقے سے مجاہد تو اپنے لیے اللہ آپ کے لیے

حَلَّالًا وَاسْتَغْفَرَ اللَّهُ لِي وَلَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ  
ذَلِكَ ثُمَّ إِنَّ اللَّهَ وَحَّضَ يُونُسَ فِي الْغُلَّابِ  
كَلَامَ عَلِيمٍ الْغُيُوبِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا  
اتَّقُوا اللَّهَ وَلْتَنْظُرْ نَفْسٌ مِمَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ  
وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ  
وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنْسَاهُمْ  
أَنْفُسُهُمْ أُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ثُمَّ  
بَقِيَّةُ مِرَاسِمٍ الْمَحَبَّةِ وَالْوَدَادِ عَلَيْكُمْ  
بِأَمْرٍ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ عَلَى اللَّطِيفَةِ  
الْقَلْبِيَّةِ بِالْمَحَبَّةِ وَالْمَقْطُومِ بَعْدَ  
صَلَاةِ الصُّبْحِ إِلَى ارْتِفَاعِ الشَّمْسِ  
قَدْ رُفِّحَ أَوْرُجُهَا وَيَبْنِي أَنْ يَكُونَ  
كُلُّ مَرْءٍ مَرَّةً مَلَاظِمَةً الْمَعْنَى وَهُوَ أَنَّهُ  
لَا مَقْصُودَ غَيْرِ اللَّهِ ثُمَّ بَعْدَ كُلِّ  
عَشْرَةِ مُحَمَّدٍ رَسُولَ اللَّهِ ثُمَّ  
بِالرَّكْعَتَيْنِ شُكْرًا لِنِعْمَةِ تَعَالَى  
وَالسَّلَامِ أَوَّلًا وَآخِرًا

اللہ تعالیٰ سے معافی و مغفرت طلب کرتا ہوں۔  
اس کے بعد مطالعہ کریں کہ بہترین و عظیم کا  
اثر براہِ راست قلوب پر ہوتا ہے وہ کلام اللہ کی  
(مثال کے طور پر اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کو دیکھو)  
اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور ہر شخص اس  
بات پر غور کرے کہ اس نے کل (قیامت) کے  
لیے کیا چیز آگے کو روانہ کی ہے۔ اللہ سے  
ڈرو۔ اللہ تعالیٰ تمام افعال و اعمال سے  
ابھی طرح خبردار ہے اور ان لوگوں کی طرح نہ بنو  
جنہوں نے اللہ کو بھلا دیا، پھر اللہ نے بھی ان کو  
بھلا دیا۔ (نظر انداز کر دیا یہ لوگ فاسق ہیں۔  
باقی مراسمِ محبت کے سلسلے میں یہ نصیحت کی  
جاتی ہے کہ آپ لا الہ الا اللہ کا نکرہ طیفہ  
قلبیہ پر بعدِ صلوٰۃ صبح سے لے کر سونچ کے ایک  
نیزہ یا دینیزہ بلند ہونے تک محبت و تعظیم کے  
ساتھ کیا کریں اور ہر دفعہ معنی کا بھی دھیان  
رکھیں اور وہ یہ ہے کہ اللہ کے علاوہ کوئی  
مقصود نہیں۔ دس مرتبہ لا الہ الا اللہ کہنے  
کے بعد محمد رسول اللہ کہیں، پھر دو رکعت  
اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کے شکر کیے میں پڑھیں۔

والسلام اولاً و آخراً۔

مولانا عصمت اللہ فاروقی مراد آبادی کے تلامذہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ سلام اللہ بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ ..... اخی فی اللہ

علیٰ اخ فی اللہ عصمۃ اللہ۔ اُمیرِ مَکرم بالزاد  
وَنُوْدِی فِیکُم بِالرَّحِیلِ فِیہِیَہِا اِلٰی الْاَلٰہِ  
اَسْتَغْلَمَ بِالْقَالِ وَالْقِیلِ ۛ  
حاصل کن از بہانِ فانی ہنسے  
غافل منشیں ز خویش چوں بے خبر سے

حضرت اشرفِ اشراف کی رحمت ہو۔ (بعد  
سلام واضح ہو کہ) تم کو زادِ ماہ مہیا کرنے کا  
حکم ہے دیا گیا ہے اور کوچ کی آواز لگا دی  
گئی ہو۔ پھر بھی انوس ہے کہ ابھی تک تم  
قیل و قال میں مشغول ہو۔

(ترجمہ شعر) اس بہانِ فانی میں کوئی کمال حاصل  
کرنے اور بے فکر آدمی کی طرح غافل ہو کر مت  
بیٹھو۔

”جب خبارِ چھٹ جابے گات پتہ چلے گا  
کہ تیری سواری میں درحقیقت گھوڑا تھا یا اگھا،  
— نصیحت دلِ خفہ کو تو بیدار کر دیتی ہے۔ مگر  
دلِ مردہ کو نادانِ ویزار کرتی ہے۔ دیکھو  
مجاہدِ انودی سے پہلے پہلے ہی اپنا حاسبہ  
دنیا ہی میں خود کرلو۔

(ترجمہ شعر) عشاق نے عشق پر دسترس حاصل کی  
اور دنیا سے چلے گئے۔ انھوں نے اپنے دل کو  
غمِ عشق کے حوالے کر دیا اور رخصت ہو گئے۔  
اشرِ تعالیٰ تم کو جمعیتِ صوری و معنوی عنایت  
فرمائے۔ بحمدہ البنی صلی اللہ علیہ وسلم۔  
ضعیفوں اور مظلوموں کی امداد و احانت میں  
حق الامکان اور حق الاربع کو شمش کرتے رہیں۔

ۛ چوں بشیند عبا ر روشن گرد  
کا سپاست بزیارانت یا لاشہ خربے  
نصیحت دلِ خفہ را بیدار کند و دلِ مردہ را  
بیزار۔ حاسبہ اقبل ان لحاسبہ  
ۛ عشاقِ معشوق دست بردند و شدند  
دل را بغمِ عشق مسپر دند و شدند

حق تعالیٰ جمعیتِ صوری و معنوی امدادی  
کنا و بکرمۃ البنی واکلہ الامجاد۔  
در احانتِ ضعیفان و مظلومان بقدر توسع  
وامکان بذلِ جہدِ نمودہ باشند۔

مولانا عصمت اشرف فاروقی مراد آبادی کے نام  
بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ الحمد للہ و  
بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ بعد حمد و صلوة۔

و سلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ  
 — بنس العبد عبد تجبر واعتدی  
 ونسی الجبار الاعلیٰ — بنس العبد  
 عبد سہی و لہی ونسی المقابر والبلیٰ  
 بنس العبد عبد عتیٰ و طغیٰ ونسی  
 المبتدیٰ والمنتہیٰ — قال فخر الدین  
 الرازی —

۵ نہایۃ اقدام العقول عقل  
 و اکثر سعی العالمین ضلال

... ..

وارع احنافی وحشر من جہومنا  
 و حاصل دنیا نا اذی و وبال

۵ بقایات عقل یونانی

نہاں یافت راہ ایمانی

عقل خود گیت تا منطق درکے

وہ برد تا جناب پاک خدا کے

گر منطق کسے دلی ہوئے

شیخ سینا ابو علی ہوئے

چشم عقل از حقائی ایان

ہست چون چشم اکراذلاں

ماکتب الیکم فہم جمیل الوہ و اعلاں

براہو وہ بندہ جس نے جبر و ظلم کا شیوہ اختیار  
 کیا اور جبار اعلیٰ خدا کو بھول گیا — براہو  
 وہ بندہ جس نے نیاں اور ابو و لعب کو اپنا  
 شمار بنایا اور مقابر کو اور اپنے جسم کے  
 (قبر میں) بوسیدہ ہونے کو بھول گیا — براہو  
 وہ بندہ جس نے سرکشی اور طغیان کو پسند کیا اور  
 اپنے آغاز اور انجام کو بھول گیا — امام

فخر الدین رازی نے فرمایا ہے۔  
 ترجمہ اشعار عقلوں کے قدروں کی اتسا  
 پاؤں کی بندش سے زیادہ حیثیت نہیں رکھتی  
 اور اہل دنیا کی اکثر کوششیں گمراہی ہیں۔

ہماری رو میں ہمارے جسموں میں گھبراہی  
 ہیں ہمیں جو چیز دنیا سے حاصل ہوئی ہے وہ  
 تکلیف اور وبال ہے۔

قیاسات عقل یونانی سے راہ ایمانی  
 نہیں مل سکتی، عقل بیجاری کی کیا مجال ہو  
 کہ وہ منطق درکے کی مدد سے اللہ تعالیٰ کی  
 بارگاہ تک رسائی حاصل کرے۔

اگر منطق کے ذریعے کوئی دلی ہوا ہوتا  
 تو شیخ ابو علی سینا اس بات کے زیادہ متحقی تھے  
 کہ وہ دلی ہوتے۔

حقائی ایمان چشم عقل میں اسی طرح نہیں  
 اُسکے جس طرح ایک اندازہ دنیا کی آنکھ

سبیل الہوی والعناد۔  
 میں دنیا کے رنگ نہیں آسکتے۔ میں نے  
 تم کو جو کچھ کھلایا ہے اس کا محرک محض محبت  
 ہے۔ میں نے خواہش نفسانی اور دشمنی کی  
 بنا پر نہیں کھلایا ہے۔

## شہاب الدین قلی لقب بغازی الدین خاں کے نام

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ برادر سعادت آثار محبت الطوار  
 از کترین فقر و محمد الرضا بعدد علی جمعیت  
 بصورتی و معنوی مطالعہ نامزد کہ مکتوب شریف  
 بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ برادر سعادت آثار  
 شہاب الدین قلی کترین فقر و سے بعدد علی  
 جمعیت بصورتی و معنوی مطالعہ کریں۔ کہ

ع۔ امیر کبیر شہاب الدین ابن ماجہ ابی عالم صدیقی اسماعیلی۔ آپ کا لقب غازی الدین خاں بہادر فیروز جنگ  
 خاندان سب سالہ تھا۔ آپ دربار عالمگیر کے مشہور اُمراء میں سے تھے۔ سمرقند میں پیدا ہوئے اور  
 فتوح و فتوحات اور وہیں تعلیم حاصل کی۔ سہان قلی کے بیان تقریب حاصل کیا وہاں کچھ عرصے رہے پھر ۱۰۹۲ھ  
 میں ہندوستان آئے اور شاہ عالمگیر کے دربار میں قرب نصیب ہوا۔ عالمگیر نے ان کو حملہ دیا ۱۰۹۳ھ  
 میں غازی الدین خاں بہادر لقب دیا۔ پھر ۱۰۹۵ھ میں فیروز جنگ لقب ملا۔ عالمگیر پر ابراہان کے مرتبہ کو  
 بڑھاتے رہے۔ ۱۰۹۹ھ میں اگرچہ ان کی آنکھیں جاتی رہی تھیں مگر اس کے باوجود عظیم معرکے بھیجیں کی  
 رائے اور مشورے سے سر موڑتے تھے۔ اسی بنا پر عالمگیر نے ۱۱۰۰ھ میں ان کو سپہ سالار کا لقب دیا تھا۔  
 جب عالمگیر کا انتقال ہو گیا تو عالمگیر کے لڑکے کے شاہ عالم نے آپ کو گجرات کا حاکم بنایا۔ وہیں آپ کا انتقال  
 ہوا۔ آپ اپنے زمانے کے بڑے اُمراء میں سے تھے۔ آپ کے مقابلے کا محل و شجاعت اور کرم و سخاوت میں  
 کوئی دوسرا میر نہ تھا۔ اپنی عمر میں ملازمت اور متعدد قلعے فتح کئے۔ عالمگیر آپ سے بہت محبت رکھتے تھے  
 اور دلہندہ کہہ کر خطاب فرماتے تھے ۱۱۰۰ھ میں احمد آباد میں انتقال ہوا وہاں سے دہلی کا رخ کیا گیا۔ جمہوری  
 گیت پر آپ کا مقبرہ ہے۔ آپ کے پوتے نے وہاں ایک بڑا مدرسہ تعمیر کیا جو آج دہلی کا ایک کالج کی شکل میں ہے۔ آپ  
 نظام دکن کے بانی تھے۔  
 (ترجمہ الفاضل جلد ۱۰) و غرابت غلام

یہ یادگار یک لوی دودھ پر ملا رسید فاتحہ سلامتی  
خاندہ شد۔ جہاں کہ اندر خیرا۔ کما تضرع  
لخسند و کساندین ندان۔  
۵۔ از کافایت عمل خافل مشو  
گندم از گندم بروید جو جو  
اینچنین گفتہ است پیر معنوی  
کائے برادر ہرچہ کاری بدروی

مکتوب گرامی مع ایک لوی اور دوا شریفوں کے  
پہونچا۔ دعا کے خیر کی گئی۔ جہاں کہ اندر خیرا۔  
جیسا کہ دے گا دے گا۔ اور عیال کے دے  
دیا اعلیٰ گا۔  
(ترجمہ اشعار) مکافات عمل سے خافل مت ہو  
حقیقت یہ ہے کہ گنہگار کیوں سے اور جو جو  
انگاہ ہے۔

پیر معنوی (حضرت مولانا آدم) نے یوں فرمایا  
ہو کہ لے بجائی تو جو بے گاد ہی کائے گا۔

تم نے فقراء کے ساتھ تواضع کا معاملہ کیا۔ اس  
حدیث کی رو سے کہ جس نے اللہ کے لیے تواضع  
کی اللہ نے اس کو بلند کر دیا۔ تم کو دینی و  
دنوی ترقیات کا امیدوار رہنا چاہیے۔ اسلئے  
کہ مواضع سعادت ابدیہ کا راستہ اور کلمات  
سرمدیہ کی سرمدی محبت فقر وہ ہے "اللہ اللہ" کا  
فعل ہے جس کو چاہتا ہے عطا فرماتا ہے۔  
اللہ ہے فضل و کرم و اعلیٰ ہے۔ نصیحت  
یہ ہے کہ کتاب سماج العابدین اپنے مطالعہ میں  
رہیں اور ہر چوڑے بڑے معاملے میں عبادۃ  
شرعیہ سے باہر قدم نہ رکھیں اور اللہ تعالیٰ  
کے حقوق کی ادائیگی خصوصاً اللہ کے بندوں  
کے حقوق کی ادائیگی میں ہمدردی کی کوشش

تواضع فقراء نمودہ بودند بکم حدیث من  
تواضع لله رخصه الله اليه (او کما قال)  
امیدوار رفعت دینی و دنیوی باشند کہ سماج  
مواضع سعادت ابدیہ و معراج کرامات ہر روز  
محبت فقر است و ذلك فضل الله يؤتيه  
من يشاء والله ذو الفضل العظيم۔  
نصیحت اس کی کتاب سماج العابدین مطالعہ  
داشت باشند و ہر قلیل و کثیر از عبادۃ شریعت  
بیرون نروند و در ادائے حقوق اللہ خصوصاً  
حقوق عباد اللہ۔ سبھی پہنچ نہایند و بشعاع کہ  
از بزرگان شریعت اخذ نمودہ اند متقبل باشند۔  
فالوقت صیغۃ قاطعہ۔ وقت نافذ است  
رفتہ رجوع نہ نہاید و تیر اندکان حیت باز نہاید۔  
زیادہ چہ نوید



کوئی۔ اور جو ذکر و شغل بزدگانِ طریقت سے  
ماہل کیا ہے اس میں مشغول رہیں۔ وقتِ سبب  
قاطع کی طرح ہے طے کیا وقت پھر اٹھانا نہیں۔  
ادد کمان سے کھلا ہوا تیر واپس نہیں لوٹا کرتا۔  
زیادہ کیا کھوں۔

## شہاب الدین قلی کے نام

بسم الله الرحمن الرحيم - السلام عليكم  
ورحمة الله وبركاته۔

بسم الله الرحمن الرحيم - السلام عليكم  
ورحمة الله وبركاته۔

برادر سعادت آثار محمد شہاب الدین قلی  
جمعیت صوفی و معنوی سے کامیاب ہو کر  
اپنے خواہر الفاس نفیسہ کو ذکر الہی سے مجلی  
و مزین کر کے ادق قلب عزیزہ کو غنیمت شمار  
کریں۔

برادر سعادت آثار محمد شہاب الدین قلی  
جمعیت صوفی و معنوی کامیاب ہو کر  
افاس نفیسہ را بطراز ذکر الہی جل شانہ مجلی  
و مزین گردانیدہ ادق قلب عزیزہ را منتعم بنماید  
صوفی ابن الوقت باشد لے رفیق

در ترجمہ شعر لے عزیز، صوفی پابندِ وقت ہوا  
کرتا ہے۔ طریقہ صوفی یہ نہیں ہے کہ کام کو  
کل پڑا لے۔

نیت فردا گفتن از شرط طریق

ادائے حقوق اللہ خصوصاً ادائے حقوق عباد اللہ  
میں سعی و طبع کریں کیونکہ کجالتِ اخوی انہیں تو  
حقوق کی ادائیگی سے وابستہ ہے والسلام

وہ ادائے حقوق اللہ خصوصاً حقوق  
عباد اللہ سعی و طبع بکار داند کہ کجالتِ  
اُخروی منوط و مربوط بادائے ایں دو حق  
است۔ والسلام۔

## شیخ علی اکبر کے نام

..... ہوش دار تنبہ از گوش برادر ہیبت ..... ہوش میں آؤ۔ رومی کی ڈال کاٹے

یہاں کہ مرگ دکھیں امت و خواجہ و غیب  
نوشیں امت۔ پر خیز کہ وقت رحیل است  
تو نہ برگیر کہ فرصت قلیل است۔ اکنون  
اگر آگاہ یا شامی سیرانم کہ تباہ باشی۔ درین ملک  
بسیرند کہ کثیر باید پرداخت۔ خود را و ہر  
مردہ باید آگاہی۔ اِنَّكَ مَيِّتٌ  
وَرَاٰهُمْ مَيِّتُونَ۔

۵۔ بوقت صبح شود بچہ روز معلوم  
کہ اگر باخته عشق در شب و بچہ

نکال لو۔ انوس انوس موت تو گھات گھاتے  
بمیں ہے اور جناب والا ہیں کہ خواب نوشیں  
میں جلا ہیں۔ اٹھو کہ کوچ کا وقت آگیا۔  
تو نہ مہیا کہ وہ اب وقت کم رہ گیا۔ اب ہم  
اگر آگاہ نہ ہو گئے تو میں سمجھتا ہوں کہ تباہ  
ہو جاؤ گے۔ اس ملک قلیل میں فکر کثیر  
کے ساتھ شغل رہنا چاہئے۔ اپنے آپ کو  
ادب کو مردہ سمجھو۔ چنانچہ قرآن مجید میں  
ارشاد ہے۔ اِنَّكَ مَيِّتٌ وَاَنْتُمْ مَيِّتُونَ۔  
(ترجمہ شعر) صبح کے وقت دن کی طرح یہ بات  
روشن ہو جائے گی کہ تو نے اندھیری رات  
میں کس سے عشق کیا تھا۔

## شیخ محمود کے نام

..... اگرچہ دل از ہمہ آزاد است اما  
برادر در دہا یا د است بگوش پوش و نبوش  
کہ کوی و ملت نراختہ اند و کار آخست  
نراختہ اند۔ براختلال احوال باید گرفت  
کہ نادر بصیر است و در عمل تقصیر است، اگر  
بقیہ افغان و امانت ذکر نفی و اثبات  
محمود کرد و سعادت ابدیت و کرامت  
سرمدیت۔ و اگر نہ عزامت و مدیث است  
و عزامت پیش از مدیث۔

..... اگرچہ سیر ادل سے آزاد ہے مگر تم  
دعا میں یاد ہو۔ گوش پوش سے سنو کہ کون کا  
نقارہ بجا دیا گیا کہ تم نے ابھی تک کار آخرت  
انجام نہیں دیا۔ احوال ناقص ہونے پر دنا  
چاہئے۔ کمال اعمال پر نظر نہ رکھنی چاہئے۔  
اس لئے کہ پرکھنے والا (خدا) بصیر ہے اور کل  
میں تقصیر ہے۔ اگر باقیہ ماضی اور باقی  
اوقات ذکر نفی و اثبات سے محمود ہو جائیں  
تو سعادت ابدی اور کرامت سرمدی ہو دے

۵ دل گفت مرا علم لدنی ہوں است  
تعلیم کن اگر تراد سترس است  
گفتم کہ الف گفت دگر گفتم بیج  
درخانہ اگر گرامت یک حرفت ہیست

خداہ سامنے ہے اندامت میں ازیش ہے۔  
(ترجمہ اشعار) مجھ سے دل نے کہا کہ مجھے علم لدنی  
حاصل کرنے کا شوق ہے اگر تجھے اس علم پر  
قدرت ہے تو مجھے سکھا دے۔ میں نے اس کو  
الف پڑھایا۔ اس نے کہا کچھ اور میں نے کہا  
بس اور کچھ نہیں۔ اگر کوئی کچھ دار انسان گھر  
میں موجود ہے تو اس کو بس ایک ہی حرفت کافی ہو۔

## عنایت خاں کے نام

بسم الله الرحمن الرحيم - الحمد لله  
وسلام على عباده الذين اصطفى  
اخوی عبدالعلیم، بذکر تعقدات کریمانہ و  
تلفطات رحمانہ خاطر استیجاب راشاراد  
گردانید۔ آری قدر درویشان ہم ایصال  
دانند۔ چوں درخزینہ فقر و بہتر از دعا  
جو ہرے دیگر نیست کہ بدان مکافات کنند  
ناچار درویشان غائبانہ بشکرانہ دست  
بدعا برداشند و فاتحہ سلامتی ذاتِ آن  
خانی عالی درجات برخوانند کہ الدعاء  
یظہر الغیب اقرب الی الاجابۃ  
..... علی  
دردیش صفت باش و کلاہ تشری دایہ  
والسلام علی من اتبع الهدی۔

بسم الله الرحمن الرحيم - بعد حمد و صلوة  
داصح ہو کہ برادر عبدالعلیم نے تمھارے لطافت  
کریمانہ اور نادر تمھارے رحمانہ کا تذکرہ کر کے  
ہمارے دل کو شاد کیا۔ بیشک تم درویشوں کی  
قدر جانتے ہو۔ چونکہ فقرائے خزانے میں دعا  
سے بہتر کوئی مرقی نہیں ہے جس کے ذریعے  
تمھارے احسانات کا بدلہ دیں ناچار درویشوں  
نے غائبانہ شکر کے طور پر تمھارا شکریہ  
تمھارے لیے دعائے خیر کی۔ حدیث شریف  
میں ہے کہ جبھیہ بھیجے جو دعا کی جاتی ہے وہ  
قبولیت سے بہت قریب ہوتی ہے۔  
درویش صفت رہو چاہے سر پہ ٹوپی پہننا  
وضع کی رکھو۔

## میر عزت اللہ کے نام

برادر ارجمند میر عزت اللہ جمعیت صوفیہ  
معنوی سے بہرہ مند رہیں۔ تمھارے مکتوبات  
پہنچے۔ قادت و سخنی قلب کی شکایت معلوم  
ہوئی۔ تمھارا دل امور مستعدہ سے تعلق کے  
باعث تفرقہ میں ہے۔ جب تک اس میں تفرقہ  
مضمین سینہ سے باہر ہو کر خیمہ زن نہیں ہوتے  
ذکر تاثیر نہیں کرتا اور طالب کے باطن پر نور  
ظہور حق پر تو اندازہ نہیں ہوتا۔

ترجمہ تمھارے وہ شخص کہ تیرے دل میں بہت  
سی اشارے کے تعلق کی وجہ سے غلط ہے۔  
یہ امر بہت ہی مشکل ہے کہ تیرا دل سب چیزوں سے  
یکسو ہو سکے۔ جب کہ تمام اشارے سے تفرقہ دل  
مائل ہوتا ہے تو ہر دل کو ایک ہی ذات کے  
سپرد کرنے اور سب تعلق توڑ لے۔

علاج یہ ہے کہ ایک گوشے میں بیٹھ کر اسم  
ذات پے در پے محبت و تعظیم کے ساتھ تعلق  
قلب میں داخل کرو اور یہ تصور کرو کہ تمام ذات  
وجود سرے پاؤں تک اس اسم بزرگ کا ذکر  
کر رہے ہیں حتیٰ کہ تم کو خود اپنا شعور و ہوش باقی  
نہ رہے۔

برادر ارجمند میر عزت اللہ جمعیت صوفیہ  
معنوی بہرہ مند باشد۔ مکتوبات برادرید  
شکایت قادت قلبی معلوم انجامید۔ دل  
برادر بواسطہ تعلق امور مستعدہ در تفرقہ  
ہست تا خاطر تفرقہ از راحت سینہ خیمہ  
بیرون زند ذکر تاثیر نکند و نور ظہور حق  
سبحانہ بر باطن طالب پر تو نیندازد۔  
۵ اے در دل تو ہزار مشکل زہمہ  
مشکل شود آسودہ ترادل زہمہ  
چوں تفرقہ دلست حاصل زہمہ  
دل را بیکے پیار و بگسل زہمہ

علاج انت کہ بگوشہ نشینی و اسم ذات  
پے در پے محبت و تعظیم و رسیدن قلب  
بگذرانی و تصور نمائی کہ ہمہ ذات و وجود از  
سر تا قدم ہیں اسم بزرگ کا ذکر اندکھنور  
ذکر یہ بتدے کہ ترا مستعد خودت نماز  
۵ ذکر و ذکر محو گردد بالتمام  
جلی ذکر و ماند و السلام  
۵ چیزے کے نزدیک و لقا پاشی ازو  
آخر بہت تیسر بلا پاشی ازو

ازہرچہ بزرگی جدا خواہی شد  
آں بہ کہ بزرگی جدا باشی اند  
از مرگ میر عنایت اللہ عبرت گیرند  
شکیبائی در نذرند۔  
زیادہ چہ نویسند۔

ترجمہ شعر) ذکر امداد کرنے والا جو ہو جائے اللہ میں  
وہی ذات سامنے ہے جس کا ذکر کیا جا رہا ہے۔  
جس چیز سے بقا کی عبات رہنمائی ہو، خاک  
و اسی چیز کی وجہ سے تیرا کافشا نہ ہو جائے گا۔  
ہر وہ چیز کہ مرنے پر تو اس سے جدا ہو جائے گا بہتر ہی  
ہو کہ زندگی ہی میں تو اس سے جدا ہو جائے۔  
میر عنایت اللہ کی موت سے عبرت اور صبر  
اختیار کرو۔ زیادہ کیا لکھوں۔

## شیخ بایزیدؒ کے نام (ایک درویش کی سفارش میں)

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔  
ہزاراں ہزار شاہ بے نیازے را کہ نیاز  
مندی را از عالم و عالمیاں بے نیاز  
گو دہید۔ الہی فقر و تنگ دستی و  
و عیال مندی سید قد محمد چہ تو سیم کہ تو نیک  
میدانی۔ اگر بندہ از بندگان خود را خدمت  
معاونت فرمائی تو کو کرمی داد شکور و اگر  
نہ فرمائی تو حکیمی داد مسذور  
والسلام علی من اتبع الهدی

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ ہزاروں ہزار اقرعین  
اس بے نیاز ذات کے لیے واجب میں جس نے  
اپنے نیاز مندوں کو دنیا اور اہل دنیا سے  
بے نیاز کر دیا۔ اے اللہ! میں سید قد محمد  
کی تنگ دستی و عیال مندی کے بارے میں  
کیا لکھوں تو خود ہی بہتر جانتا ہے۔ اگر اپنے  
بندوں میں سے کسی بندے کو سید قد محمد کی  
معاونت کا حکم فرمائے تو تو کریم ہے اور وہ  
بندہ شکور ہوگا اور اگر کسی کو اس کی معاونت کا  
حکم نہ فرمائے تو تو حکمت والا ہے اور بندہ  
مسذور ہے۔

والسلام علی من اتبع الهدی



# حضرت مولانا محمد یوسف کے دو اہم مکتوب

[۱۳۹۵ھ میں میانجی محمد یوسف اور ان کے راضیوں کی ایک جماعت حجاز مقدس میں تبلیغی کام کر رہی تھی۔ مندرجہ ذیل دو ذیل مکتوب اسی جماعت کو حضرت مولانا محمد یوسف نے لکھے تھے۔ یہ دونوں مکتوب میانجی محمد یوسف صاحب کی اسی بیعت سے لیے گئے ہیں جس کا ذکر حضرت مولانا محمد یوسف صاحب نے فرمایا تھا۔]

(۱)

مکرمین و محرمین بندہ ! وفقنا الله و اياکم لما یحب و یرضی من القول و الفعل  
والنیة و الهدی۔ السلام علیکم ورحمة اللہ وبرکاتہ۔

حق تعالیٰ شانہ نے محض اپنے فضل سے ایسے وقت میں جبکہ عام انسانیت اپنی ذات میں  
ذرائع اور گندگیوں کی بنا پر سخت ذلزل اور مصائب اور بلا میں مبتلا ہے اور ہر طرف پریشانیوں کے  
عمومی دھندے کھلے ہوئے ہیں، آپ حضرات کو انبیاء کرام کی اس عالی امانت کی طرف توجہ فرمایا جس  
ہمیشہ انبیاء کرام کی ساری دریاہنت و مجاہدے اور ان کے ذات باری تعالیٰ بریقین و اعتقاد و تقویٰ  
و زہاد و اور توجہ الی الشریعہ گندگیوں کی جڑیں کٹ کر عام انسانوں میں بھلائیوں کی جڑیں پیدا ہو کر  
حق تعالیٰ شانہ کی رحمت و نصرت و انعامات کے دھندے کھلے اور وہی رحمت کا طریقہ اور محنت  
ہمت کے وہی جذبے ہم امت محمدیہ موجودہ کو رحمت فرما کر اور ان کی ذات عالی پر اسی یقین و اعتماد  
کا سہارا کر کے اور اسی تقویٰ و زہاد و توجہ الی الشریعہ اپنی تمام رحمت و نصرت و انعامات کے  
دھندوں کے کھول دینے کا وعدہ فرمایا جس کا انبیاء کرام سے وعدہ کیا جاتا تھا۔ جسے عزیز  
و دوست و احباب کے کہنے کے لیے آپ نے اپنے گھروں کو چھوڑا وہ بھی دینی ہے جو خاص انبیاء کرام

کی میراث ہے۔ اور جس پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں یہ ہیئتِ اجتماعِ اجماعی اصولوں کے اتباع کے ساتھ چھوڑ کر گئے۔ انسان بالطبع مخلوق سے متاثر، اس کے بارہ میں کچھ غلط یقین، کچھ غلط بیخبراد علم اور ان کے مطابق غلط عمل پڑا ہوا ہے جس کے اتباع پر اپنی ذات میں سوائے گندگیوں کے پیدا ہو جانے کے اور کچھ حاصل نہیں، اور اس کا خمیازہ بھگتے کے لیے دوزخ کا منظر اب کے لیے کھلا ہوا ہے۔ مخلوق کے بارہ میں جو بھی یقین و علم اپنے کو حاصل ہے اس کو اپنے میں سے نکالنے کے لیے اور اس مغلی و فانی یقین کے بدلے اپنے میں صرف ذاتِ باری تعالیٰ کا یقین و علم پیدا کرنے کے لیے صبر و جہدِ محنت کا کلمہ ہم کو مرحمت فرمایا گیا تاکہ اس کی محنت کے ذریعہ حق تعالیٰ شانہ کے دامن کے اتباع کا جذبہ ہم میں پیدا ہو کر ان کی صفات و کمالات کا منظر بن کر ان کی ذات والے رحمت و انعامات کے عمومی دروازوں کے کھل جانے کا ہم ذریعہ بن جاویں اور اس کا انعام ذاتِ باری تعالیٰ کی رضا و محبت ہم کو ابد کے لیے حاصل ہو۔ اصل دین حق تعالیٰ کی مخلوق میں ان کی ذات کا یقین پیدا کرنے کے لیے یقین کے ساتھ ایسے جان کھیلنے اور ٹھوکریں کھانے کے طریقہ کو سیکھنا ہے جس پر نہ کسی مخلوق کا تاثر اثر انداز ہو سکے نہ بھوک و پیاس نہ بیماری و کمزوری، دگر می و سردی و بیش و عشرت و خوف و دہر اس والی مخلوقات اُسے متزلزل کر سکے۔ مخلوقات سے صادر ہونے والی چیزوں کی موافقت کی طرف ٹپٹنے کی اصل صورت یہ ہے کہ ان کے تاثر کو اپنے میں سے نکال کر حق تعالیٰ شانہ کے اُس امر کی تعمیل کی طرف متوجہ ہو جانے کی ذاتِ عالی سے صادر ہو رہا ہے۔ اسی امر کی تعمیل میں تمام مخلوقات کے سرنگوں ہو جانے کا حق تعالیٰ شانہ نے فیصلہ فرما رکھا ہے۔ امر کے ذریعہ وجود کا وہ رابطہ تحریک میں آجاتا ہے جو بندہ اور مولیٰ کے درمیان قائم فرما کر تمام مخلوقات کے موجودات کو اپنی ذات سے وابستہ فرما رکھا ہے۔ امر کی تعمیل سے اس رب العزت کی محبت حاصل ہو جاتی ہے جس سے ساری مخلوقات کا سلسلہ عمل رابطہ ہے۔ میں اسی کا یقین اور اس کے موافق انہماک و ٹھوکریں کھانا، پوری مخلوقات کے لیے رحمت کے دروازوں کو کھولا دیتا ہے۔ ایسے وقت میں جبکہ عام مخلوقات پریشانیوں میں پوری طرح مبتلا ہے اور غلامی کی اس راہ کے سوا کوئی صورت نہیں، اپنے احوال کی ذمہ داری سے زیادہ ہے جہاننگ ہو سکے اپنی ذات والے ہر طرح کے جذبات کو کھیلے ہوئے اس صبر و جہد و حرکت و نظر کے

تقدیر اور فرغ کی شکلوں کو پوری طرح بڑھاتے ہوئے راتوں کی تمنائوں میں پوری طرح بلا کر عام مخلوق کے لیے عموماً اور امت محمدیہ مرحومہ کے لیے خصوصاً پورے یقین و اعتماد کے ساتھ دعاؤں کا اہتمام فرمادیں۔ تمام مخلوق حق تعالیٰ شانہ کی دو انگلیوں کے درمیان ہیں، اس کا پورا یقین کرتے ہوئے ہدایت کی طرف چلنے کی پوری طرح دعائیں فرمادیں۔ جتنا کھانے پینے کے مولے میں ایشاء و بھیدی و سادگی کی آپ عادت ڈالیں گے اور مرغوبات و مالومات کو اس راہ کی مسامحہ دنا گواریزوں کی محبت کی طرف چلنے کی مشق کرتے ہوئے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے مبارک صحابہ و انبیاء و اہل بیت کی تکلیف اٹھانے کی جگہوں پر ان کی دالی و دعائیت و نور کے اکتساب کے حصول کے لیے ٹھوکر کھانے کی مقدار کو بڑھائیں گے اتنا ہی احباب کی عمومی شکلیں انشاء اللہ العزیز پیدا ہوں گی۔ ایک دوسرے کے حقوق پوری طرح پہچان کر اپنی ذات سے اعلیٰ کی ادائیگی کی فکر قلوب میں راسخ کرنا اس امانت کے فرغ و تقویت کا باعث ہوگا۔ حق تعالیٰ شانہ ہم سب کے لیے اپنی خصوصی رحمت انعاماً اور تقرب کے دروازوں کو کشا دے فرمادیں۔

بندہ محمد یوسف غفرلہ

۲۰ جمادی الاول ۱۳۶۹ھ، دوشنبہ

۷۸۶

مکرم و محترم بندہ! جناب میانجی معینی صاحب احباب۔ وفعنا اللہ ایاکھ  
لما یجب ویرضی من القول والعلی۔

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ حق تعالیٰ شانہ کے فضل سے یہاں ہر طرح خیریت ہو۔  
دین محمدی کی سرسبزی کے لیے قریب و بعید میں جد و جہد و حرکت و فہم کی شکلیں بدستور فرغ پذیر ہیں۔  
آپ حضرت کے بند کے مبارک سفر کی سرگزشت سے اور اس راہ میں سادہ زندگی گزار کر ٹھوکر کھانے  
کے مبارک مناظر سے بہت ہی مسرت ہوئی۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایمان کی جد و جہد و فہم  
حکمت کی حق اعلیٰ صودت پر ہیں چھوڑا اور محوک و بیاس و شہادہ کے فعل کی لغتوں میں لغت  
موت کے جن عالی اصولوں کا ہم کو عادی بنایا وہ بالذات محبوب ہو۔ اور اس کا حق لذت ہے  
آپ حضور نے اس راہ کی جتنی لذت حاصل کی حق تعالیٰ شانہ اس کو بھی آپ کے اور اپنے سب احباب کے



اور عام اُمت محمدیہ کے اس راہ کی ترقیات و لغزائے پر پڑنے کا ذریعہ فرمادی۔  
 میرے بزرگ دوست! ایسے وقت میں جبکہ مادہ و مخلوق کے تاثر و دھماک کی فضاؤں میں اس  
 راہ کی رفعتیں مردہ ہو چکی ہیں، حق تعالیٰ شانہ کے ادا کر کی تعمیل کے جذبات مردہ ہو کر بلایا گئے عمومی  
 مدد دازے اہل عالم کے لیے کھل چکے اور اوصاف انسانیت اور وہ کمالات خداوندیہ جن کا نظارہ انسان  
 کو بنایا گیا تھا ضائع و پامال ہو کر، مادی و ذلیل انسان میں ابھر کر، اشیاء غائیہ کی فزونی کے جذبات  
 کے ساتھ مادی ہی گزندگیوں کا نظربن کر محدود بلایا و مصائب بن چکا۔ اس صحیح نورانی و مدد دہانی  
 حرکت کے تقدیر و فرغ کی اہمیت حد سے زیادہ بڑھ چکی ہے۔ اپنی ذاتوں سے بچنے پر اگرچہ  
 اہل عالم پر سے بلایا دور ہوتی ہیں مگر عمومی جہد و جہد کی فضاؤں کے قیام پر جن رحمتوں اور عدول  
 کے معاذ سے کھلتے ہیں اور جن کی آغا اُمت پوری طرح ہر جگہ محتاج ہے وہ تو جب ہی کھلیں گے  
 جب ہر جگہ سے نہایت فکر و درد کے ساتھ ایمان کی جہد و جہد کے لیے اور اس جہد و جہد کے ادا کر کی  
 تعمیل کے ذریعہ نصرت و نعمتائے خداوندیہ کے متوجہ ہو جانے کا اپنے میں یقین پیدا کرنے کے لیے  
 تقدیر نکالنے کی پوری طرح کوششیں کی جائیں۔ کسی مخلوق پر جانیں کھپانے سے اس کے ذریعہ حق تعالیٰ  
 شانہ منفعت و نوبہ حقیرہ کو جو درجعت فرما کر ہمیشہ کی نعمتوں سے محروم فرمادیتے ہیں، اور اگر اس  
 اپنی توجہ کو بلند کر کے اس امر کی طرف متوجہ ہوجائے جو حق تعالیٰ شانہ کی طرف سے صادر ہو رہا ہو تو  
 اس مخلوق والے مفاد کی اگرچہ حقیر سی قربانی ہو مگر حق تعالیٰ کی ذات کے ساتھ دلچسپی و محبت خداوندیہ  
 نصیب ہو کر ان کی ذات و اوصاف کیلئے بے نہایت خزانوں کے مدد و مدد کے کل کر اس عالم اعلیٰ مخلوق  
 والے حقیر منافع بھی بیرون میں آکر پڑ جاتے ہیں۔ مادہ ہی انبیاء و اکرام اس مادہ کا یقین پیدا کر کے  
 اس راہ کے اعمال کے لیے جانیں کھپانے کو روکتے ہیں کہ حق تعالیٰ شانہ کے عمومی ابدی رحمت و انعام  
 کے دروازے کھلوانے کے لیے تشریف لائے اور اسی پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو اُمت محمدیہ کو  
 اٹھایا۔ یہی وہ مبارک مادہ ہے جسکی اصل تبلیغ ہے، جزوی اعمال کا پھیلاؤ، مقصود نہیں بلکہ مخلوق پر  
 طاقتوں کے مسلسل خراج ہونے کا بہار، جس یقین انسانیت پر مخلوقات والا گرد و غبار پڑ کر ذلت و حقارت  
 سے استفادہ کمالات و اوصاف و احیاء و مدد و پوچھا اس یقین کے ذات باری تعالیٰ سے وابستہ کرنے  
 کے لیے یقین و ایمان کے لیے جانیں کھپانے کے ادا کر کی تعمیل کے لیے گھروں سے نکل کر اس راہ کی

ٹھوکریں کھاتے ہوئے اور دوسروں کو ان اداہ کی تعمیل کے لیے ذات باری تعالیٰ سے استفادہ پر آمادہ  
 کہے اس راہ کی ٹھوکریں کھانے کے لیے نکالتے ہوئے جانیں کھانے والوں کے اپنی جانیں کھانے میں  
 حق تعالیٰ شانہ کے ساتھ وہ یقین و اعتماد و دعوات و تقرب و نزاری مقصود ہے جس سے وہ قلوب کو  
 پلٹ کر عمومی احوال کو دست فرما کر انانیت کی اپنے اوصاف و کمالات والی ترقی کے مدعا میں کو  
 سائے اہل عالم کے لیے کشادہ فرمادیں۔ میرے بزرگو! نہایت فکر و کوشش کے ساتھ مخلوقات فانیہ  
 منافع و مذلت کے مناظر سے کمال کر حق تعالیٰ شانہ کی طرف رہبری کرنے والی متحرک فضاؤں میں ان کو  
 لیتے ہوئے دنیا کے غلام و خدمت کے میدانوں کو صحیح جہد و جہد کے میدانوں کے قیام کے لیے دنوں میں تو  
 پوری محنت کرو اور راتوں کو پوری طرح بجاہت و خوشامد کے ساتھ حق تعالیٰ شانہ کی بارگاہ میں طوالت کی  
 مقداروں کو پوری طرح بوجھاؤ۔ جن اسباب ظاہریہ کی داغ بیل کو خود ہماری اپنی طبیعتوں نے کام قرار دے  
 رکھا ہے اور ان سے کھینچنے میں ہم ضعیف ہو رہے ہیں یہی اہل عالم پر ہلایا کے نزل کے اسباب ہیں۔ ایسے وقت  
 میں جبکہ تمام اہل عالم پریشانیوں میں مبتلا ہوں اور خصوصاً اہل محمدیہ روحور۔ اور غلام کی آنکھوں کو  
 صدمت دہر کر حق تعالیٰ شانہ ہی فضل فرمادیں اور ان کا فضل اسباب فضل سے ثابت ہو اور ان کو حق تعالیٰ شانہ  
 نے آپ پر کشف بھی فرمادیا ہو تو پھر اپنی پوری قوت و بہت تو اسی پر مسرت ہو کہ جہاں بھی آپ حضرت گل عاقل  
 اسباب کے بارہ میں ذہن نشین بدل جائیں۔ اسباب ظاہریہ پر یقین کے بجائے اور اس پر عمل کے بجائے اسباب بایانہ پر  
 یقین اور اس کا طریقہ یہ کہ اس پر عمل انہماک کی فضا میں قائم ہوتی ہے جی جانی۔ تمہاری اپنی سامی توقعہ  
 نکالنے کے لیے بہت ہی فکر و درد کے ساتھ وجود میں آئیں۔ جتنا اپنے میں اس کے لیے فکر و جدوجہد محنت  
 کی مقدار بڑھے گی خود بخود قلوب کو حق تعالیٰ شانہ اس کی طرف مائل فرما کر اقدام کی فطرتیں پیدا فرمادیں گے۔  
 حق تعالیٰ شانہ اپنے سبھی اصحاب کے لیے انبیاء اکرام کے عالی طرز کے جہد و جہد میں سے بعد نصیب  
 فرماتے ہوئے ان کی والی عالی نصرتوں کے مدد ازلوں کو کشادہ فرمادیں۔ آپ حضرت بھی اس عاجز  
 ادب و احباب کے لیے پوری طرح دعوات کا اہتمام فرمادیں۔

نقطہ بندہ محمد یوسف غفرلہ

۱۰ جمادی الثانی ۱۳۵۷ھ جہاد شنبہ

# شیخ بدرالدین الحسنی

## شام کے عہد قریب کی ایک یادگار شخصیت

(از استاد علی مظاہری)  
تبرہ۔ مولانا محبوب الرحمن ازہری

میں نے جب سے اکٹھ کھولی، دمشق میں ہر شخص کو، چاہے عالم ہو یا جاہل، یہی کہتے تھے کہ وہ ملک شام کے شیخ اہل ہر معاملے میں برج نام ہیں۔ اگر وہ کہیں تو ان کی بات پر علماء کا اتفاق ہو جاتا ہے اور جو حکم دیدیں کوئی اس کی مخالفت نہیں کر سکتا ہے۔ ان کی حلفت اہل ان کے احرام پر سب متفق ہیں اور ان کی اطاعت میں اللہ تعالیٰ کی اطاعت کا یقین رکھتے ہیں کیونکہ وہ صریح احکام الہی بیان کرتے ہیں اور لوگوں کو شریعت الہی کی تعلیم دیتے ہیں اگر شیخ طاہر الخوارزمی شیخ طریقت تھے تو یہ خزانہ علم۔

شیخ کی پوری اشاعتی سالہ زندگی علم ہی علم ہے۔ علم کے سوا کوئی بات انتہائی مزدت کے بغیر زبان پر نہ آتی تھی۔ اور وہ بھی انتہائی مختصر بلکہ معنی ہوتا تو اشارہ کی زبان میں ہوتی۔ اور پھر فوراً دوسری کتاب کی طرح متوجہ ہو جاتے تھے۔ ایک بار کلاس کا ناغہ نہیں کیا یہاں تک کہ وفات کے دن صرف نزع کے وقت یہ مشغلہ منقطع ہو سکا۔ مرض موت کے سوا دوسری عمر بستر یا زمین پر کر گناہ سے نا آشنا رہا۔ وہ عام لوگوں کی طرح کبھی نہیں سوئے بلکہ رات کو بھی بڑھنے کے لئے بیٹھے رہتے تھے۔ جب بستر کا فائدہ نہ ہو تو کھڑے ہو کر بیٹھ لیتے جو اسی کام کے لئے تھے اور دو باتیں گھنٹے مختلف دفعات میں رات کو اور ایک گھنٹہ اسی طرح دن کو آرام کرتے تھے۔ رات میں کتب بینی کے سوا کوئی اور مشغلہ تھا تو وہ اللہ کی یاد اور اس کا دیدار۔

۱۔ وہ اصل صدر ملت کے علماء میں سے تھے جو تنہا بعد میں آنے کے لئے اپنے تالیف سے اس طرح پھر گئے تھے جیسے زہارہ دوم سے سپہ سالاروں سے پھر کر آخر میں اس نے چکنہ کہہ کر رات کے بیچکے والوں کی صف کے قریب پہنچا اور اس گلاب کے پھول کی طرح جو جن میں اس نے پھریں روئے ہوتا ہوا کہ

بادشاہوں کا تحفہ بن سکے۔

شیخ حسنی اپنے علم، وسعت نظر، قوت حافظہ اور ذہانت و کثرت ہر لحاظ سے ایک عجیب و غریب ہستی تھے۔ ہر فن کی مطبوع اور غیر مطبوع کتابوں کے مضامین کی ایک زندہ فہرست تھے۔ جب بھی کسی مسئلہ کے بارے میں سوال کیا جاتا تو خود سائل سے فرماتے کہ فلاں کتاب لاؤ اور کوئی سائل خود کھولتا اور آپ فرماتے "اور آگے" یا "پچھے" یہاں تک کہ جب قریب پہنچ جاتا تو دوبارہ ایک حدیث الٹ کر سامنے رکھ دیتے اور معلوم ہوتا کہ سوال کا جواب اپنے علم سے تحریر فرما کر رکھ دیا ہے۔ آپ کی یہ ایک عام حالت تھی کہ کوئی ایک آدمہ واقعہ نہیں جس کی تائید کبھی جائے یا اتفاق کہہ کر نظر انداز کیا جاسکے۔

آپ کے دوسرے دشمنیں بہت سے علماء تھے اور ائمہ فہم کی بھی بہتات تھی لیکن مرجع آپ کہلاتے تھے جو صرف و نحو ہر بلاغت، مذاہب اربعہ کی فقہ ہر یا دوسرے مذاہب جو فہم مدون ہیں، حدیث کی روایت و تدوین ہر یا معرفت و رجال و معرفت اراکین کلام ہر یا فلسفہ یا تاریخ غرض تمام علوم میں عملاً کے لئے مرجع آپ کہلاتے تھے۔ آپ کو دنیا میں صرف دو چیزوں سے محبت تھی کتاب اور چینی کے برتن آپ جس کتاب کے بارے میں سننے خرید فرمائیے چاہے دنیا کے کسی علاقہ میں طبع ہوئی ہو اور عظمت کو زمانہ کے ہجرت و سواد سے کہ خریدنے کو بھی تیار نہ ہوتے تھے کما کتاب کو پڑھے بغیر نہ چھوڑتے اگر سرسری نظر ڈالتے تو اس میں بھی تمام مضامین ان کے ذہن میں نقش ہو جاتے تھے۔

جامع الاموی میں آپ کا درس مجاہدات زمانہ میں محتاج نے بھی دیکھا یا ان پھر اس کو کہیں اور یہ العزیز دیکھنا نصیب نہ ہوا یہاں علماء سابقین کی مجالس الالاک یا تاذہ ہوتی تھی جس سے ہماری علمی تاریخ کی عظیم علامت و جود میں آئی ہے۔ اگر سب کو ملے پڑے بارے میں کہے کہ وہ آخری شخص ہیں جنہوں نے حدیث و سنت میں الالاک یا تاذہ صرف اس لئے کہ انہوں نے شیخ عبد الدین کا زمانہ نہیں

۱۱۱

میں ایسے اشخاص سے واقف ہوں جنہوں نے آپ کے کلاس سے دسیوں جلدیں لکھ دی ہیں جن سے شیخ کے دست علم کا اندازہ ہوتا ہے۔ اس قسم کی یادداشت پوری صدی میں کہیں ایک شخص کو ہر کسی نصیب ہوتی ہے آپ جب بھی کوئی حدیث بیان کرتے تو اس کے تمام طرق بیان کرتے اور تمام راویوں کا تعاون کرتے پھر سنت کے اعتبار سے اس کی تشریح کرتے اور خود بلاغت کے نکات ظاہر کرتے

جیسے کہ امام فن اس کو بیان کر رہا ہو یعنی ہر کلمہ کے شاہد اور شاہد کی توضیح و تفسیر پھر محدثین کے اقوال سے اس سبب اور ہر اسناد کے مصدق، پھر فقہاء نے اس حدیث سے جو مسائل اٹھائے ہیں اور فقہاء و کا اختلاف اور ان میں سے ہر ایک کی دلیل اور اقوال میں موازنہ اور ترجیح یہ سب ظہر کی نماز کے بعد سے اذان عصر تک جاری رہتا۔ اور اس دور ان میں دیکھیں رکعت اور نہ کہیں زبان میں اور کھڑا ہو کر پڑھتا ہوئی نہ کسی کلمہ کا اعادہ کرتے اور نہ کسی جملہ کو ناتمام چھوڑتے۔ معلوم ہوتا تھا کہ کوئی کھلی ہوئی کتاب سامنے ہے اور آپ اسے پڑھ رہے ہیں۔

آپ کا علم تو حیرت انگیز تھا ہی آپ کی سیرت اور اخلاق اس سے زیادہ حیرت انگیز تھے۔ آپ اسی سال زندہ رہے لیکن حقیقت میں آپ صرف ایک دن زندہ رہے جو تیس ہزار مرتبہ بار بار اپنی شکل میں دہرایا جاتا رہا۔ آپ اپنی مولات میں ثابت قدم اور ایسے مضبوط تھے کہ اس کی مثال نہیں۔ رات کو نیند سے آدمی رات کے بعد بیدار ہوتے جس کو نیند کتنا بھی صبح نہیں بلکہ ایک ایسے طالب علم کی طرح رات بھر پڑھتے جس کو امتحان کی تیاری میں رات بھر جاگ کر مطالعہ کرنا پڑتا ہے جب نیند کا غلبہ ہو تا تو تکیہ پر سر بٹھک لیتے اور آنکھ بھپکا لیتے پھر جب آنکھ کھلتی، چراغ جل رہا ہوتا اور سامنے دسترخوان پر چھوٹی فطریہ میں فیروزنی اشیر خاں اور بھل ہوتے ان میں سے کچھ نوشی فرماتے پھر تالاب پر دفن فرماتے جو اچکے بٹے مکان میں تھا اور یہ مکان آج تک خالی پڑا ہوا ہے۔ اپنی جوانی میں ہاتھ سے رات توڑتے اور سردی میں دکان سے دفن فرماتے جب بوڑھے ہو گئے تو آتشخان پر لوٹے میں پانی گرم کیا جاتے تھے تاکہ ضرورت کے وقت آسانی سے گرم پانی مل سکے۔

پھر آپ نماز کے لئے کھڑے ہو جاتے اور اللہ ہی جانتا ہے کہ کتنی رکعتیں ادا کرتے تھے جو صحیح ہوئی تو کھٹکتے تھے اور مریدین اور تلامذہ کی جماعت دروازہ کے سامنے والے دالان میں صف بستہ انتظار میں ہوتے جن کو سردی یا بارش بھی نہیں روک سکتی تھی جب آپ نکلتے تو وہ سب آپ کے ساتھ جاتے اسی جاتے اور وہاں جماعت سے نماز ادا فرماتے پھر مارا محدث کی طرف تشریف لے جاتے یہاں ایک کمرہ آپ کے لئے مختص تھا جس میں دریاں بھی ہوئی تھیں اور اس میں صرف معمولی ٹیچے جن میں خشک گھاس بھی پھری ہوتی اور اسی گھاس کے معمولی گدے تھے۔ اسی کمرہ میں بڑے بڑے آدمی حاضر ہوتے اور شیخہ دہان کے حاضرین میں مشائخ ادیان اور علمائے اعلام، حکام اور امراء بڑے بڑے علماء جن کے تلامذہ بھی

نیچے زمین بھی لازمی ملتی ادا ان کے خوف سے دل دھتے تھے جب اس کمرہ میں داخل ہوتے تو جوتے اتارتے ہوئے دوزخو بیٹھ جاتے اور شروع سے ان کے گردنیں جھک جاتیں اور خاموش بیٹھ رہتے۔ جمال پاخانا کی ایسی عظیم شخصیت اور ان سے پہلے کے حکام دوسرے ملکوں کے نمائندے بھی اسی طرح حاضر ہوتے معلوم ہوتا تھا کہ اس کمرہ کی شان و شوکت بڑے بڑے جبارہ کو بھیجے، عالم علامہ کو طالب علم بنا دیتی تھی، علم، تقویٰ اور دین کی ہیبت، خود پسندوں کو لوگوں کی نظر میں چھوٹا کر دیتے تھے۔

اسی کمرہ میں آپ نماز، درس اور ذکر میں غروب آفتاب تک مصروف رہتے اور اپنے گھر تشریف لیجاتے تاکہ روزہ انظار کریں کیونکہ آپ ہمیشہ روزہ رکھتے تھے جو آپ کی کئی نذر کے مطابق ہمیشہ معمول رہا۔ آپ کو کسی نے سوائے گھر مدرسہ اور جامعہ اموی کے اور کسی نہیں دیکھا سوائے اسکے کہ شاذ ذکا کی کسی تفریح کیلئے لے گیا۔ حضرت شیخ مہربان اللہ رحمۃ اللہ علیہ آپ کے استاد کتابیں جنس آپ نے کسی مدرسہ میں تعلیم حاصل نہیں کی صرف یہی معلوم ہو سکا ہے کہ آپ نے شیخ ابوالخیر الخطیب سے ابتدائی علوم حاصل کئے پھر خود ہی مطالعہ کی طرح متوجہ ہو گئے اور عربی میں کوئی گہری غالی نہیں گئی جس میں کتابوں کا مطالعہ ذکر کرتے ہوں اسی طرح دینی دنیا بھی کبھی چھوڑا یہاں تک کہ وفات سے دو گھنٹے قبل آپ کے درس دینے کا وقت تھا جب طالب علموں نے جمعہ روزہ دیکھا تو ٹوٹنے لگے آپ نے ان کو ارشاد فرمایا کہ تم پڑھو میں سن لوں گا۔

آپ کے دینی حال، عبادت اور تقویٰ بالشر کا اندازہ صرف اس ایک واقعے سے ہو سکتا ہے کہ جب مجازی ریلوے لائن کھائی گئی (اللہ تعالیٰ اس کو دوبارہ جاری فرمادیں) اور پہلی ریل گاڑی چلی تو اس گاڑی میں آپ بھی سوار تھے گاڑی راستہ میں جھلکیں میں میٹریشن کے آہن کی کسی خرابی کی وجہ سے رک گئی تو لوگ اگر مغرب کی طرف بڑھنے لگے۔ اسی لوگ نماز میں تھے کہ گاڑی چل پڑی۔ لوگوں نے غماز توڑ دی اور بھاگ بھاگ کر نکلے گئے گاڑی کے نکل جانے کے بعد تلاش کیا گیا تو لوگوں نے آپ کو ریل میں دپایا گاڑی کو دوبارہ لوٹایا گیا تو آپ وہیں جھلکیں میں بیٹھا پار تھے جہاں دیباؤ آبادی نہ کوئی جن لودہ کوئی انسان اور آپ کو محسوس بھی نہ ہو سکا کہ گاڑی چلی گئی آپ کبھی کسی کی غیبت نہیں کی بلکہ آپ کی مجلس میں کسی کی غیبت نہیں ہوئی جس شخص نے غیبت نہیں کیا وہ اس کی بہت آسان بات کہے جا سکتی ہیں۔ زنا بوجہ کہہ دیکھے کہ صرف ایک دن کیلئے غیبت کرنا یا غیبت کتنا بھروسہ کرنے کی کوشش کیجئے پھر آپ خود یہی نہیں کہہ سکتے تھے اللہ کی رحمت پر جو آپ نے مل اپنے خلاق میں ملنے کے بجائے اللہ اپنے اند میں کیا غیبت تھی بلکہ انسانی دیکھنے کے قابل نہ تھی کہ صرف ہر صوفی شام میں بلکہ صوفیوں میں ہی صوفیوں میں اس قسم کے غلط فہمیاں نہ تھیں۔

# دربار عالمگیری

از ذاکر مصطفیٰ حسن علوی

(۷)

## ملا وجیبہ الدین

یہ دربار عالمگیری میں ایک بڑے منصب پر فائز رہے۔ دوسرے درباروں کی نظروں میں انکی ذوق اور بڑی قدر تھی۔ انھیں افضل المعالیٰ کے لقب سے یاد کیا جاتا۔ ان کے والد مفتی شیخ عیسیٰ ابن مفتی شیخ آدم دانشمند ہیں۔ شیخ آدم پہلے طمان میں سکونت اختیار کیے ہوئے تھے۔ زمانہ کی گردش نے انھیں طمان چھوڑنے پر مجبور کر دیا اور یہ قصبہ گوپامو ضلع ہردوئی میں آئے۔ اور اسی کو وطن بنالیا۔ ملا وجیبہ رحمۃ اللہ کا سلسلہ نسب گیارہویں پشت پر حضرت شیخ شہاب الدین سہروردی بن محمد قدس اللہ سرہ سے ملتا ہے۔ حضرت محمد دم بندگی نظام الدین علیہ الصلوٰۃ علیہ وسلم کے شہرہ آفاق بزرگ ان کے حقیقی پر نانا تھے۔ اور یہ قصبہ امیٹھی بندگی میاں کے نام سے ممتاز ہوتا ہے۔ نیا ملا وجیبہ صدیقی ہیں۔ آپ کی پیدائش ۱۱۷۱ھ میں گوپامو میں ہوئی تعلیم و تربیت کے ابتدائی مراحل آپ نے اپنے حقیقی بھائی عبید اللہ کے عاطفت اور ہر کے سایہ میں

۱۔ تاریخ خاندان مفتیان معلومہ جون پور۔

۲۔ شیخ سہروردی راجہ شاہ دہلی کی عیادت قضا و قصبہ امیٹھی و دیگر قندھار سرکہ دادہ آورہ و درہنجا متوطن مشہور  
۳۔ انیہ منہاذا اولاد امجد شیخ مسطورہ امیٹھی سکونت دارندہ۔ (اخلاق جعفری کل عبد السلام اعظمی مخطوط)

طے کیے۔ یہ انھیں بڑے پیار اور محبت کی نگاہوں سے دیکھتے۔ علاوہ ازیں انھوں نے اپنے نانا حضرت  
بندگی جعفر بن حضرت مخدوم بندگی نظام الدین سے بہت کچھ فیوض حاصل کیے اور بعد فراغت درس وہ  
تدریس کا سلسلہ برابر جاری رکھا عرصہ دراز تک فرداً فرداً آپ کے اسباب کو ان کی خدمات لغویں  
رہیں اور غالباً یہی وجہ ہے کہ گوپا سٹو کا یہ گھرانہ مغنیوں ہی کے لقب سے آج تک مشہور چلا آتا ہے۔  
ملّا کی جو دستِ علم کا آواہ اور شہرہ شمشاد زمانہ شاہجہاں کے کانوں تک پہنچا تو ازراہ قدر دان  
دربار سے طلبی کا پروانہ جاری ہوا اور شاہی نقد و تبصرہ کے بعد فی الحال شاہی کتب خانہ کے  
نگران اور سپردائز مقرر فرمادیئے گئے۔ قلمدان اور تونگ شاہی کی ہمران کی امانت میں دونوں چیزیں  
دے دی گئیں۔ اس پرستیز اور شہزادہ داراشکوہ کی تربیت و تعلیم اور انامیعی کے فرائض کی انجام دہی  
بھی انھیں کو تفویض رہی۔ رفتار زمانہ آگے بڑھی اور لیل و نہار نے گردش کی تو منجانب شاہزادہ  
داراشکوہ ۱۰۵۰ھ میں صوبہ الہ آباد اور بہار کی صدارت کا منصب عالی بھی انھیں کے سپرد کر دیا گیا۔

ایک وہ زمانہ بھی آیا کہ شہنشاہ اورنگ زیب عالمگیر تخت ہندوستان پر جلوہ افگوں ہوئے  
قوان کے کچھ مصالح کا اقتضای ہی ہوا کہ ان مناصب سے مستعفی ہو کر رہیں۔ چنانچہ استعفا دیا اپنے  
وطن گوپا سٹو واپس آگئے۔ اور اپنا وہی دمپ درس و تدریس کا شغل اختیار کر لیا لیکن تابہ کے  
ان کی ہنرمندی اور علمی کمالات کا اقتضای تھا کہ اہل نظر کی نظریں ان پر پڑیں چنانچہ نظریں  
پڑیں اور مجلسِ شہنشاہ میں عالمگیر نے انساہ قدرا فرمائی اپنے دربار سے ان کو منسلک کر لیا اور  
ان کے نمایاں شان ایک منصب عالی ان کو عطا ہوا۔ علم معانی اور علم بیان کے ماہرین میں ان کا  
شمار کیا جاتا تھا، اور اپنے زمانہ میں ان دونوں علوم میں اپنی آپ ہی نظیر تھے۔ ذہن روشن اور  
وقاداد منیر صفات و صفات پایا تھا۔ علم نقد میں پوری دستگاہ تھی اور جزئیات فقہیہ پر پوری نظر  
حدیثی معلومات میں بھی وسعت نگاہ تھی۔ ذہانت اور ذکاوت بھی ملا کی باقی تھی۔ چنانچہ صاحبِ شہرت  
ان کے متعلق یوں رقم طراز ہیں۔

علاوہ شیخ و حیدر الدین گوپا سٹوی عالم تحریر است و بہ تقریر و لہجہ و انصاف و دین و



مضامین تصانیف دارد و یک چند زمرہ ملازمان و مقربان دار الشکرہ منتظم بوده۔  
چون ادبک سلطنت جہاں بانی مجلس حضرت خاقانی فرماگانی یافت اور وطن  
خود منروی بوده اوقات خود را بر سر می برد و در سن نہم مجلس دلا برہمنوی بخت پیدا  
بردگاہ کیو انجا رہیدہ بمضربہ سر فراز گردید و ترتیب و تالیف دلیق از فتاویٰ عالمگیری  
شاہی نامور شد و کس دیگر از فضلا بہر دوامت او مقرر شدند۔

مربع فتاویٰ عالمگیری کی تمیض اور تہذیب میں کچھ وسعت معلومات اور وقت نظر کی تقاضی  
مندی اور وہ بالکلیدان کے سپرد ہوئی۔ اس کے علاوہ آپ کی اور بھی اہم تصانیف کا اس حد کے  
مؤرخین تذکرہ کرتے ہیں۔ لیکن سوائے بعض کے اور تقریباً ناپید ہی ہیں جو تصانیف ان سے  
منسوب ہیں ان کے نام یہ ہیں:-

- ۱۔ نفائس وجیہ
- ۲۔ حاشیہ بر حاشیہ خیالی مطول
- ۳۔ رسالہ انساب
- ۴۔ شرح حصن حصین
- ۵۔ رسالہ تحقیق چہارہ علوم
- ۶۔ الکلام الکافی والعروض والقوافی

آپ اپنے والد بزرگوار حضرت مفتی شیخ عینی سے مریدی کا شرف رکھتے تھے۔ لیکن مصنف  
خاندان مفتیان کو پاسو کا بیان یہ ہے کہ انھیں شیخ معروف جون پوری سے خلافت حاصل ہوئی لیکن  
جمع بین القولین یوں ممکن ہے کہ مرید تو اپنے والد امجد کے ہوئے ہوں اور پھر مریدی اور خلافت  
شیخ معروف سے حاصل کی ہو اور انھوں نے ہی خلیفہ مجاز فی الصحبۃ والبیعة بنالیا ہو۔  
واللہ اعلم۔

آپ کے تلامذہ کی تعداد کا شمار اور احصاء ہوتا لیکن آپ کے ارشد کلامہ اور متبعی کلامہ کے

اس کی تفصیل محدثات آئندہ ہی آئے گی۔  
انوار عالمیہ گزشتہ

حقیقت کے اعتبار سے۔

۱۔ لاء صحت الشریعین لاء عبدالقادر بدایونی

۲۔ ملک بہار الدین بکرامی۔

۳۔ لاشیخ محمد محسن صدر و مقرب خیر آباد

۴۔ مولوی شاہ محمد آفاق غلیفہ و جانشین حضرت شاہ پیر محمد لکھنوی کے اسماء گرامی تذکرہ  
میں لے جاتے ہیں۔

۵۔ جمادی الثانیہ ۱۲۸۳ھ آپ کی تاریخ وفات ہے۔ یہ عادت دہلی میں ہو اور وقت انتقال  
آپ کی عمر ۶۰ سال تھی۔ میت کو کچھ دن دہلی میں محفوظ رکھنے کے بعد ایک تابوت کی شکل میں گواہوں کا  
گیا اور اس مسجد میں جس کا انتساب آپ سے اب تک ہے سپرد خاک کر دیا گیا۔

### ”حاجی محمد انور الدین“

تاریخ و سن ولادت تو محفوظ نہیں، لیکن ان کا مولد و مزار قصبہ گواہوں میں موجود ہے۔  
ابتدائی تربیت خاندانی بزرگوں سے ملی اور مبادیات کتب علماء خاندان سے پڑھیں، پھر دہلی کا  
سفر اختیار کیا جو اس زمانہ میں مقرر علماء کا رہنما اور انھیں کے تعلقات درس میں مہیہ کر علوم و فنون  
مات اولہ کی تکمیل کی۔ اپنے بزرگ مال بنے بادشاہ وقت کی نظر انتخاب لے انھیں ناٹلیا اور شاہ جہاں کے دیار  
سے نکلے ہوئے تھے۔ شہنشاہ کی طرف سے شیخ خانہ کی مہتممی اور نظامت سے فوائد لگے۔ علاوہ ازیں  
جاگیر بھی آؤدہ کے لیے عطا کی گئی۔ حاجی صاحب ان مفوضہ خدمات کو مسلسلہ تک بلا غرضتہ ادا  
نہد و قدح بہ طور انجام دیتے رہے۔ لیکن حبیب اورنگ زیب عالمگیر اور ان کے بھائیوں میں جھگڑا شروع  
ہوئی اور خانہ جنگیوں کا آغاز ہوا تو کچھ انقباض خاطر اور انکی فضا معقود ہونے کے باعث مبراہی  
خدمات سے مستعفی ہو گئے اور وطن آکر وہاں ہی اقامت گزری ہو گئے۔ لیکن اللہ کے علم و ہنر کی قانونوں  
کی جگہ ہٹا دینے صرفت کی کرشمہ دلی ہوئے تھے کہ وہیں۔ اور مرزا گیسو تخت نشین ہوا، جگہ سے

فدا بہت حد تک ناہود و ناہید ہوئے اور پھر اورنگ نشیں اورنگ زیب نے ان کے پاس طلبی کا پروانہ بھیج کے طلب کر لیا۔ نواز شہت بیکر ان سے سراپا اور وقتی داد و دہش سے نواز کے متعلق جاگیر ان کے حصہ میں لکھ دی اور ان کی شخصیت اور علم و معرفت کے مناسب ایک عالی قدر منصب عطا کر دیا۔ دورانِ ملازمت شاہی کسی شاہی کام کی انجام دہی کے لیے حرمین شریفین کی زیارات سے شرف ہونا تھا کہ جی ایسا لگا کہ تین سال تک وہاں کا قیام نہ چھوڑا سلطان ابراہیم (ترکی) اور سلطان مصطفیٰ ثانی (ترکی) نے جو اس عہد کے وہاں فرمانروا تھے مدینہ منورہ میں روضۃ اطہر کی خدمت قراۃت پر سرفراز فرمایا اور بطور تہنیت فرامین جاری کر دیے جو ترکی زبان میں ہیں اور اب تک ان کے دہنار کے قبضہ میں چلے آتے ہیں۔ آپ کی وفات اورنگ آباد دکن میں ہر رمضان المبارک ۱۱۳۳ھ کو ہوئی اورنگ آباد میں برائے چندے میت کو محفوظ کر کے شکلِ تابوت ان کے وطن گواپاٹو پہنچایا گیا اور انکے جراحہ حضرت مخدوم عبدالحی فاروقی قنوجی (علیحدہ حضرت بدلی نظام الدین امیتوی) کے مزار کے پاسین لاکے دفن کیا گیا۔

شہنشاہ اورنگ زیب عالمگیر کو ان کی وفات سے ایک غیر معمولی دھچکا لگا اور بہت ہی غمگین ہے ان کی خاص الخاص خدمات سے محرومی آپ کے لیے ایک بڑے صدمہ کا موجب تھی جس کو انھوں نے ان کے بیٹے محمد جان جہاں خاں کے نام ایک مکتوب میں ظاہر بھی کیا ہے۔ مکتوب یہ ہے:-

شرافت و نجابت مرتبت امتداد و رفعت منزلت زبدۂ خاندان دان یک رنگ فدوی  
خاص الخاص بافرنگ لائق العنایات والاحسان محمد جان جہاں سرور و مرادم و عنایات  
والدہ بودہ جاذ کہ درین اودان لامت آفران وقوع ارتحال فدوی خاص باخصاص شیخ احمد  
حاجی محمد انور الدین خان بہادر طال خاطر شد کہ مرد خدا ترس و شخص دیندار بود و عدلت بادشاہی  
راہ بیانت و ردنی سر انجام داد و دارا از خود را منی داشت خدا میں بیا مرد بچو اشخاص دینی لہ  
کتر اند۔ بیت

اچھو جے ستیم دکم دیم دیاست نصیت      نصیت دھجی بھرانان کو بیاست نصیت

لہ ترک والا جاہی لہ خواہ اسابقہ لہ تصریح الاناب محفوظہ لہ علامۃ الاناب علی۔

باید که آن زبدهٔ خاندان زادن را صافی بر غنائے الهی باشد و توحید است مایهٔ دولت و اقبال را بر حال خود و در افزون دانند و خود را بحدی شرف و اعلیٰ رسانند

”محمد جان بہاں خان“

یہ حضرت شیخ اقدس حاجی محمد انور قادری سابق الذکر کے صاحبزادے ہیں۔ اپنے والد کی وفات کے بعد ان کا الحاق بھی مبارعا لکھنوی سے ہو گیا تھا۔ یہ اپنے والد بزرگوار کی وفات کے بعد سید پروردگار متفکر و پریشاں خاطر رہے کہ ایک رات خواب دیکھا اور وہ یہ تھا

که خود بزیارت پدر بزرگ آمدند و تکیه بر قداده نشست و مجروحان چارستان فرموده که بپوشانید  
 قبرم بخیط خوانی قرآن از مردم مرا تنگ نموده منی توانی که حدق اینی که است برگردانی عرض کرد  
 که این کار موجب فخر عزت جوادانی است آئنده کار بندگان عیال و آن خواهم بود باز فرمود که ای  
 بے حاصلت در میان جانے و گوارا منی رنج و عذاب و محبت و پادشاه کنین در همین تحصیل خواند  
 سیر و سفر این مصیبت نیست و کنانش باب و در میست در گرد عزت لشکر شاهی است و کفایت  
 و حکمت مستند سر برایشی۔

اور اسی خواب میں باپ کی یہ باتیں سن کے محمد جانؑ نے جواب جو دیا وہ یہ تھا:

”کو اندیشہ عدم آتشائی اپنی لشکر خوار دامن ست ویر اندکارہ جو ہم اغیار و غیرہ امکاں“

پھر سے باپ نے جواب دیا

قبرے باپ نے جواب دیا

که تبرک خواجه دوس برنگر گل سیمانی روی و مستعد پرورش مغز نشوی و غلص غلبه اسیطرطه  
که در برآمد حمایت را در دگر خواهد شد.

یہ خواب دیکھنا تھا کہ وہ طبیعت میں انقباض رہا اور نہ پریشاں خاطر ہی، لشکرات کا وہ عالم جسے  
شبانہ وہ دو چار رہتے سب وہ ہو گیا، سکون قلبی میسر آیا اور وطنیان دامنِ امانتے گھا۔ خواب میں باب  
فیضیوں کو گوشِ نبوت سے سن کے رختِ سفر ہمایا، کننا شروع کر دیا اور کوچ کی تیاریوں میں لگ گئے۔

لے ترک دلا جا ہی برہان الدین لے حوالہ ہوتا۔

سفر اختیار کیا اور بعد چندے بادشاہ تک رسائی حاصل کی جست کی یادری بھی اور وقت کی مساعدت کو اپنے والد مرحوم شیخ اقدس کی خدمات اور مناصب و جاگیر سے نواز دئے گئے اور وہاں پہونچ کے اپنی شجاعت اپنی ذہانت اور ذکاوت کے موقعہ موقعہ سے وہ جو ہر دکھانے کو شاہ وقت و مباری بھی داد دیئے بغیر نہ رہے اور پھر دربار عالمگیر سے الحاق کیا ہوا کہ عہدِ محمد شاہ تک کبھی منقطع ہونے کی ذبت نہ آئی۔ پھر جب گردشِ افلاک سے دربار کی حالت میں تغیرات رونما ہونے لگے اور تدریجی تنزل کے آثار ہوئے ہونا شروع ہوئے تو دل میں بیزاری پیدا ہوئی اور رفتہ رفتہ اتنی بڑھی کہ ترکِ علاقہ کر کے نظام الملک کی ہمراہی اور وفات میں حیدر آباد چلے گئے وہاں صوبہ کرناٹک پامان گھاٹ (مداس) کی نظامت ان کو تفویض کر دی گئی۔ اور جب فرانسسیوں سے صوبہ الوں کی جنگ ہوئی تو فرانسس گورنر ڈرپے کے مقابلہ میں شہید کر دیے گئے۔ باقی سب نام اللہ کا۔

### بقیہ معارف الحدیث ص ۱۲

کھانے کے لیے ہمارا جی چاہا تو ہم نے اس میں کھالیا (اور روزہ توڑ دیا) آپ نے فرمایا کہ اس کی جگہ کسی دن قضا روزہ رکھو۔ (جامع ترمذی)  
(تشریح) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ فعلی روزہ توڑ دینے کی صورت میں اس کی قضا کے طور پر روزہ رکھنا چاہیے۔ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک یہ قضا واجب ہو۔ اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک واجب نہیں صرف مستحب ہے۔

## آپ حج کیسے کریں؟

مولانا ابوالحسن علی اور مولانا نعمانی کی مشترک تالیف  
حج و زیارت کے موضوع پر اب تک اردو میں بے شمار کتابیں شائع ہو چکی ہیں، لیکن یہ کتاب نئی اور خصوصیت میں اب بھی ممتاز اور منفرد ہے کہ حج کے احکام اور پورا طریقہ بھی یہ بہت سہل اور دلنشین طریقے پر بتاتی ہو اور ذوق و شوق اور عشق کا وہ جذبہ بھی پیدا کرے جو حج کی روح اور جان ہے۔ برہما پریس  
عازمین حج میں مقبول و معروف قیمت ۲/۰

کتابخانہ الفستین، پھر می، لاہور

## ترجمہ

از وحید الدین خاں

## برل اسلام

(آخری قسط)

[مترجمہ فیضی کی کتاب "اے اڈرن اپروچ ٹو اسلام" کے چوتھے باب کا ترجمہ۔ جدید تعلیم یافتہ مسلمانوں کے دینی افکار کے مطالعہ کے طور پر]

منہی قاعدے | قرآن یا شریعت میں جب ایک حکم دیا جائے تو یہ طے کرنا ضروری ہے کہ وہ ایک قانونی حکم ہے یا اخلاقی ہدایت۔ اگر وہ ایک قانونی حکم ہے تو ریاست اُسے بزدہ نافذ کرے گی۔ اور اگر وہ اخلاقی ہدایت ہے تو امتیث طاقت کے ذریعہ اس کا نفاذ نہیں کر سکتی۔ گزشتہ اصولوں کی روشنی میں ایک بار یہ بات طے ہو چکی ہے کہ قرآن میں واضح طور پر قانونی نوعیت کے احکام ہیں اس لیے اب یہ سوال اہم ہو جاتا ہے کہ خدا کے قانون کی خلاف ورزی نہیں کی جا سکتی۔ جس ادب کے ساتھ عرض کروں گا کہ اس تشریح پر محتاط نظر ثانی کی ضرورت ہے قرآن انسانی عمل کے بارے میں کبھی ایک بنیادی مضابطہ مقرر کرتا ہے، کبھی وہ کوئی منہی حکم دیتا ہے جو کسی خاص وقت یا حالت سے متعلق ہے، اس کی کوئی دائمی قدر و قیمت نہیں ہے یا وہ کبھی شاعرانہ زبان میں نمیش یا قصہ کہانی کے انداز میں بولتا ہے، جیسا کہ قرآن میں ہے:-

هو الذی انزل علیک الکتاب منه آیات محکمات من ام الکتاب

آل عمران۔

وآخر متشابہات۔

ایسی حالت میں ہم اس نتیجے تک پہنچنے میں حق بجانب ہیں کہ یہ ایک تعبیر کرنے کا مسئلہ ہے اور یہ کہ قانون کو بلا جاسکتا ہے مگر غریب زیادہ باخوار جبر ہے اور اس میں کوئی تبدیلی نہیں ہوتی۔ یہ تحقیق کرنے کے لیے کہ حکم قرآن کا ایک واضح حکم ہے، جیسے شراب اور سود کی حرمت



الرجال قوامون على القضاء بما فضل الله بعضهم على بعض۔

نار۔ ۲۴

کوئی تفسیر میں خالص مقامی حیثیت دینی چاہیے اور ایک ایسا حکم سراسر دینا چاہیے جو صورت زمانہ قدم میں قابل نفاذ تھا۔ اس کے وسیع انطباق پر نظر ثانی کی ضرورت ہے، ہم ایسا کر سکتے ہیں کہ اس کی تفسیر یہ کریں کہ یہ حکم ان حالات کے لیے ہے جو کہ بعثت کے وقت عرب کے قدیم سماج میں تھے اور اب جدید زندگی (MODERN LIFE) میں وہ قابل انطباق نہیں ہیں۔

۴۔ بعد کی صدیوں میں احکام کی تفسیر اور ان کا نفاذ مختلف قانونی مکاتب فکر میں کس طرح ہوا؟ — دو احکام جن کا ادب حوالہ دیا گیا ہے وہ باہم بہت زیادہ مربوط ہیں جدید مآخذ، خاص طور پر آزاد اور تنقیدی جائزوں کی حجان میں اس مقصد سے کوئی چاہئے کہ معلوم ہو کہ فوری نتائج کیا تھے۔ نیز احکام کے تاریخی ارتقاء کا جائزہ لینا چاہیئے۔ کیا وہ غلط فہمی کا شکار ہوئے، یا ان میں تبدیلی کر دی گئی یا انہیں ختم کر دیا گیا۔ کیا وہ سیاسی اور ذاتی مقاصد کے لیے استعمال کیے گئے۔ یہ چند سوالات ہیں جو اس سلسلے میں پیدا ہوتے ہیں۔

۵۔ پرسنل لا کی موجودہ حالت کیا ہے؟ جدید تصور انصاف نے جو اعلیٰ میاں مقرر کیے ہیں ان کے لحاظ سے ان میں کیا نقص ہے، کس حد تک ان قوانین کو برقرار رکھا جاسکتا ہو۔ بعض بدلا جاسکتا ہو یا نسخہ کیا جاسکتا ہے، تاکہ ان کو سماجی عدل کے جدید تصورات کے مطابق بنایا جاسکے اور مسلم گروہ کی سماجی خوش حالی کو ترقی دی جاسکے؟ — تفسیر کا یہ طریقہ ہندستان کے پرسنل لا سے بحث کرتا ہے۔ اسی قسم کا طریقہ دینیاتی اور اخلاقی قوانین پر بھی منطبق کیا جاسکتا ہے۔

اگر اس تنقیدی طریقہ کے مطابق شریعت کے پورے ڈھانچے کا جائزہ لیا جائے تو ظاہر ہے کہ مذہب کے قدیم اور جامد سانچے کی جگہ ایک نیا پروٹسٹنٹ اسلام (PROTESTANT ISLAM) جنم لے گا جو بیسویں صدی کی زندگی کے حالات سے مطابقت رکھتا ہوگا۔ وہ ماضی کے سونے کے پوتے و تخت کو کاٹ ڈالے گا اللہ تعالیٰ کو پر امید شکل میں دیکھ رہا ہوگا۔ اس نے



ذہب کا نام رکھنے کے لیے ہیں پریشان ہونے کی ضرورت نہیں۔ تاہم اگر اس کوئی نام دیا جائے کہ تو اس کو لبرل (آزاد) اسلام (LIBERAL ISLAM) کہنا صحیح ہوگا۔ ۱۲

## نتیجہ

جدید دنیائے انسان کو جو سب سے بڑا تحفہ دیا ہے وہ آزادی (FREEDOM) ہے۔ سوچنے کی آزادی ہونے کی آزادی، عمل کرنے کی آزادی۔ یہ آزادی قانون کے ذریعہ محدود کر دی گئی ہے۔ قانون کہتا ہے کہ ہر انسان کی آزادی دوسرے انسان کی آزادی کے ساتھ بندی ہوئی ہے اس لیے ہم دوسرے لوگوں کو برا نہیں کہہ سکتے، یہ تنگ عزت ہے، ہم ریاست کو برا نہیں کہہ سکتے کیونکہ یہ بغاوت ہے۔ تنقید کو تنگ عزت اور بغاوت نہیں بننا چاہیے۔ معاشرہ تنقید کے حدود اور بے بنیاد الزام جو تنگ عزت اور بغاوت تک جا پہنچے وہ علاقوں کے ذریعہ نہایت صحت کے ساتھ متعین کر دیا گیا ہے۔ مگر اس سے الگ جدید دور خیال رکھنا اور عمل کی آزادی پر زور دینا ہے۔ ۱۰

اب جہاں تک مذہبی اصول کا تعلق ہے اسلام کیا کہے گا۔ وہ اجتہاد کا مظاہرہ بند کرتا ہے وہ یہ اصول مقرر کرتا ہے کہ قانون وہاں چند ذمروں میں تقسیم ہونے چاہیے اور فکری کوئی آزادی نہیں ہے۔ حالیہ ہندوستانی مصنفین میں سے اقبال اور عبدالرحیم نے اس اصول کے خلاف بغاوت کی اور کسی نے اجماع علماء کے غضب کا مقابلہ کرنے کی حمايت نہیں کی ہے۔ تقریباً دس سال پہلے کی بات ہے کہ پاکستان میں فسادات ہوئے اور ایک تحقیقاتی کمیشن تھا پاکستان کے چیف جسٹس نے مقتدر علماء سے اسلام اور اس کے بنیادی اصولوں کے بارے میں سوالات کیے۔ چیف جسٹس کے تجزیہ کے مطابق بعض علماء دوسرے علماء کی رائے میں مضبوط تھے۔ یہ ہے وہ درجہ جہاں ہمارا فکری محدود ہو رہا ہے۔ اسلام اپنی تعلیم غیر سوسائٹیک (RESILIENCE) کو کھو چکا ہے جو جدید نگر اور جدید زندگی کے ساتھ ہم آہنگی کے لیے درکار ہے۔ ہمارے کبار اپنے ایک حالیہ مقالہ میں لکھتے ہیں کہ۔

”دور جدید کی بڑھی ہوئی پیچیدگی ایک ایسے عقیدہ کا تقاضا کرتی ہے جو“

ذہانت میں عقلی اور اپنی وسعت میں عالم گیر ہو۔

(RATIONAL IN NATURE AND UNIVERSAL IN CONTENT)

وہ لوگ جو خدا پرست ہیں وہ خدا کے تصور میں کائناتی محض کا ایک فطری عکس پاتے ہیں۔ وہ لوگ بھی جو خدا پر عقیدہ نہیں رکھتے وہ انسانی عظمت (HUMAN DIGNITY) کے تصور میں مصداقیت کو پا لیتے ہیں۔ سچائی، حسن اور خوبی، اقدار (VALUES) کی وہ بنیادیں ہیں جو ایک انفرادی ذات سے زیادہ وسیع اور پائیدار ہیں۔ ان قدروں سے ہم آہنگی انسان کو بلند معیاری اور قربانی پر ابھارتی ہے، خارجی دنیا کے بارے میں ہماد علم مسلسل بڑھ رہا ہے۔ اس کو ہماری اپنی ذات کے بارے میں بڑھتے ہوئے علم سے ہم آہنگ ہونا چاہئے۔ سقراط کا مقولہ کہ علم نیکی ہے، آج سے پہلے کبھی اتنا سچا نہیں تھا۔

لکھتے ہیں :-

”ما انسانی ترقی نے انسان کے لحاظ میں اس کی خواہش اور اس کی ضرورت کے مسائل حل کرنے کی کنجش دے دی ہے۔ یہ اب ہمارے اختیار میں ہے کہ مجھ کو اور پیادہ پر فرست جائیں کہ سکیں۔ اسی طرح یہ بھی یکساں طور پر ہمارے اختیار میں ہے کہ انسانی سماج کو تباہ کر دیں بلکہ درحقیقت طبعی دنیا کو۔ علم بذات خود ایک غیر جانبدار چیز ہے۔ ہمارا مسلم تخریب کے لیے استعمال ہوگا یا تعمیری مقاصد کے لیے اس کا انحصار اس عقیدہ پر ہے جو ہمیں متحرک کرتا ہے۔ اب ہمارے عقیدے کو اللہ نام یا کسی پر اسرار ذریعہ پر مبنی نہیں ہونا چاہئے بلکہ اس کا شخصی حدود سے پار کرنا چاہئے۔“

OUR FAITH CAN NO LONGER BE BASED ON REVELATION OR MYSTERY, BUT IT MUST TRANSCEND THE LIMITATIONS OF THE SELF (P-106)

خدا کی دنیا کی ذہانت اور انسانی شخصیت کے بارے میں ایک عقلی معرفت، مختلف اقدار نظر کے درمیان دروازہ داری اور دوسرے ان ازل کے ساتھ شفقت اور اتحاد، یہ وہی عقیدہ

کے لازمی اجزاء ہیں جو آج کل پیچیدہ اور دکھ بھری دنیا میں ہماری امیدوں کا دھندلا ہوا ہے۔

اسلام میں فکری آزادی کے متحر ہونے کی ایک نمایاں شہادت مذکورہ بالا یہودی مصنف برنی اگن زیسیام کی کتاب (THE JEWISH MISSION) میں ملتی ہے۔ وہ ایک ترقی پسند یہودی ہے اور اپنی پوزیشن کی مداخلت میں کہتا ہے کہ یہودی قوم کو انہیں چھوڑ سکتے مگر قزاقانہ جہان تک اس کے دیوانی اور فوجی توحین کا تعلق ہے، اس نے جدید یہودیوں کی زندگی میں اپنا عمل ختم کر دیا ہے۔ وہ کہتا ہے کہ یہ اسلام کا عقیدہ ہے کہ یہودیت کا کہ وحی الہی قانون ہے۔ موجودہ زمانے کے علمائے یہود جب یہ کہتے ہیں کہ قورت کا ایک حکم بھی ضویر نہیں ہو سکتا تو وہ یہودی مسلم سے زیادہ علمائے اسلام کے مشابہ ہوتے ہیں۔ وہ آگے کہتا ہے کہ اسلام نے بربری قوموں کو تہذیب سکھائی۔ مگر بڑی تنگی قیمت پر۔ یہ کہ کسی کو آزادی نہیں۔ اسلام ایک کلیت پسندی کا مذہب ہے۔ اور سچی یہودیت آزادی کے بغیر نشوونما نہیں پاسکتی۔ ۱۰۰

یہاں یہ اضافہ کرنا ضروری ہے کہ سچا اسلام بھی ہر معاملہ، ہر اصول اور ہر عقیدہ میں فکری آزادی کے بغیر نشوونما نہیں پاسکتا۔ جیسے لوہقرنے میں سائیت میں عقیدے کی بندشوں کو توڑ دیا اور شخصی تعبیر کے حق کا دعویٰ کیا اور ترقی پسند یہودی ایہی قوم کے لیے اصلاح یافتہ یہودیت کا مطالبہ کر رہے ہیں۔ اسی طرح لبرل اسلام کو تسلیم کیا جانا چاہیے۔ اور قدامت پرست لوگوں کی کانگا جگہ دینی چاہیے۔ ہم قدامت پرست حضرات کا احترام کرتے ہیں۔ پھر یہ کیسے صحیح ہوگا کہ مذہب کی آزاد تعبیر (LIBERAL INTERPRETATION) کو کفر کے ہم معنی سمجھا جائے۔ ہٹ

زور کے ساتھ یہ دعویٰ کیا جاسکتا ہے کہ علماء خواہ کچھ کہیں مگر ہر وہ شخص جو تنبیہ کے اپنے کہ مسلمان کہتا ہے وہ مسلمان ہے۔ کوئی شخص اس کے عقیدے پر مترض ہونے کا حق نہیں رکھتا اور نہ اس کو اسلامی برادری سے خارج کر سکتا ہے۔ موجودہ آزادی کے زمانے میں فتویٰ تکثیر کا کاروانا

a. Faith For a complex world"

The American scholar 1957, 419

بھیار استعمال کرنا ایک عجیب و غریب قسم کی غلط زمانہ حرکت (ANACHRONISM) یہ نصیحت اور اصلاح کی کوشش کے بغیر آدمی کو دہرا کر دیتا ہے۔ عقیدہ ایک ذہن و ضمیر کا معاملہ ہے اور یہ ایک ایسا زمانہ ہے جو عقیدہ میں ذہنی آزادی کو تسلیم کرتا ہے۔ جو کچھ کہا جاسکتا ہے وہ صرف یہ کہ کسی بات کو دوسرے تجربے کے بعد غلط قرار دیا جائے۔ نہ یہ کہ ظالم شخص کا فرسہ۔ ۱۰۰ جو اہل لال نمرود تھے ہیں:

”ہمارے یہاں بڑے بڑے مذاہب ہیں اور انہوں نے انسانیت پر عظیم اثرات ڈالے ہیں۔ تاہم اگر ادب کے ساتھ اور کسی کو بُرائی کے بغیر نئے افکار خیالی کی اجازت ہو تو میں کہوں گا کہ ان مذاہب نے انسان کے ذہن کو جمود، خیال پرستی اور تعصب میں مبتلا کر دیا جو انہوں نے جن باتوں کی تعلیم دی ہے وہ اچھی پرکھنی ہے مگر جب یہ دعویٰ کیا جائے کہ

آخری بات کہی جا چکی ہے (THE LAST WORD HAS BEEN SAID)

تو سوائی جمود میں مبتلا ہو جاتی ہے۔“

دوسروں کے ساتھ میرا بھی احساس ہے کہ اسلام اب متحرک نہیں رہا ہے۔ وہ موجودہ زمانے میں لوگوں کی صحیح رہنمائی نہیں کر رہا ہے۔ اور اس کے اصولوں کی ایک نئی تشریح اب فوری ضرورت کی چیز بن گئی ہے۔ یہ چیلنج ہے جو مسلمانوں کو صحیح روح کے ساتھ قبول کرنا چاہیئے۔ یہ اپنا بڑے گا کہ مذہبی اعمال بے روح رہیں بن کر رہ گئے ہیں۔ اچھے خالص مسلمانوں

(DECENT MUSLIMS) کی بہت بڑی تعداد نماز و زکوٰۃ کے روایتی طریقہ میں اپنی تسلی کا سامان نہیں پاتی۔ وقت کے مطابق مذہب کے اوپر اچھی کتابیں نہیں لکھی جا رہی ہیں۔ محدثین کے ساتھ معاشی اور اخلاقی اعتبار سے برا سلوک ہو رہا ہے اور رحمت پسند علماء کے فتوؤں کی وجہ سے ترقی یافتہ ملکوں میں بھی ان کو سیاسی حقوق نہیں دیے جا رہے ہیں۔ اور مسلمان جن کو جن ملکوں میں وہ اکثریت میں ہیں، معاشی اعتبار سے غفلت میں آ رہے ہیں۔

نیچے چلا۔ روحانی لحاظ سے دیرالپن میں مبتلا ہیں اور اپنے لیے تنہا کام طلب کر رہے ہیں۔  
کے بہت سے قوانین جو دوہر قدیم میں مفید تھے اب وقت کے نیچے چلے گئے ہیں اور کسی حد  
دست میں اسلام کی مذہبی حکومت قائم کرنے کی فضول کوشش یا زندگی کو پرانے اسلام کے  
مطابق بنانے کی جدوجہد کا کامی پر منتج ہوگی۔

اور آخری بات یہ ہے کہ گھرائی کے ساتھ جائزہ لینے کا وقت آگیا ہے۔ اب اسلام کی  
ادھر تو شروع کرنی ہوگی۔ وہ اس کا رد اپنی ڈھانچہ اس کو اس طرح لے ڈوبے گا کہ پھر اس  
سنبھالنا محال ہوگا۔ ۱۰۸

اسلام ایک عرب کی تعلیمات کے ذریعہ دنیا میں پھیلا جو مکہ میں رہتا تھا۔ وہ ایک  
غریب آدمی تھا جس کو اپنی ضروریات زندگی کے لیے کام کرنا پڑتا تھا، اس کا نام محمد تھا۔ اس  
ایک بڑی عمر کی خاتون خدیجہ سے نکاح کیا جس نے انھیں وفادار اور ایسا نڈر پایا تھا۔ وہ ایک  
شریف، گھرانہ اور سچا آدمی تھا اور الامین کے لقب سے پکارا جاتا تھا۔ وہ مشاہدہ نفس میں  
مشغول رہتا تھا۔ وہ ایک فارسی بولا جاتا اور کئی کئی دن عبادت کرتا رہتا۔ جب وہ چالیس  
کی عمر کو پہنچا تو اس کو ایک پکار سنائی دی۔ خدا نے اس سے کلام کیا اور اس نے ہم کو بتایا  
قرآن اس کے عقیدہ خدا کی ایک شہادت ہے۔ محمد ہماری طرح ایک آدمی تھے مگر انھوں نے  
کلام پیش کیا وہ خدا کا کلام تھا۔ ۱۰۹

پیغمبر نے ہم سے اسی طرح کلام کیا جیسے ایک انسان دوسرے انسانوں سے کلام کرتا  
کہ ایک خدا کی طرح جو اپنے عبادت گزاروں سے خطاب کر رہا ہو۔ اس نے ہمیں فروتنی، سچائی  
انصاف، حرمت، نیا صفی، وفاداری، زیر دستوں کی حمایت سکھائی۔ اس نے کہا "اے لوگو  
میری باتوں کو خدا سے سنو اور اس کو سمجھو۔ یقیناً ہر مسلمان دوسرے مسلمان کا بھائی ہے۔  
پیغمبر نے کہا۔ "اے خدا کیا میں نے تیرا پیغام پہنچا دیا؟" اور لوگوں نے جواب دیا۔ "ہاں۔"  
صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو یہ پیغام دیا، ہم کو چاہیے کہ اس پیغام کو ہم صحیح کے لحاظ سے  
سمجھیں، اس کو ماضی کے اعتبار سے نہ دیکھیں اور نہ ہی مستقبل کے۔ وہ مستقبل میں کیا  
ہم خدا پر اعتقاد رکھتا ہوں۔ میرا عقیدہ ہے کہ کائنات خدا نے بنائی ہے۔ اور یہ کہ

کائنات کے اندر نظم و ضبط ہے۔ خدا پر عقیدہ اور نظم کائنات پر عقیدہ، یہ دو میرے عقیدہ کے بنیادی اجزاء ہیں۔ میں عقیدہ رکھتا ہوں کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم خدا کے ایک پیغمبر (MESSENGER) تھے۔ اور یہ کہ وہ دنیا کے دوسرے عظیم معلمین (TEACHERS) کی طرح تھے۔ نہ ان سے بڑے اور نہ ان سے چھوٹے۔

قُولُوا آمَنَّا بِاللّٰهِ وَمَا اَنْزَلَ اِلَيْنَا وَمَا اَنْزَلَ اِلَى اِبْرٰهِيْمَ وَاِسْحٰقَ وَيٰحٰقِبَ  
وَالِاسْمٰطِ وَمَا اٰتٰى مُوسٰى وَعِيسٰى وَمَا اٰتٰى النَّبِيِّنَّ مِنْ رَّبِّهِمْ لَا تَحْقِرُ  
بَيْنَ اَحَدٍ مِنْهُمْ وَالْخَنَازِرَ لَمْ يَسْلُكُوْنَ۔ بعترہ ۱۳۶۰

افسند، بدعا، موسیٰ اور عیسیٰ کی تعلیمات مجھے گہرے طور پر متاثر کرتی ہیں۔ میں تمام مذہبوں اور عام عقائد کا احترام کرتا ہوں۔ میں اسلام کے بڑے بڑے علماء کی عزت کرتا ہوں مگر ان کا مذہب تقلد نہیں ہوں۔ میرا عقیدہ میرا اپنا ہے۔ ایک ایسا عقیدہ جو زندگی کے بانے میں میرے اپنے نقطہ نظر، میرا اپنا طائفہ، میرا اپنا تجربہ، میرے اپنے وجدان کے تحت بنا ہے۔ میں ہر مسلمان بھروسہ و حقیقت پر ان کو یہ حق دیتا ہوں کہ وہ اپنا عقیدہ بنائے۔ لکم دینکم ولی دین۔

TO YOU, YOUR RELIGION; TO ME MINE. (P. 110)

میں یہ عقیدہ نہیں رکھتا کہ اجتہاد کا دروازہ بند ہو چکا ہے۔ ۱۱۰

میرا عقیدہ ہے کہ قرآن خدا کا ایک پیغام ہے۔ یہ خدا کی آواز ہے جس کا محمد نے سنا۔ محمد نے اس کو محمد کے الفاظ میں (IN THE WORDS OF MUHAMMAD) اور محمد کی تقریروں میں عربی زبان میں بیان دیا ہے۔ میرا عقیدہ ہے کہ ہر دور میں ان الفاظ کی نئی تشریح کی جائے گی۔ انہیں از سر نو سمجھا جائے گا۔ میرا عقیدہ ہے کہ ہر مسلمان کا یہ فریضہ ہے کہ وہ اس پیغام کو اپنے آپ کے لیے سمجھے۔ میں اسلام کے عظیم علماء و مفسرین کی قدر کرتا ہوں۔ مگر میں ادب کے ساتھ ان سے معافی چاہتا ہوں اگر میں ان کے عقائد کو اپنی طرح قبول نہ کر سکوں۔ کیونکہ عقیدہ و حقیقت ایک شخص کی ذاتی صیر کا مسئلہ ہے۔ میں اپنا عقیدہ دوسروں کے عقیدہ میں نہیں بٹکتا۔ ہر شخص کے اپنی اہم کائنات ہے کہ وہ اپنے اور کے لحاظ سے اسلام کی تشریح کریں۔ شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے اس کا اثر کیا ہے۔

میرا عقیدہ ہے کہ مذہب کو قانون سے الگ کر دینا چاہئے۔ میں عقیدہ رکھتا ہوں کہ مذہب اور قانون کے میدان باہل الگ الگ ہیں۔ میں زندگی کے لیے سچائی، صحت اور خوبی، اخوت، انسانیت و فادائی، عالی ہستی اور فروتنی پر عقیدہ رکھتا ہوں، میں اسلام کے طریق عبادت کو ماننا ہوں مگر ایک بے صلح عبادتی رسم کی طرح اس کو عاید کرنے کا منکر ہوں جس کی کوئی معنویت جدید زندگی میں باقی نہیں رہ گئی ہے۔ عبادت نوجوانوں کو ایک رسم کی طرح نہیں سکھانا چاہیے۔ بلکہ اس کو ایک حلیم و خیر خدا کے سامنے ظاہر ہونے والا جذبہ ہونا چاہیے۔

چونکہ میں مسلمان ہوں، میں اسلام کی تین زبانوں کے حق اور ان کے قیمتی خزانوں سے گھرے طور پر متاثر ہوا ہوں۔ اول عربی۔ اس کے بعد فارسی اور ترکی۔ اسی طرح ان دوسری زبانوں سے بھی جو خدا کی حمد اور پیغمبر کی محبت کے ترانے گاتی ہیں۔ اُردو بہت تیزی سے اسلام کی چوتھی زبان بن رہی ہے۔ اگرچہ وہ ہندوستان میں پیدا ہوئی اور اس کا ادب ہندو اور مسلم کی مشترک کوششوں کا نتیجہ ہے۔ وہ اسلامی موضوعات، جیسے مذہب، تاریخ اور قانون سے بھی کافی مالا مال ہے۔ میں ہندوستانی اسلام (INDIAN ISLAM) کی روح کو سمجھنے کے لیے اُردو کو ترقی دینے کی پرزور وکالت کرتا ہوں۔

میں دنیا بھر کے مسلمانوں کی تعمیر، آرٹ، موسیقی، شاعری، دست کاری سے متاثر ہوا ہوں۔ میں اس رشتے سے آگاہ ہوں جو ان چیزوں کو میری روح اور میرے شعور کے ساتھ حاصل ہو، میں مسلمانوں کے اخلاق اور تواضع کی بہت قدر کرتا ہوں۔ میرا عقیدہ ہے کہ اسلام، انسان کے ہر قسم کے حالات کے لیے ایک مذہب ہے۔ شہزادہ کے لیے بھی اور بھکاری کے لیے بھی، جاہل کے لیے بھی اور عالم کے لیے بھی، وہ ایک مبدی کے لیے بھی دیا ہی ہے جیسے المیر ولی اللہ ابن خلدون کے لیے ۱۱۱

پیغمبر کا گزرا ایک بار کچھ لوگوں پر ہوا۔ آپ نے انہیں سلام کیا اور پوچھا تم کون ہو انہوں نے جواب دیا ہم مومن ہیں۔ آپ نے پھر سوال کیا کہ کیا تمہارے پاس اپنے ایمان کا کوئی ثبوت ہے۔ انہوں نے کہا ہاں، آپ نے فرمایا، پیش کرو۔ انہوں نے جواب دیا: ہم عرض علی کے وقت خدا کا شکر ادا کرتے ہیں اور سختی کے وقت صبر کرتے ہیں اور ہم تمہارے پیغمبر سے

رکھتے ہیں۔ آپ نے فرمایا۔ ”بلاشبہ“ تم لوگ سوچیں ہو۔ اور میرا دعویٰ ہے کہ میں بھی اسی راہ کا ایک تعمیر ساز ہوں۔

اسلام، سچائی، حسن اور خوبی پر زور دیتا ہے۔ اسلام نے ادب، سائنس اور فلسفہ کی جو خدمت کی ہے اتنی بہت کم تہذیبوں نے کی ہے۔ اس نے ایک عظیم تہذیب پیدا کی۔ اسلام کے علاوہ یونانی اور سنسکرت سے کتابوں کا ترجمہ کیا، اور اسلامی سائنس ہی دراصل جدید سائنس کی بانی ہے۔ جمالیات کے دائرے میں اس نے آرٹ، موسیقی اور تعمیرات کو ترقی دی۔ اخلاقیات کے باب میں انسانی اخوت کا اعلان کیا اور بڑی حد تک اس پر عمل کر کے دکھایا۔ اس طرح اس نے جدید جمہوری تصور کے لیے راستہ صاف کیا۔ اس نے بین الاقوامی قانون کی بنیاد رکھی۔ اس کا طریقہ زندگی جو کہ شریعت میں بتایا گیا ہے وہ قانون مذہب اور اخلاقیات کا ایک قیمتی خزانہ ہے۔ شریعت کی مثال چاہے لیے دیں یہی ہے جیسے توراہ یہودیوں کے لیے اور عہد مہمدوں کے لیے۔

تقریباً سات صدیوں تک تہذیب کی خدمت کرنے کے بعد اسلام تاریخی میں چلا گیا۔ اس کی روح مذہبی دیوانگی کی غذا ہو گئی۔ اس کی دنیاویات پر تعصب چھا گیا۔ اس کی طاقت کیفیت پسندی نے ختم کر دی۔ پچھلی دو صدیوں سے اسلام کو ان ہندوؤں سے آزاد کرنے کی کوشش جاری ہے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے گویا اسلام ایک ایسی ظالمانہ حکومت کے قید خانہ میں ہے جہاں ہمیں کایاں کی اجازت نہیں۔ کیئے ہم خوشی، شغف، اخوت، داد و ادائی اور عقلیت کی اس روشن اسپرٹ کو قید سے نکالیں۔ مسجد انہیں اس کو اپنے درمیان پا کر خوش ہو گا۔ ۱۱۲

مرحوم مولانا ابوالکلام آزاد نے ۱۹۴۲ء میں کہا تھا اور ہم ہر زمانے کے لیے ان کے آتش افشاں کو موزوں سمجھتے ہوئے یہاں نقل کرتے ہیں۔

”میں مسلمان ہوں اور فخر کے ساتھ محسوس کرتا ہوں کہ مسلمان ہوں۔ اسلام کی تہذیبوں کی شاندار روایتیں میرے دوش میں آئی ہیں۔ میں تیار نہیں کہ اس کا کوئی چھوٹے سے چھٹا حصہ بھی حائل ہونے دوں۔ اسلام کی تعلیم، اسلام کی تاریخ، اسلام کے علوم و فنون، اسلام کی تہذیب، میری دولت کا سرمایہ ہے۔ اور میرا فرض ہے کہ اس کی حفاظت کروں۔“

محکم دلائل سے مزین و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

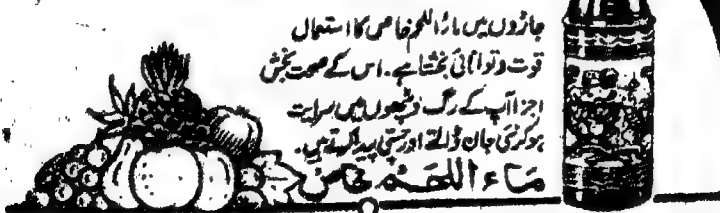


اور میں برداشت نہیں کر سکتا کہ اس میں کوئی مداخلت کرے۔ لیکن ان تمام احکامات کے ساتھ میں ایک اور احساس بھی رکھتا ہوں جسے میری زندگی کی حقیقتوں نے پیدا کیا ہے۔ اسلام کی روح مجھے اس سے نہیں روکتی۔ وہ اس راہ میں میری رہنمائی کرتا ہے۔ میں غز کے ساتھ محسوس کرتا ہوں کہ میں ہندوستانی ہوں۔ میں ہندوستان کی ایک اور ناقابل تہتم متحدہ قومیت کا ایک عنصر ہوں۔ میں اس متحدہ قومیت کا ایک ایسا اہم عنصر ہوں جس کے بغیر اس کی عظمت کا ہیکل اور مدارہ جاتا ہے۔ میں اسی کی تکنیک (بناوٹ) کا ایک ناگزیر عامل ہوں۔ میں اپنے اس دھم سے کبھی دست بردار نہیں ہو سکتا۔

ہم اپنے ساتھ اپنا ذخیرہ لائے تھے۔ اور یہ سر زمین اپنے ذخیروں سے مالا مال تھی۔ ہم نے اپنی دولت اس کے حوالے کر دی۔ اور اس نے اپنے خزانوں کے دروازے ہم پر کھول دیے۔ ہم نے اسے اسلام کے ذخیرے کی وہ سب سے زیادہ قیمتی چیز دے دی جس کی اسے سب سے زیادہ احتیاج تھی۔ ہم نے اسے جمہوریت اور انسانی مساوات کا پیام پہنچا دیا۔“

خطبہ صدارت انڈین نیشنل کانگریس (رام گرو۔ مارچ ۱۹۴۰ء) ۲۶-۲۷

## صحت کا توازن ...



غذائیت اور توانائی سے بھرپور بہترین ٹانک





کے اسلامی طریقہ میں



دینی رُوح اور مسلمی افادات سے بھرپور — ایک

یعنی اُردو ترجمہ اور تشریح کے ساتھ — احادیث نبوی کا ایک نیا اور جامع انتخاب



جس میں عوام اور خواص کو دونوں ہی کے مطابق بہترین مفاد دینے والے عربی  
زبان کی لغت کا لحاظ — ہر طرح کے فہم و فکر کی تحایت — اور محدث کی اصل مقصدیت پر زور  
ہو اسے کتاب کے مختصر مجموعے ہونے کی وجہ سے خصوصیت ہے  
اور تشریحات کے علاوہ ہر باب کے شروع کے تہیدی نوٹ، شریعت کے نطفہ ام حکمت پر  
”ما حق وما دلت“ کی ایک مثال کے ساتھ ہیں



تالیف  
مولانا محمد منظور نعمانی



جلد اول — ایمان و رخصت کے بیان کی حدیثیں — قیمت — جلد ۱۰ — فیصلہ ۱۰۰  
جلد دوم — تزکیہ نفس و اصلاح اخلاق کی حدیثیں — قیمت — جلد ۱۰ — فیصلہ ۱۰۰  
جلد سوم — طہارت و طہانہ کے نام و اس کی حدیثیں — قیمت — جلد ۱۰ — فیصلہ ۱۰۰

اسلام کی تاریخ	اسلام کی تاریخ	اسلام کی تاریخ	اسلام کی تاریخ
اسلام کی تاریخ	اسلام کی تاریخ	اسلام کی تاریخ	اسلام کی تاریخ
اسلام کی تاریخ	اسلام کی تاریخ	اسلام کی تاریخ	اسلام کی تاریخ
اسلام کی تاریخ	اسلام کی تاریخ	اسلام کی تاریخ	اسلام کی تاریخ




# تجّاج کرام کیلئے ضروری اطلاع

مکہ المکرمہ پہنچنے پر جب آپ کی گھڑی خریدنی ہو تو

## سار جنت و اج

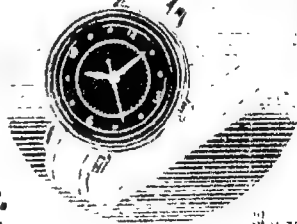
## منصوبہ طرکام و اج

دیکھئے

تجربہ سے ڈیزائن، چلنے میں دیرپا،  
قیمت میں کفایت  
ایک دام پڑے

رویکس، اومیکا،  
ویسٹ اینڈ، رومر وغیرہ  
گھڑیاں خریدنے کیلئے ذیل کے پتے پر  
تشریف لاکر اپنا قیمتی وقت بچائیے!

باکس  
شارع الغزہ مکہ المکرمہ





# ہومہ کو کسٹور ایک

(۱۱) 33

جسٹس

عیتق الرحمن بن سنجانی

فی پرچہ ساٹھ

محمد منظور نعمانی

# قرآن آپؐ کیسا آہتا ہے؟

تاکلف سے بولا اور منظر بہت ساری

بلاشبہ قرآن مجید کی دعوت و تبلیغ پوری انسانیت کے لئے آپؐ حیات ہے،  
لیکن ہماری دنیا اس سے نا آشنا ہے یہاں تک کہ ہر کوئی کلامِ آہیؐ ماننے والی  
مہنت کی غالب آہستہ پھر بھی اس سے بیگانہ ہے

## (یہ کتاب)

اسی صورت حال کو سامنے رکھ کر لکھی گئی ہے

- قرآنی دعوت اور اس کی اہم تعلیمات کا کلیات جامع خلاصہ ہے
- قیس، مہنہ، نا اہلیت، حق تعالیٰ قرآنی آیات کو نہایت سہولت و سہولت پر درجہ شہادت کیساتھ یہ بھی
- خاص طور پر قرآن کی دعوت کو سمجھنا کیلئے اس کتاب کا شمار کیا جاتا ہے
- بالکل پاک و سچائی کی کتاب ہے جو قرآن کی دعوت سے شناسی کے ساتھ ساتھ
- قرآن کے احوال و بیان کا بھی لذت شناس کرتی ہے

قرآن کی کتابت و حفظ و تلاوت کے لئے

۴/- ..... پاکستان

(فی کاپی ۶۰ پیسے)

پوشل آرڈر بغیر کراس کے  
رجسٹری سے آنا چاہیے

[illegible]

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## ہنگامہ اولیں

حقیق الرحمن منجلی

خدا کا شکر ہے کہ ہندوستان پاکستان کے درمیان نامہ و پیام کی راہ کھل گئی۔ تاہم سمجھوتے سے اگر وہ مسائل خدا خواستہ حل نہ بھی ہو سکیں جن سے جنگ کے بدلے اُنھ کی تیس دن مسلسل دونوں ملکوں کی سرحدوں پر خون برس گئے، تب بھی فوری طور پر اتنا ہی فائدہ کیا کم ہو کہ جوئے مسائل اس جنگ نے پیدا کر دیئے تھے وہ اتنی تیزی سے بنتے جا رہے ہیں جن کا تصور نہیں کیا جاتا تھا۔ انھیں میں سے ایک مسئلہ یہ ڈاک اور تار کی بندش تھی جس نے دونوں طرف کے کڑوں انسانوں کو ایک مسلسل اضطراب اور بے چینی کا شکار بنا دیا تھا۔ لوگ اس جنگ کے تشویش کی پس منظر میں عزیزوں اور دوستوں کی خیر و عافیت جاننے کے لیے تڑپ رہے تھے۔ امداد کے علاوہ ہزاروں دھتے جو ادمر اور ادمر بچنے ہوئے مختلف مصائب سے گزر رہے تھے انھیں بھی اس سمجھوتے کی بدولت اپنے اپنے مامن و مسکن کی راہ مل گئی۔ کیا یہ فائدہ کچھ قابلِ قدر نہیں ہے۔

پاکستانی دوستوں کے متعلق سُن رہے ہیں کہ وہ جنگ بندی اور اس سمجھوتے سے خوش نہیں ہیں لیکن وہ اگر ہم ہندوستانی مسلمانوں کا رد عمل جاننا چاہیں تو شاید بلا کسی انتشار کے حقیقت یہ ہو کہ ہمیں ملے دونوں باتوں پر اتمتائی مسرت ہو۔ ہندوستان اور پاکستان کے درمیان بے مہر مغایرت اور خوشگوار تعلقات مسلمانان ہند کی دلی آرزو ہو۔ یقیناً سب پہلے اس لیے کہ یہ ظاہر و باہر دو امکانات ان کی زندگی کی خوشگوازی اس پر موقوف ہو۔ مگر اس میں کسی خود غرضی کے ایسے جذبے کا شائبہ تک نہیں ہو جو دوسرے متعلق لوگوں کی فلاح و بہبود سے بے نیاز ہو، ہندوستان کے مسلمان غلوں کے ساتھ سمجھتے ہیں کہ ہندوستان و پاکستان کی مجموعی فلاح بھی اس میں برآمدہ تعلقات کی عزائی اہم دونوں میں سے کسی کو بھی پریشانی کے سوا کچھ نہیں دے سکتی۔ واقعہ یہ ہو کہ ہم بالکل نہیں سمجھ پا رہے ہیں کہ اب پاکستان کس بنیاد پر جنگ بندی اور تاہم

سمجھنے کو تیار کر رہے ہیں۔ پاکستان کا کہنا یہ ہو کہ اس نے جنگ نہیں چھیڑی تھی۔ ہندوستان نے بھارتی کشمیر کے خلاف کاسدائی میں کشمیر کی جنگ بندی لائن کو پار کیا، چھب پر حملہ صرف اس کا جواب تھا۔ جس کے بعد ہندوستان نے خود پاکستان پر حملہ کر دیا اور یہاں بھی صرف اپنے دفاع میں پاکستان نے جنگ لڑی۔ سوال یہ ہو کہ اس صورت حال میں پاکستان کے لیے کیا جواز اور کیا مقبولیت تھی کہ وہ جنگ کو چلا کر کہنے پر اصرار کرے اور اوقسم متحدہ کی جنگ بندی کی اپیل کو اس نصیحت دہانی کے باوجود نہ مانے کہ اسکے تمام علاقے اسے واپس ملیں گے جبکہ ہندوستان نے بھی اس شرط کو تسلیم کر لیا ہو؟۔

اچھا جواز اور مقبولیت کی بات بھی چھوڑیے۔ یا کوئی جواز نکال لیجئے۔ مگر زندگی و واقعات کے لحاظ سے مسئلہ پر غور کیجئے۔

جنگ کے جو حقائق ہمارے سامنے ہیں ان میں زیادہ سے زیادہ یہ کہا جاسکتا ہو کہ فرض کا یہ برابر رہا۔ مگر ہم اس سے بھی آگے جا کر یہ ماننے لیتے ہیں کہ پاکستان کا یہ بھارتی ہونے کا تھا یا اسکے امکانات کم از کم پیدا ہو گئے ہوتے۔ مگر کیا اس حد تک کہ کوئی فیصلہ کن نتیجہ پاکستان نکال سکے؟ اسی بات تو سوچنے کیجئے والے لوگ نہیں کہہ سکتے۔ ہندوستان، آبادی، وسائل، رقبہ اور فوج کے لحاظ سے پاکستان سے چار بار بڑا گنا زیادہ ہو جو مٹی اپنی ساری بڑی، بھارتی اور جوش جنگ کے باوجود دوسری ایسی ہی دستوں میں گم ہو کر رہ گیا۔ کیا یہ مسئلہ بھی نظیر بھی معاملہ فہمی کے لیے کافی نہیں ہے؟۔

شاید یہ سوچا جاوے کہ ہم کو صورت کشمیر کے لیے لانا تھا۔ باقی ہندوستان سے کوئی مطلب نہ تھا اور اسکے لیے بھارتی طاقت اور جغرافیائی حالات مساعد تھے۔ مگر یہ تو یہ سوچا جاسکتا تھا کہ جب ہندوستان کو بھی آپ اس پر دھن کی کہنے کہ کشمیر اگر ہم نے نہیں تو معاملے کو ختم سمجھا جائے اور جنگ کی سلا لپٹ دی جائے۔ لیکن ہندوستان نے تو پہلے ہی اپنے میں آپ کو زبان سے نہیں ملے سے بتا دیا تھا کہ کشمیر کی جنگ ہندوستان اور پاکستان کی مکمل جنگ ہوگی، صورت کشمیر کے علاوہ میں اس کا فیصلہ نہیں ہو جائے گا۔ پھر یہ معاملہ کشمیر میں آپ کی کامیابی سے ختم کیسے تھا؟۔

جس پہلو سے بھی غور کیجئے جنگ کو ظاہر ارباب و حالات ایک دن غیر فیصل شدہ حالت میں ہی ختم ہوا تھا اور اسکے بعد کسی سمجھوتے کے بجائے ہول کے توں تناؤ باقی رکھنے کا مطلب یہ ہوا کہ اس طرح کی کا حاصل جنگ کا ایک دور پھر چلے، جو کسی بھی ملک کے ذمہ دار اور ہوشیار لوگوں کے سوچنے کی بات نہ تھی۔



پہرے سخت سیسے سمجھتے تھے اس معاملہ میں دھوکا کی پکار کی ہو سکتی تھی؟

ہمارے خیال تو یہ ہو کہ اس جنگ نے دونوں گلوں کے لیے اس طرح کے خیالات کی کوئی ادنیٰ سی گنجائش بھی باقی نہیں رکھی ہو کہ ان کے درمیان کا کوئی ایسا مسئلہ جس میں دونوں سمجھتے ہوں۔ بیکطرفہ طور پر کوئی جنگ سے اصل کیا جاسکتا ہو۔ لہذا اب ایک صورت تو یہ ہو کہ مسائل اور ان کی تلخیوں کو یوں ہی چھوڑ دیا جائے اور جس طرح فوجوں کی پوزیشنوں کے اعتبار سے ہر ایک مسئلہ سے پہلے کی صورت بھالی کر دی گئی ہے، تعلقات کے اعتبار سے بھی اسی تاریخ سے قبل دئے حالات کی بھالی پر بس کر دی جائے۔ اور دوسری صورت یہ ہو کہ تعلقات میں وہ خوشگوار اور مصالحت جو یا نہ انداز اختیار کیا جائے اور تلخیوں کو بھلانے کے لیے وہ گرجوشی دکھائی جائے جسکی تاریخ سے اختلافات کی تسخیر میں زمی پیدا ہو، اپنی اپنی امان کے بجائے ایک دوسرے کے جائز مفادات اور برحق مطالبات کے احترام کا جذبہ بنے کار بنے اور جہانِ مذہم ضدی کی کم اندیشی اور اسکی نظری پر وہ دورانِ نشاندہ اندازِ نظر غالب آجائے جو پڑوسیوں کے حسنِ تعلیق کی قیمت کو سمجھے اور اسکے لیے حق و مفادات کے برحق مطالبہ کو ماننے کیلئے تیار ہو۔ تاہم اختلافات میں ہیں اختلافات کے حل کی یہی حکمت عملی نظر آتی ہے۔ اور یقیناً کنا چاہیے کہ طرفین اگر اس پر مضبوطی سے کار بند ہے تو یہ اپنے بہترین نتائج تک پہنچے گی۔ لیکن اس کے لیے شرط ہو کہ دونوں طرف کے عوام اپنی حکومتوں کو پورا پورا تعاون دیں۔ نہ یہ کہ ان کی راہ میں رکاوٹیں اٹھائیں۔

ہم اپنے پاکستانی دوستوں کو بتانا چاہتے ہیں کہ ہندوستان میں حالیہ جنگ نے پاکستان سے تعلقات کی درستی بہت طاقتور احساس پیدا کیا ہے۔ اور پاکستان سے حسنِ تعلیق کی خواہش رکھنے والا حلقہ جو ممتاز اہل فکر و عمل ہونے کے باوجود اب تک بہت بے اثر اقلیت تھا، اب اسکی آواز اور میان کی حکومت کی اہواز میں ابھی اٹھ رہا ہے۔ لیکن مذہبی اختلافات کے علاوہ کوئی فرق نہیں رہ گیا، پاکستان سے نفرت کے علمبردار نہایت طاقتور اور کثیر العساکر ہونے کے باوجود اس معاملے میں ملک کے غالب اجماعات کے آگے سامان طور پر جھکے ہوئے نظر آ رہے ہیں۔ بڑا سنا ہے کہ اگر اہل پاکستان نے ان بہترین لحاظ کی قدر نہ کی۔ اور اپنی حکومت کو اس نئی حکمت عملی کے آزمائے کا موقع نہ دیا۔

اس گفتگو کے کچھ پہلو ابھی ہیں۔ مغلنے چاہا تو وہ آئندہ ماہ کی صحت میں۔

# مَعَارِفُ الْحَدِيثِ

## کِتَابُ الْاِذْكَارِ وَالْاَدْعَوَاتِ

اسی سلسلہ معارف الحدیث میں کتاب الطہارۃ کے بالکل شروع میں "تہجد للرب الباقہ" کے حوالے سے حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کا یہ ارشاد نقل کیا جا چکا ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے خاص فضل سے مجھے یہ حقیقت سمجھادی ہے کہ ظاہر و باطن کی جس شاہ راہ کی طرف دعوت دینے کے لیے انبیاء علیہم السلام کی بعثت ہوئی (جس کا نام شریعت ہے) اگرچہ اس کے بہت سے ابواب ہیں اور ہر باب کے تحت سیکڑوں ہزاروں احکام ہیں لیکن اپنی اس بے پناہ کثرت کے باوجود وہ سب بس ان چار اصول و عنایوں کے تحت آجاتے ہیں۔ طہارت ، اخبات ، سہاحت ، و ہدایت۔

یہ لکھنے کے بعد شاہ صاحبؒ نے ان چاروں میں سے ہر ایک کی حقیقت بیان کی ہے جس کے مطالعہ سے یہ بات بالکل واضح ہو کر سامنے آجاتی ہے کہ بلاشبہ ساری شریعت انہی چار شعبوں میں منقسم ہے۔

کتاب الطہارۃ کے شروع میں حضرت شاہ صاحبؒ کے اس سلسلہ کلام کا صوت وہ حصہ لکھنے کے ساتھ نقل کیا گیا تھا جس میں انہوں نے طہارت کی حقیقت بیان فرمائی تھی۔ اخبارات کی حقیقت کے بارے میں جو کچھ انہوں نے فرمایا ہے اس کو مختصر الفاظ میں

میں لکھ دیا گیا ہے کہ

”تجیر اور غوث و محبت کی کیفیات اور رفا جوئی و عنایت طلبی کے جذبہ کے ساتھ  
اللہ و اولیاء اللہ کے حضور میں ظاہر و باطن سے اپنی بندگی و نیاز مندی اور محتاجی  
و محنت طلبی کا اظہار ہے۔“ اسی کا در سر اس معروف عام عنوان عبادت ہے۔

حضرت شاہ صاحبؒ نے سعادت کے ان چاروں شعبوں پر حمد اللہ العالیہ مقصد دوم میں  
ابواب الاحسان کے ذیل میں بھی کلام فرمایا ہے۔ وہاں فرماتے ہیں کہ ان میں سے پہلی چیز یعنی طہارت کی  
تحصیل کے لیے وضو اور غسل وغیرہ کا حکم دیا گیا ہے اور دوسری نیاز منیٰ اخبات کی تحصیل کا خاص  
وسیلہ نماز اور اذکار اور قرآن مجید کی تلاوت ہے۔ (۱)

بلکہ کہا جاسکتا ہے کہ انی التحقیق ذکر اللہ ہی اخبات کا مخصوص وسیلہ ہے اور نماز اور تلاوت  
اور اسی طرح دعا بھی اس کی خاص خاص شکلیں ہیں۔

بہر حال نماز اور ذکر اللہ اور تلاوت کلام مجید ان سب کی غرض و غایت اُس مبارک صفت  
کی تحصیل و تکمیل ہے جس کو حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے اخبات کے عنوان سے ادا کیا ہے  
اس لیے یہ سب ایک ہی قبیل کی چیزیں ہیں۔

نماز کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث اور اچکے ارشادات و معمولات  
اللہ کی توفیق سے اس سلسلہ کی تیسری جلد میں پیش کیے جا چکے۔ تلاوت اور اذکار و دعوات کے  
مستقل حدیثیں اب پیش کی جا رہی ہیں۔ اللہ تعالیٰ کھنے والے۔ اپنے اس گنگار بندے کو اور  
پڑھنے والے حضرات کو ان احادیث پاک پر عمل کرنے اور پورا نفع اٹھانے کی توفیق  
عطا فرمائے۔

## قرآن مجید کی عظمت و فضیلت

قرآن مجید کی بے انتہا عظمت کے لیے میں اتنا ہی کافی ہے کہ وہ کلام اللہ ہے اور  
اللہ تعالیٰ کی حقیقی صفت ہے۔

واقعہ یہ ہے کہ اس دنیا میں جو کچھ بھی ہے، یہاں تک کہ زمینی مخلوقات میں کعبۃ اللہ اور انبیاء علیہم السلام کی مقدس ہستیاں اور عالم بالا و عالم غیب کی مخلوقات میں عرش، کرسی، لوح و قلم، جنت اور جنت کی نعمتیں اور اللہ کے مقرب ترین فرشتے۔ یہ سب اپنی معلوم و معلومت کے باوجود غیر اللہ ہیں اور مخلوق ہیں۔ لیکن قرآن مجید اللہ تعالیٰ کی پیرائی ہوئی اور اُس سے لگنے کی کوئی چیز نہیں ہے، بلکہ اُس کی حقیقی صفت ہے جو اس کی ذاتِ عالی کے ساتھ قائم ہے۔ یہ اللہ پاک کا بے انتہا کرم اور اس کی عظیم ترین نعمت ہے کہ اُس نے اپنے رسول امین کے ذریعہ وہ کلامِ حق تک پہنچایا اور میں اس لائق بنایا کہ اُس کے پاک کلام کی تلاوت کر سکیں اور اپنی زبان سے اس کو پڑھ سکیں، پھر اس کو سمجھ کر اپنی زندگی کا راہنما بنا سکیں۔

قرآن مجید میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے طویٰ کی مقدس دادی میں ایک مبارک درخت سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اپنا کلام سنوایا تھا، کتنا خوش قسمت تھا وہ بے جان درخت جس کو حق تعالیٰ نے اپنا کلام سنولے کے لیے بطور آرا کے استعمال فرمایا تھا۔ جو بندہ اخلاص اور عظمت کے ساتھ قرآن مجید کی تلاوت کرتا ہے اُس کو اس وقت شجرۂ موسیٰ والا یہ شرف نصیب ہوتا ہے اور گویا وہ اس وقت اللہ تعالیٰ کے کلام مقدس کا ریکارڈ ہوتا ہے۔ حق یہ ہے کہ انسان اس سے بگے کسی شرف کا تصور بھی نہیں کر سکتا۔

اس مختصر تمییز کے بعد قرآن مجید کی عظمت و تفصیلت کے بیان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مندرجہ ذیل چند حدیثیں پڑھیے!

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يَقُولُ الرَّبُّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى مَنْ شَغَلَهُ الْقُرْآنُ عَنْ  
ذِكْرِي وَمَسْأَلَتِي أَعْطَيْتُهُ أَفْضَلَ مَا أُعْطِيَ السَّائِلِينَ  
وَأَفْضَلَ كَلَامِ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى سَائِرِ الْكَلَامِ كَفَضْلِ اللَّهِ عَلَى  
خَلْقِهِ

ترجمہ: رواہ الترمذی والدارمی والبیہقی فی شعب الایمان  
حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ جس شخص کو قرآن نے شغلی رکھا ہے

ذکر سے اور مجھ سے سوال اور دعا کرنے سے، میں اس کو اس سے افضل عطا کروں گا جو  
معاذوں اور دعا کرنے والوں کو عطا کرتا ہوں اور دوسرے اندک گناہوں کے مقابل میں  
اللہ کے کلام کی ویسی ہی عظمت و فضیلت حاصل ہے جیسی اپنی مخلوق کے مقابل میں  
(جامع ترقی السنن دارمی، شنبہ ۱۰ یان للیعتی)

(تشریح) اس سلسلہ معارف الہدیت میں پہلے بھی ذکر کیا جا چکا ہے کہ جب کسی حدیث  
میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے حوالہ سے کوئی بات فرمائیں اور وہ بات  
قرآن مجید میں نہ ہو تو اصلاح میں ایسی حدیثوں کو "حدیث قدسی" کہتے ہیں۔ حضرت  
ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث بھی اسی طرح کی ہے۔ اس میں دو باتیں فرمائی  
گئی ہیں۔ ایک یہ کہ اللہ کے جس بندہ کو اللہ تعالیٰ کے کلام پاک سے ایسا شغف ہو کہ وہ  
دن رات اسی میں لگا لپٹا رہتا ہو، یعنی اس کی تلاوت میں، اس کے یاد کرنے میں، اس کے  
تذکرہ و تفسیر میں یا اس کے سیکھنے سکھانے میں اخلاص کے ساتھ مشغول رہتا ہو، اور قرآن  
پاک میں اس بہرہ و نعمتی مشغولیت کی وجہ سے اس کے علاوہ اللہ کے ذکر، اس کی حمد و تسبیح اور  
اس سے دعائیں کرنے کا موقع ہی اس کو نہ ملتا ہو، تو وہ نہ نہ سمجھے کہ وہ کچھ خالص  
ہیں رہے گا اور ذکر و دعا کرنے والوں کو اللہ تعالیٰ جو کچھ عطا فرماتا ہے وہ اس کو نہ پاسکے  
گا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا فیصلہ ہے کہ ایسے بندوں کو  
میں اس سے زیادہ اور اس سے بہتر دوں گا جو ذکر کرنے والے اور دعائیں لانگھے والے اپنے  
بندوں کو دیتا ہوں۔

دوسری بات اس حدیث میں یہ فرمائی گئی ہے کہ اللہ کے کلام کو دوسرے کلاموں کے  
مقابل میں ویسی ہی عظمت و فضیلت حاصل ہے جیسی کہ خود اللہ تعالیٰ کو اپنی مخلوق کے مقابل  
میں اور اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کا کلام اور اس کی صفت قائم ہے۔

عَنْ عَلِيٍّ قَالَ اِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يَقُولُ اِنَّمَا اسْتَخْلَفْتُ فِتْنَةً قُلْتُ مَا الْخُرُوجُ مِنْهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ  
كِتَابُ اللَّهِ فِيهِ نَبَأُ مَا قَبْلَكُمْ وَخَبَرُ مَا بَعْدَكُمْ وَحُكْمُ مَا بَيْنَكُمْ

هُوَ الْفَصْلُ لَيْسَ بِالْهَزْلِ مَنْ تَرَكَهُ مِنْ جِبَارِ قَضَمِهِ اللَّهُ وَمَنْ  
 اتَّبَعَ الْهُدَى فِي غَيْرِهِ أَصْلَهُ اللَّهُ وَهُوَ حِلُّ اللَّهِ الْمَتِينِ وَهُوَ الذِّكْرُ  
 الْحَكِيمُ وَهُوَ الصِّرَاطُ الْمُسْتَقِيمُ هُوَ الَّذِي لَا تَرْفَعُ بِهِ الْأَهْوَاءُ وَلَا  
 تَلْبَسُ بِهِ الْأَلْسَنَةُ وَلَا يَشْبَعُ مِنْهُ الْعُلَمَاءُ وَلَا يَخْلُقُ عَنْ كَثْرَةِ  
 الرِّدِّ وَلَا يَنْقُضُ عَهْدَهُ هُوَ الَّذِي لَمْ تَنْتَهِ الْجِنَّ إِذْ سَمِعَتْهُ حَتَّى  
 قَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ مَنْ  
 قَالَ بِهِ صَدَقَ وَمَنْ عَمِلَ بِهِ أُجِرَ وَمَنْ حَكَمَ بِهِ عَدَلَ وَمَنْ  
 دَعَا إِلَيْهِ هَدَى إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ — رواه الترمذی والدارمی

حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم سے سنا آپ نے ایک دن فرمایا، اگاہ ہو جاؤ ایک بڑا فتنہ آنے والا ہے !  
 میں نے عرض کیا یا رسول اللہ اس فتنہ کے شر سے بچنے اور نجات پانے کا ذریعہ  
 کیا ہے۔ آپ نے فرمایا کتاب اللہ، اس میں تم سے پہلی امتوں کے رشتہ منہ  
 واقعات ہیں اور تمہارے بعد کی اس میں اطلاعات ہیں۔ (یعنی اعمال و اخلاق  
 کے جو دنیاوی و دُخردی نتائج و ثمرات مستقبل میں ملنے آنے والے ہیں قرآن مجید  
 میں ان سب سے بھی آگاہ ہی ہے دی گئی ہے۔ اور تمہارے درمیان جو مسائل پیدا  
 ہوں قرآن میں ان کا حکم اور فیصلہ موجود ہے، الحق و باطل اور صبح و غلط کے  
 بارے میں وہ قول فیصل ہے، وہ فضول بات اور یادہ گوئی نہیں ہے۔ جو کوئی  
 جاہل و سرکش اس کو چھوڑے گا (یعنی غرور و سرکشی کی راہ سے قرآن سے منہ موڑے گا)  
 اللہ تعالیٰ اس کو کوڑے کے رکھ دے گا۔ اور جو کوئی ہدایت کو قرآن کے بغیر تلاش کرے گا  
 اس کے حصے میں اللہ کی طرف سے عسرت گرا ہی آئے گی۔ یعنی وہ ہدایت حق سے محروم  
 رہے گا۔ قرآن ہی حل اللہ المتین یعنی اللہ سے تعلق کا مضبوط وسیلہ ہے اور حکم  
 نصیحت نامہ ہے اور وہی صراطِ مستقیم ہے، وہی وہ حق میں ہے جس کے اقتدار  
 سے خیالات کئی سے مٹتا رہتے ہیں اور زبانیں اس کو گڑبڑ نہیں کر سکتیں (یعنی

جس طرح انکی کتابوں میں زبانوں کی راہ سے تحریف داخل ہو گئی اور عربیوں نے کچھ کا کچھ  
 بُدھ کے اس کو تحریف کر دیا اس طرح قرآن میں کوئی تحریف نہیں ہو سکے گی، اور شریعت کی رائے  
 اُتیست اس کے محفوظ رہنے کا انتظام فرما دیا ہے، اور علم دہلے گئی اس کے علم سے  
 یہ نہیں ہوں گے (یعنی قرآن میں تدریکاً عمل اور اس کے مخالفین و معارف کی تلاش کا  
 سلسلہ ہمیشہ ہمیشہ جاری رہے گا اور کبھی ایسا وقت نہیں آئے گا کہ قرآن کا علم حاصل  
 کرنے والے محسوس کریں کہ ہم نے علم قرآن پر کافرانہ جوہر حاصل کر لیا اور اب ہمارے  
 حاصل کرنے کے لیے کچھ باقی نہیں رہا، بلکہ قرآن کے طالبین علم کا حال ہمیشہ یہ ہے گا  
 کہ وہ علم قرآن میں جتنے آگے بڑھتے رہیں گے اتنی ہی ان کی طلب ترقی کرتی رہے گی  
 اور ان کا احساس یہ ہوگا کہ جو کچھ ہم نے حاصل کیا ہے وہ اس کے مقابلہ میں کچھ نہیں ہے  
 جو ابھی ہم کو حاصل نہیں ہوا ہے، اور وہ قرآن کثرت عزالت سے کبھی پرانا نہیں  
 ہوگا (یعنی جس طرح دنیا کی دوسری کتابوں کا حال ہے کہ بار بار پڑھنے کے بعد ان کے  
 پڑھنے میں آدھی کو لغت نہیں آتا، قرآن مجید کا حال اس کے بالکل برعکس ہے وہ جتنا  
 پڑھا جائے گا اور جتنا اس میں غور و تدبر کیا جائے گا اتنی ہی اس کے لغت و لغت  
 میں اضافہ ہوگا، اور اس کے عجائب و معجزات اس کے رفیق و لطیف مخالفین و موافقین  
 کبھی ختم نہیں ہوں گے، قرآن کی یہ شان ہے کہ جب مجاہد نے اس کو شائع کیا تو اس نے

بول اُٹھے۔  
 اِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا یَهْدِی  
 اِلٰی الْوَسْطَی فَاصْبِرْ  
 ہم نے قرآن سنا عجیب ہے، اس کی  
 گواہی دیتی ہے کہ یہ ہم اس پر ہدایت کرنے  
 جس نے قرآن کے موافق بات کی اُس نے کجی بات کی اور جس نے قرآن پر عمل کیا وہ  
 مستحق اجر و ثواب ہوا اور جس نے قرآن کے موافق فیصلہ کیا اس نے صلہ و منفعت  
 کیا اور جس نے قرآن کی طرف دعوت دی اس نے صراطِ مستقیم کی طرف رہنمائی کی  
 (جامع ترمذی و سنن دارمی)

(تشریح) یہ حدیث قرآن کریم کی عظمت و تفصیلت کے بیان میں بلاشبہ نہایت جامع





نے فرمایا صرف دوا دی قابل رشک ہیں (اور ان پر رشک آنا برحق ہے) ایک وہ جب کہ  
اللہ نے قرآن کی نعمت عطا فرمائی ہیں وہ دن اور رات کے اوقات میں اس میں  
لگا رہتا ہے۔ اور دوسرا وہ خوش نصیب آدمی جس کو اللہ نے مال و دولت سے  
نوازا اور وہ دن اور رات کے اوقات میں راہ خدا میں اس کو خرچ کرتا رہتا ہو۔

(صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) دن اور رات میں قرآن میں مغول ہونے اور لگے رہنے کی مختلف خشکیاں ہو سکتی ہیں ایک  
یہ کہ اس کے پکھنے کھانے میں لگا رہتا ہے، دوسرے یہ کہ نماز میں اور بیرون نماز اس کی تلاوت کرتا  
رہتا ہے تیسرے یہ کہ فکر و اہتمام کے ساتھ اس کے احکام و ہدایات پر عمل کرتا رہتا ہے۔ حدیث  
کے الفاظ ”فَهُوَ يَقُولُ بِهٖ اَنَاءَ اللَّيْلِ وَاَنَاءَ النَّهَارِ“ اس طرح کی سب خشکیوں پر حادی  
ہیں۔ قرآن پاک کی عظیم نعمت کا شکر ہی ہے کہ بندہ اس کو اپنا مشغل اور اپنی زندگی کا دستور  
بنالے۔

عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
إِنَّ اللَّهَ يَرْفَعُ بِهَذَا الْكِتَابِ أَقْوَامًا وَيَضَعُ بِهِ الْآخَرِينَ۔ رواه مسلم  
حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اس کتاب پاک (قرآن مجید) کی وجہ سے بہت سوں کو اونچا  
کرے گا اور بہت سوں کو نیچے گرے گا۔ (صحیح مسلم)

(تشریح) قرآن مجید اللہ تعالیٰ کی مصحف قائم اور بندوں کے لیے اس کا فرمان اور عذاب نامہ ہو۔  
اس کی وفاداری اور تابعداری اللہ تعالیٰ کی وفاداری اور تابعداری ہے۔ اسی طرح اس سے انحراف  
اور بغاوت اللہ تعالیٰ سے انحراف اور سرکشی ہے، اور اللہ تعالیٰ کا فیصلہ ہے کہ جو قوم اور جو امت  
خواہ وہ کسی نسل سے ہو، اس کا کوئی بھی رنگ اور کوئی بھی زبان ہو، قرآن مجید کو اپنا راہنما بنا کر  
اپنے کو اس کا تابعدار بنائے گی اور اس کے ساتھ وہ تعلق رکھے گی جو کلام اللہ ہونے کی حقیقت ہے  
اس کا حق ہے، اللہ تعالیٰ اس کو دنیا اور آخرت میں سر بلند کرے گا۔ اور اس کے برعکس جو قوم  
اور امت اس سے انحراف اور سرکشی کرے گی وہ اگر بلند یوں کے آسمان پر بھی ہوگی تو نیچے

گواہی جائے گی۔ اسلام اور مسلمانوں کی پوری تاریخ اس حدیث کی صداقت کی گواہ اور اللہ تعالیٰ کے اس فیصلہ کی اُمینہ دار ہے۔

اس حدیث میں اقواماً کے لفظ سے یہ بھی اشارہ ملتا ہے کہ خروج و زوال کے اس الٰہی قانون کا تعلق افراد سے نہیں بلکہ قوموں اور امتوں سے ہے۔ واللہ اعلم  
عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
مَنْ قَرَأَ حَرْفًا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ فَلَهُ بِهِ حَسَنَةٌ وَالْحَسَنَةُ بِعَشْرِ  
أَمْثَلِهَا لَا أَقُولُ "الْم" حَرْفٌ، أَلِفٌ حَرْفٌ وَدَالٌ حَرْفٌ وَمِيمٌ  
حَرْفٌ۔ رواہ الترمذی

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جس نے قرآن پاک کا ایک حرف پڑھا اس نے ایک نیکی کمائی اور یہ ایک نیکی اللہ تعالیٰ کے قانونِ کرم کے مطابق دس نیکیوں کے برابر ہے (مزید وضاحت کے لیے اپنے فرمایا) میں یہ نہیں کہتا (یعنی میرا مطلب یہ نہیں ہے) کہ "الْم" ایک حرف ہے، بلکہ اَلِف ایک حرف ہے، دال ایک حرف ہے اور مِمْ ایک حرف ہے (اس طرح "الْم" پڑھنے والا بندہ تین نیکیوں کے برابر ثواب حاصل کرنے کا مستحق ہوگا)۔

(جامع ترمذی، منہج داری)

(تشریح) اللہ تعالیٰ کا یہ کریمانہ قانون کہ ایک نیکی کرنے والے کو دس نیکیوں کے برابر ثواب عطا ہوگا، واضح طور پر قرآن مجید میں بھی بیان فرمایا گیا ہے۔ سورہ انفصام میں ارشاد ہے۔  
مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ  
أَمْثَلِهَا۔ (الانفصام۔ ۲۰۴)  
اس جیسی دس نیکیوں کا ثواب دیا جائے گا۔

مندرجہ بالا حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُمت کو یہ خوشخبری سنائی ہے کہ جو بندہ اخلاص کے ساتھ قرآن مجید کی تلاوت کرے گا تو حروفِ تنہی کے ہر حرف کی تلاوت ایک نیکی شمار ہوگی جو اجر و ثواب کے لحاظ سے دس نیکیوں کے برابر ہوگی۔ اسی حدیث کی یہ بھی کافیت میں ہے کہ آپ نے فرمایا کہ میں نہیں کہتا کہ بسم اللہ ایک حرف ہے، بلکہ ب ایک حرف ہے، (باقی صفحہ ۱۴ پر)

# حضرت شاہ عبد الرحیم فاروقی دہلوی

## حالات ، ملفوظات ، مکتوبات

از مولانا نسیم احمد فریدی امر دہلی

حضرت شاہ عبد الرحیم فاروقی دہلویؒ کی بابرکت شخصیت سے اور ان کی ذات گرامی سے کوئی اہل علم اور اہل دل واقف نہیں؛ جنہوں نے تقریباً ساٹھ سال دہلی میں رہ کر تشنگانِ علم دین اور طالبانِ معرفت کو اسرا و شریعت اور رموزِ طریقت کے اربابِ پڑھائے ہیں۔ حقائق و معانی کے درجائے نایاب تقسیم کیے ہیں، اپنے ذاتی صلاح و تقویٰ کی بنیاد کے ساتھ اصلاح و ارشاد، تزکیہٴ قلب و تلقینِ حکمت میں اپنے اوقات بسر کیے ہیں۔ جنہوں نے اتباعِ شریعت اور متابعتِ سنت کا پورا پورا التزام کرتے ہوئے خالص درویشانہ انداز میں اپنی پوری عمر گزاری ہے۔ جنہوں نے خانقاہ اور مدرسہ کے موزعانہ استسراج سے علمی و روحانی محفلوں کو ایک بدلہ تانہ اور حیاتِ خوش آمد بخوشی ہے۔ جن کے نفسِ گرم کی تاثیر سے بہت سے اعلیٰ درجہ کے علم و ادب کے نمونہ ہوئے جنہوں نے اسلام اور انسانیت کو فائدہ پہنچایا۔ جن کے فیوض و برکات کی ایک عظیم الشان یادگار ان کے صاحبزادے حجۃ اللہ فی اللہ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ ہیں۔ جنہوں نے اسلامی علوم و فنون، اور ایمانی و اخلاقی حقائق کی اشاعت کو اپنا نصب العین قرار دیا، جنہوں نے اپنی تصانیف اور اپنے تلامذہ و تلامذہ کے ذریعے ظاہر و باطن اور کیف و مرام کے سامان تمییز کر دیے، جن کے تعلیمی و روحانی کادے سے آج بھی عالمِ علم و ادب ہمہ گیر ہیں اور انشاء اللہ تعالیٰ ان کے حکمت کی نظر اس کی اعانت و تاقیام قیامت و شرف

برقرار رہے گی۔ میرا خیال ہے کہ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ کے ذہن و فکر کا اندازہ اس وقت تک اپنی طرح نہیں ہو سکتا جب تک ان کے احوال و خاندان خصوصاً ان کے والد ماجد کی سیرت و شخصیت سے اچھی طرح واقفیت نہ ہو۔

حضرت شاہ ولی اللہؒ نے تقریباً ۹۰ مصنفات کا ایک سال اپنے والد ماجد کے حالات میں لکھا ہے جس کا نام بآئین الولاۃ ہے اور جو انفاس العارضین میں مندرج ہے۔ اس سال میں حضرت شاہ صاحبؒ نے اپنے والد ماجد کے حالات و طوطلات اس انداز سے لکھے ہیں کہ اگر حضرت شاہ عبدالرحیمؒ اپنی خود نوشت سوانح عمری لکھتے تو شاید اس سے زیادہ جامع اور پرکیر نہ ہوتی۔ میں چاہتا ہوں کہ اس رسالے کا خلاصہ ایک خاص ترتیب کے ساتھ مرتب کر کے اس کے ساتھ ساتھ انفاس رحیمہ اور ارشاد رحیمہ سے بھی کچھ اقتباسات لے کر حضرت شاہ عبدالرحیم فاروقی دہلویؒ کے حالات و کلمات طریقات کا ایک مجموعہ اور مرتبہ پیش کرنے کی سعادت حاصل کر دوں۔ اللہ تعالیٰ مجھے اور تمام ناظرین کو بزرگوں کے حالات و اقوال سے تسفیض فرمائے (آمین) کیا عجب ہے ان اکابر دین کی برکت سے شبنم الہی، شوق اتباع سنت اور ذوق طلب اخلاص کا کوئی نقص ہمارے قلوب میں بھی پیدا ہو جائے۔

حضرت شاہ عبدالرحیمؒ کے والد ماجد حضرت شیخ وجیہ الدین خلدوی شیبزیؒ جو کمال تقویٰ و شجاعت سے موصوف اور پامیاد آغاز میں رہنے والے مدویش صفت انسان تھے۔ مالی اور اقتصاد حیرت کے

ایک متوسط گھرانے کے صاحب شخص تھے۔ درباری اُمراء کی رفاقت اور لشکر شاہی کی ملازمت میں اپنی عمر کا بڑا حصہ گزارا مگر جتنی دینداری ان کے ہر عمل و کردار سے ظاہر رہتا تھا۔ ہر ذات قرآن مجید کے دو پیاسے سکوت کے انان کا ایسا مہول تھا کہ سفر و حضر میں اللہ کی حال میں ناظر نہیں ہوتا تھا۔ جب قوت بصر ضعیف ہو گئی تو علمی قلم سے لکھا ہوا قرآن حاصل کر لیا جو سفر میں بھی ساتھ رہتا تھا۔ سفر میں اپنے گھوڑے کو کھیتوں سے ہٹا کر بچاتے تھے اس خوف سے کہ کہیں گھوڑا کسی کی کھیتی میں متوجہ نہ ہو جائے یا مال نہ کرے۔ حضرت شاہ عبدالرحیمؒ بیان فرمایا کرتے تھے کہ



جب معلوم ہو گیا کہ یہی ہیں تو انہوں نے کہا کہ ہمیں تم سے کچھ نہیں کہنا، ہم جانتے ہیں کہ تمہارے پاس کچھ مال نہیں ہے اور تم نے ہمارے ایک آدمی کے ساتھ سلوک بھی کیا ہے۔ لیکن یہ ناجور ظان ظان قبیح سامان اپنے ہمراہ رکھتے ہیں ہم ان کو لوٹیں گے۔ حضرت شہیدؒ نے اس بات کو گوارا نہ کیا کہ جیسے جی اپنی آنکھوں کے سامنے اپنے ساتھیوں کو لٹا اور غارت ہوتا دیکھیں خود پوری ہمت اور جرأت کے ساتھ ان سے لڑنے پر آمادہ ہوئے اور شجاعت کے جوہر دکھائے۔ مگر اتنی کثیر جماعت کے مقابلے میں کیا کر سکتے تھے بالآخر شہید ہوئے اور اسی سرزمین میں دفن ہوئے۔ حضرت شاہ عبدالرحیم کا یہ ہے کہ ان کے والد ماجد شہادت کے بعد اسی درویش نام کو دہلی میں ان کے سامنے متمثل ہوئے تھے۔ اور یہ بھی سنہرایا کرتے تھے کہ میرا والدہ تھا کہ ان کے جہد کو دہلی میں منتقل کر دوں لیکن انہوں نے متمثل ہو کر منع فرمادیا۔

حضرت شاہ عبدالرحیم کی تنہیال

شیخ رفیع الدین محمد ابن شیخ قطب العالم ابن حضرت شیخ عبدالعزیز شکر بادلوئیؒ آپ کے نام تھے۔ شیخ رفیع الدین محمد کے والد ماجد شیخ قطب العالم کی یہ خصوصیت قابل ذکر ہے کہ حضرت خواجہ باقی باللہؒ نے آغاز سلوک میں مدون ان کی خانقاہ میں قیام کر کے ان سے تعلیم حاصل کی ہے۔ اسی زمانے میں حضرت شیخ قطب العالمؒ پر ایک مانت یہ حقیقت منکشف ہوئی کہ نصیب خواجہ، بغداد میں ہے۔ اسی وقت آپ نے حضرت خواجہ سے فرمادیا تھا کہ تم کو مشائخ بغداد اطلب کر رہے ہیں چنانچہ وہ بغداد روانہ ہو گئے اور وہاں حضرت خواجہؒ کی مل جل سے سب کچھ حاصل کیا۔ جب حضرت خواجہؒ واپس آئے تو خود شیخ قطب العالمؒ نے حضرت خواجہ سے روحانی فیض حاصل کیا۔ شیخ قطب العالمؒ کے صاحبزادوں میں سب سے بڑے صاحبزادے شیخ رفیع الدین محمدؒ تھے انہوں نے طریقہ چشتیہ قادریہ اپنے والد ماجد سے اُنڈ کیا تھا اور شیخ نجم الحقؒ کی صحبت میں مستغنی ہوئے تھے۔ بعد ازاں عالم بزرگوار کا ترقیب ان کے حضرت باقی باللہؒ کی صحبت میں باہر التزام رہنے لگے۔ حضرت خواجہؒ کو شیخ رفیع الدینؒ کی جانب بہت الفت تھا شیخ رفیع الدینؒ کو جہات حدت ظاہر یہاں سے کہتے تھے کہ شوق جہات تھا جہات تھا۔ شیخ رفیع الدینؒ کی صحبت خواجہؒ کی صحبت سے زیادہ تھی۔

**شیخ رفیع الدین محمد کا عقد نکاح** | شیخ رفیع الدین محمد کا دہرا نکاح جب شیخ محمد ابن شیخ عبد القدوس اعظم پوری دخیلفہ طلب عالم حضرت شیخ عبد القدوس غلکونی کی عاجز ادائی سے ہونا قرار پایا تو مجلس نکاح میں شرکت کے لئے شیخ رفیع الدین محمد نے اپنے پروردگار حضرت خواجہ سے عرض کیا۔ حضرت خواجہ نے اپنے نصرت کا عذر فرمایا اس پر شیخ نے عرض کیا کہ اگر حضرت والا تشریف نہیں لے جائیں گے تو میں بھی نہیں جاؤں گا۔ مجبوراً حضرت خواجہ اعظم پورہ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے پھر ایوں تشریف لے گئے۔ انھیں العاضین میں رکھا ہے کہ اس طرح کے موقعائے کرام نے جب حضرت خواجہ کی تشریف آوری کی خبر سنی تو جوق جوق استقبال کے لئے آئے۔ تھوڑا کوس سے اہل اللہ، حضرت خواجہ کی ملاقات کے مشتاق میں کچھ کچھ اعظم پورہ پہنچ گئے تھے۔ اس طرح ایک گھوڑے قصبے میں ایک عجیب روحانی مجلس منعقد ہوئی۔ حضرت شاہ ولی اللہ اس واقعے کو نقل کر کے تحریر فرماتے ہیں کہ میرے والد ماجد کی والدہ ماجدہ (جو کہ شیخ رفیع الدین محمد کی عاجز ادائی تھیں) انھیں اعظم پورہ کے شیخ محمد عادت کی قریب تھیں۔

**حضرت شاہ عبد الرحیم کے ابتدائی حالات اور تعلیم** | حضرت شاہ عبد الرحیم تقریباً ۱۰۷۰ھ میں پیدا ہوئے۔ جب ہوش نبھالا تو تحصیل علم میں مشغول ہو گئے۔ پچھن ہجری ۱۰۷۰ھ میں انھوں نے اپنے والد کو اس کی تربیت میں بہت کوشش کی مگر وہ متاثر نہیں ہوتے تھے۔ ان کو بہت غم تھا۔ میرے بچپن کے زمانے میں ایک دن ماموں صاحب نے مجھے دیکھا کہ میں دستارِ آزاد ہو کر کھڑے دھیان کے ساتھ تھوڑے کے مطابق سنون طرزِ دھو کر رہا ہوں تو بہت خوش ہوئے اور عذر کا شکر ادا کیا اور یوں فرمایا کہ میں اپنی اولاد کے لئے تربیت کا ارادہ ہونے کی وجہ سے تمہارا کام کیا میں ہمارے اسلاف کی نسبت منقطع نہ ہو جائے۔ اب یہ کہ اس وقت علم دینی میں اسلام کی نسبت خصوصیت کا حال موجود ہے۔ اگر علماء دین میں یہ نہیں ہوگا تو اس کا دورِ ماضی میں تھا۔





میں تشریف لائے اور ایک جگہ متین کی اور فرمایا قصوت کی کوئی سی بھی شکل کتاب جو ہم کو یہاں بیٹھ کر اس کا مطالعہ کرنا چاہیے۔ اگر کتاب حل نہ ہو تو میرا ذمہ ہے۔ اس کے بعد کسی کتاب میں کوئی شکل پیش آتی تھی میں اس جگہ بیٹھ کر مطالعہ کرتا تھا شکل حل ہو جاتی تھی۔ اگر ایک باشت بھی اس جگہ سے ہٹ کر دوسری جگہ بیٹھا تھا تو وہ دوسرے مواضع کی حیثیت رکھتی تھی۔ جب حضرت خواجہ خرد نے یہاں تک بیان فرمایا تو حضرت شاہ عبدالرحیمؒ نے عرض کیا کہ وہ تین بہن تو اس کرامت کے ساتھ مقید تھے اگر آپ بھی کوئی قصرت فرمادیں تو بہت اچھا ہو۔ فرمایا کہ میں تمھارے متعلق یہ کتابوں کہ اب ہر کتب خانہ انھیں کسی کتب خانے کے مطالعے میں شکل پیش آجائے تو تم میرے بارے میں یہ کہنا کہ غلام نابکار نے میری راہ لوٹ لی۔ حضرت شاہ عبدالرحیمؒ فرمایا کہ اتنے تھے کہ بعد اللہ اس کے بعد مجھے مطالعہ میں کوئی شکل پیش نہیں آئی اگرچہ میں نے تکمیل میرزاہر کے پاس کی مگر وہاں ایسا معلوم ہوتا تھا کہ گویا حاصل کی ہوئی چیز کو حاصل کر رہا ہوں۔ بسادات ایسا ہوتا کہ ایک کتاب کا اوّل حصہ ابھی پڑھ رہا ہوں اور اس کے آخری حصے کو پڑھا دیتا تھا۔

مرزا محمد زاہد سے ملنے آپ نے مرزا زاہد ہر دو کتب سے معولات اور علم کلام کی کتابیں پڑھیں جن کے زمانے میں حضرت شاہ اورنگ زیب عالمگیر آگے میں تھے مرزا محمد زاہد ہر دو معتبر شکر کی حیثیت سے وہیں رہتے تھے آپ بھی اپنے والد ماجد شیخ وجیہ الدین شہید کے ہمراہ۔ آگے چلے گئے تھے۔

اس زمانہ تعلیم کے بہت سے واقعات انفاس العارضین میں مختلف مقامات پر کچھ مضمونے ہیں۔ انفاس العارضین میں حضرت شاہ عبدالرحیمؒ کی زبانی ایک جگہ لکھا ہے کہ آپ نے فرمایا کہ شریعت موافق اور تمام کتب کلامیہ و اصولیہ میں نے مرزا زاہد ہر دو کتب سے پڑھی ہیں وہ میری جانب بہت توجہ فرماتے تھے۔ اگر کسی دن میں نے یہ کہہ کر آج میں نے مطالعہ نہیں کیا ہے۔ سبق نمانہ کرنا چاہتا ہوں فرماتے تھے میں بہن نافذ نہیں ہونا چاہیے ایک دو سطر بھی پڑھ لو۔

مرزا محمد زاہد کا تقویٰ حضرت شاہ عبدالرحیمؒ نے فرمایا کہ مرزا محمد زاہد نے ماہ رمضان میں ایک دن میری دعوت کی۔ میں ان کے مکان پر بیٹھا ہوا تھا جب مغرب کا وقت ہوا تو ایک کباب فروش آیا اور کبابوں سے بھرا ہوا

ایک خوان ان کے سامنے لا کر کھدیا اور کہا کہ میں یہ کباب بطور نذرانہ لایا ہوں مرزا زادہ نے قسم فرمایا اور کہا کہ اے شخص نہ میں تیرا پیروں اور نہ استاد ہوں پھر نذرانہ کس بات کا ہے؟ تیری کوئی نہ کوئی غرض ہے، اپنی غرض بیان کر اس نے کہا میں کوئی غرض نہیں رکھتا مرزا زادہ ہر وہی نے بہت تاکید سے کباب لانے کی وجہ دریافت کی بالآخر معلوم ہوا کہ اس کی دوکان راستہ پر ہے مرزا ہر وہی کے سپاہیوں نے یہ ارادہ کیا ہے کہ اس کی دوکان یہاں سے ہٹا دیں۔ یہ سن کر آپ نے فرمایا کہ اچھی بات ہے ہم کل کو ایک شخص بھیجیں گے تاکہ وہ انصاف کرے۔ پھر فرمایا کہ اب جاؤ (اور کباب بھی لے جاؤ) کباب فروش نے کہا کہ یہ کباب تو میں نے آپ کے لئے بنائے ہیں اب تو میں ان کو بیچ بھی نہیں سکتا ہوں اس لئے کہ اس وقت اس قدر کباب کوئی بھی نہیں خریدے گا آپ نے اپنے لوگوں کے معلم کو آواز دے کر بلایا اور فرمایا کہ ان کبابوں کی قیمت کا اندازہ کر دو اور ہمارے گھر سے دام ادا کر دو۔ معلم نے آٹھ آنے قیمت تجویز کی۔ شاہ عبد الرحیم صاحب فرماتے ہیں کہ میں نے استاد سے آہستہ سے کہا کہ جناب عالی آپ کی غرض تو یہ ہے کہ رشوت سے اجتناب ہو مگر آپ کا مقصد کسی طرح پورا نہیں ہو رہا ہے اس لئے کہ ان کبابوں کی قیمت تو مجوزہ قیمت سے بہت زیادہ معلوم ہوئی ہے یہ شخص صرت آٹھ آنے لینے پر اس لئے راضی ہو گیا اس کی ایک غرض دالستہ ہے۔ مرزا زادہ کو قہر ہوا اور کباب فروش کو اپنے پاس لا کر دیا نذرانہ فرمایا کہ سچ سچ بتا گوشت، مصالحہ اور ایندھن کس قیمت کے تھے اور تیری اجرت کتنی ہوئی۔ جب جواب ہوا تو کبابیوں کی قیمت ساڑھے تین روپے مٹی۔ یہی رقم اس کو دی گئی اس کو پھر مرزا زادہ نے مسلم کو لا کر ٹٹاٹا اور فرمایا کہ تم یہ چاہتے تھے کہ میں روڑے کو حرام طریقے سے حاصل کئے ہوئے کھانے سے انظار کروں؟۔ یہ کون سی عقلندی اور کہاں کی ہمدردی تھی؟۔ بعد وہ کباب تناول فرمائے۔

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے انصاف لعائن میں مرزا زادہ کا مختصر حال اس طرح طے فرمایا ہے۔

مرزا محمد زاہد ہر وہی قاضی مسلم کے فرزند تھے۔

مرزا زادہ کا مختصر حال  
حضرت شاہ ولی اللہ کے قلم سے

مرزا محمد زاہد صاحب حاشی مشہور ہیں۔ ہندوستان میں پیدا ہوئے اور میں فتوہ نہا پاؤ اپنے والد تاجی علی اور دیگر فضلاء دلت سے تحصیل علم کی۔ شاہجہاں کے زمانے میں تقریر و تالیف کی خدمت پر مامور ہوئے۔

قاضی اعظم جہانگیر کے زمانے میں ہرات سے ہندوستان آئے تھے جہانگیر نے ان کو قاضی القضاۃ کا عہدہ دیا تھا۔

مرزا محمد زامہ لا محمد فاضل بدخانی کے شاگرد تھے۔ ابتدائے جوانی میں کابل پہنچ کر قاضی صادق حلوائی سے بھی تلمذ کیا تھا۔ بعد ازاں طبرستان جا کر مرزا محمد جان شیرازی کے فیض صحبت سے مستفیض ہوئے اور فنون حکمت کو قاضی صفت سے حاصل کیا جو مرزا محمد جان کے ارشد تلامذہ میں سے اور مشہور زائد اساتذہ میں سے تھے۔ پھر لاہور و ملتان پہنچے اور تفسیر و اصول کو طابحال لاہوری سے پڑھا جو کہ عربیہ میں یگانہ روز گار تھے۔ آخر میں وہ عادی علوم عقلیہ و نقلیہ ہو گئے۔ آپ نے تیرہ سال کی عمر میں تمام علوم سے فراغت حاصل کر لی تھی۔ جو بہت ذہین اصناف تھیں۔ فہم میں اپنے زمانے کے اندر بے نظیر تھے۔ آپ کی تصانیف میں حسب ذیل کتابیں مشہور و اور طالبان علم کے درمیان رائج ہیں۔

حاشیہ شرح مواقف، حاشیہ شرح تہذیب، حاشیہ فقہ و فقہانی، اللہ کے علاوہ بھی اور تصانیف ہیں۔

ثانیاً حاشیہ شرح مواقف کا مسودہ میرے والد ماجد حضرت شاہ عبدالرحیمؒ کے پڑھنے کے زمانے میں ہماہور اس کا بیفہ کابل میں کیا گیا ہے۔ مرزا زامہ نے جب منصب استاذ کے امتحان دیا تو کابل چلے گئے اور وہیں گوشہ عزلت اختیار کر لیا۔ مرزا محمد زامہ، صوفیاء کے شرب حافی سے بھی بہرہ تمام رکھتے تھے اور اکابر طریقت میں کسی ایک بزرگ کے صحبت یافتہ بھی تھے۔

(حاشیہ صفحہ گزشتہ)

اور محمد عالمگیری میں استاذ علی سلطان جہدہ صدامت کابی سے تلمذ ہوئے اور کابی ہی میں ۱۱۱۰ھ میں وفات فرمائی۔

(اغوا از مرزا جہانگیر علی مولانا حکیم سید فرید الدین عثمانی رائے بریلوی)

عہدہ حضرت خواجہ کوہی جو برہنہ شریک خراسان تھے آپ کے محدث اہل تھے۔ ہرات میں یہ ایک مشہور عالم کا بر ملا ہے علم میں کیونکہ بے غل اگر آئے اور قضا کے کابی سے تلمذ ہوئے، پھر ان کو قضا کے حکم سلطان ہماہور کیا گیا۔ جہانگیر کے بعد شاہ جہان نے ان کو اسی عہدے پر فائز رکھا۔ ۱۱۱۰ھ میں ستمی ہو کر لاہور چلے گئے وہی رنلت فرمائی اور وہیں دفن ہوئے۔

(اغوا از مرزا جہانگیر)

# تجدید مذہب کی صحیح صورت کیا ہو سکتی ہے؟

## دشہ ہندو دھرم سیمین پر ایک لمحہ فکریہ

(۱) ————— صوفی نذیر احمد کاشمیری

ابھی ابھی "دشہ ہندو دھرم سیمین" کا پہلا اجلاس ختم ہوا ہے۔ اس میں حدود موجودہ ڈاکٹر مادھا کرشنن جیسے فلسفی اور مفکر سے لے کر کم از کم تین سٹوں کے شکر اچارپوں نے شرکت کی اور انہی اپنی صلاحیتوں تک سب نے حصہ لیا ہے۔ تجدید مذہب کی یہ کوشش ہندو مہاسبھا کے زیر اہتمام ہوئی ہے۔ کاش ہندو مہاسبھا ریاست سے کافی فاصلے پر رہ کر اس کوشش کو اپنا زمین و آسمان بنالے جو لوگ ریاست سے زیادہ دلچسپی رکھتے ہیں وہ جن نگہ وغیرہ جاتوں میں شریک ہو جائیں۔

مذہب انسانی کی حقیقت کیا ہے | انسانی مذہب انسان کی اس مخصوص اخلاقی و روحانی عظمت کا اجتماعی نظارہ ہے جو اسے باقی انواع مخلوقات سے امتیاز دے کر ایک معین نوع بنادیتا ہے۔ مگر یہ عظمت ہر فرد انسانی میں پیدا ہونے والی ہے اور ہر فرد میں ہوتی ہے، مگر در حالت میں ہوتی ہے۔ نہایت ابتدائی حالت میں ہوتی ہے۔ اس کے ساتھ ہی انسان میں روحانی جبلت بھی ہوتی ہے جو ہر دور وقت کی حالت میں ہوتی ہے۔ مذہب کا کام یہ ہے کہ وہ انسان کو اپنی اخلاقی و روحانی خصوصیات کی تربیت کے لئے آمادہ کرے کہ انسان اپنے کاد باوجود روحانی جبلت کے بجائے اس اخلاقی و روحانی خصوصیات کے تحت چلے سکے۔ مذہب کے ساتھ ساتھ مادہ و عدم جاذب اور کام و غیر کام کے درمیان بھی توازن قائم رہے۔ مذہب جو روحانی جبلت کے فطری

مطالبات پر پابندیاں ہیں اور اخلاقی و روحانی شعور و احساس کو قوی دہمہ گیر کرنے کے ذرائع ہیں۔ پھر یہ سلسلہ اسلئے رضا کارانہ ہے جبری نہیں ہے۔ جبر سے اخلاقی و روحانی فطرت کی تربیت تکمیل کا امکان نہیں ہے۔ پھر اس مخصوص اخلاقی و روحانی فطرت کا انسان کے علاوہ باقی انواع و اقسام کے جانداروں میں کوئی نام و نشان نہیں پایا جاتا۔ آپ ذہین سے ذہین کسی حیوان کے سوچاں بچوں کو صحیح کر لیں اور پائے دس برس تک انہیں اخلاقیات و روحانیات پر لکھ رہتے رہئے۔ پابندیاں بھی عائد کرتے جائیں۔ وہ دس برس گزر جانے پر مجددانہ اخلاقیات و روحانیات اور زندگی کے حال و مستقبل پر ان کے اثرات کو سمجھنے سے کمر فاسر ہوں گے۔ لیکن آپ ہی عمل سوچاں انسانی بچوں پر کریں تو آپ تھوڑے ہی عرصہ میں انہیں فرشتوں کے مشابہ پائیں گے۔ یہی چیز شرافت و نوع انسانی کی بنیاد ہو۔ انسان اثرات و مخلوقات ہے اس لیے کہ وہ اخلاقی و روحانی فطرت لے کر پیدا ہوا ہے جبکہ یہ فطرت باقی انواع و مخلوقات میں نادر ہے۔ موجودہ دور کی دہریت و اباحت اور لذت و اس فطرت انسانی کو ختم کر کے انسانی ہستی کو پھر سے حیوانیت میں شامل کر دینے کی کوشش میں عالمگیر دور پر مصروف ہے اور دہریت کی انتہا پسند صورت کا نام کمیونزم ہے۔ وہ پوری قوت سے نوع انسانی کے مذہبی ادارے کو ختم کر دینے کے درپے ہے۔ اس کے تین مرکزوں (پینک، ماسکو، بلگرڈ) کو ہندوستان کے لیے خاص کر اور گناہ و شر کے لیے بالعموم کہ وہ دینہ اور کاشی و تھربانے کی گزشتہ پندرہ میں برسوں سے کوشش ہو رہی ہے۔ دہریت کی اعتدال پسند صورت وہ ہے جسے سیکر احمد دیت کہا جاتا ہے وہ مذہب پر کھلا حملہ کر کے خطرہ مول نہیں لیتی، البتہ علمی کا دوبارہ کے ہر شعبے سے مذہب کو بے دخل کرنے کے درپے رہتی ہے۔

ایک توضیح | اگر انسانی کا دوبارہ کا محرک motive اخلاقی و روحانی شعور و احساس نہ رہے تو

طلب سوال | ظاہر ہے کہ پھر یہ محرک حیوانی جبلت ANIMAL INSTINCT ہی ہوگی

اور جب یہ جبلت ہی محرک رہی تو پھر عمل کی سطح پر صلح کے بجائے فساد، امن کے بجائے جنگ،

تعاون کی بجائے تعاقب، محبت کے بجائے نفرت، صبر و ضبط کے بجائے بے صبری و عجلت و ہراس

کے بجائے جھوٹ، اخلاص کے بجائے خود غرضی، عدل کے بجائے ظلم کا دوبارہ انسانی پر چاہا جاتا

ایک نتیجہی امر یہ ہوگا یہ ہے نہ انسانی کی ماضی بنیاد اور مذہب نے اس فساد کے خلاف جنگ

جاری رکھی ہے۔ اگر اس سلسل کو شش کے باوجود نفع انسانی میں فساد جاری رہا ہے تو اس کا سبب مذہب نہیں جیسا کہ مذہب دشمن طبقوں نے نگاہ بھاری رکھا ہے۔ اس کا سبب لاندہ بیت ہی ہے۔ چاہے ظاہر میں اس نے مذہب ہی کی شکل کیوں نہ اختیار کر لی ہو۔ اگر تعصب و خود غرضی نے کسی کو اندھا نہ کر دیا ہو تو اس حقیقت کو تسلیم کرنے میں کوئی رکاوٹ نہیں ہو سکتی۔

مظاہرہ میں اختلاف  
کیوں رہا ہے

والف) مذہب کی حقیقت کے متعلق اور جو کچھ عرض کیا گیا ہو اس کے پیش نظر اسے اسے عالم انسانی کے لیے ایک ہونا چاہیے کہ جسے آدمی یا جسے کہنے در قومیں اور ملک ہوں ان کا اپنا جدا جدا مذہب ہو، درحقیقت ہی ایک شکل ہے جسے موجودہ دور کی مذہبی دنیا کو حل کرنا ہے جس کے بعد صدیوں کے لیے عالمگیر اس انسانی کا دور دورہ ہوگا۔ بعد ازم، عیسائیت اور لب بند داہم نے بھی اس ضرورت کو پیدا کرنے کے لیے ایک غیر شعوری انداز پر عالمگیر امن بحال کرنے کے لیے اپنا اپنا حصہ ادا کرنا شروع کر دیا ہے۔ خدا کرے ان سب تحریکوں کا شیخ اصل خطرے کو دور کرنے کی طرف ہے۔ لاندہ بیت کے مقابل ان کا شیخ بالکل صاف صاف دوست و دشمن کا سامنے ہے۔ اور آپس میں ان کا انداز باہمی خیر اندیشی و صدق و اخلاص اور انعام و تعظیم کا ہے۔ اتحاد انسانی مذہب کا ابدی نصب العین رہا ہے۔ یہ اپنی اصل میں اخلاقی و روحانی نوعیت کا اتحاد ہے۔ اور ثانوی حیثیت سے اسے مادی اتحاد بھی کہہ سکتے ہیں لیکن جو لوگ اخلاقی بنیادوں کا انکار کر کے اتحاد کے دعوے کرتے ہیں وہ محض خود غرض ہیں یا اپنے اغراض کے لیے دنیا کو فریب دے رہے ہیں۔ اس لیے کہ اخلاقی و روحانی بنیادوں کا انکار کرنے کے بعد جبلت حیوانی کی فرماں برداری ہو جاتی ہے اور اس کا آئین جنگ و فساد ہے نہ کہ امن و اخوت جسے اس میں شک ہو اسے مادی امت کی تاریخ پر غور کرنا چاہیے۔ ان لوگوں نے انعام و تعظیم و صلاح و تعاون وغیرہ سارے انسانی ذرائع کا صاف صاف انکار کرتے ہوئے طبقاتی جنگ کو حصول مقصد کا واحد ذریعہ قرار دیا ہے اور اس طرح مادی زندگی کو بھی کھانچنے کی پابند کرنے کی عالمگیر کوشش شروع کر رکھی ہے۔

(ب) اس بات کو پوری طرح اپنی ذہنی گرفت میں کر لیا جائے کہ مذہب انسان کی روحانی و اخلاقی سرشت کے حیوانی جبلت پر غالب کرنے کا میڈیم ہے اور اس کی فطرت قطعاً عالمگیر ہے۔ اگر اس کے اندر سے کوئی بنیادی اور اصولی غلطی نہیں ہے۔ بلکہ جو کچھ اس کی غرض و غایت انسان

سدا دخی زندگی کے ساتھ ہی اس کے خارجی اصول کو بھی اسی اخلاقی دودھانی رنگ میں رنگ دینا چاہیے۔ لہذا اسے ہر ہر مقام کے لوگ حالات و لوگ حالات و اطوار کو بھی اپنے اعتدال میں لینا پڑتا تھا۔ اسی خلیانِ ماحول کے باعث اس میں اختلاف پیدا ہوا اور پھر اس کے ساتھ اور اسباب بھی شامل ہوتے گئے جس سے بڑا سبب انسان میں مذہبی حس کا دھیمپڑ جانا ہے۔ اسی سے تجدیدِ مذہب کی ضرورت لاحق ہوئی رہی ہے اور پھر مذہبِ مسندِ باب کے باعث اس میں اختلاف کے سبب یہ تجدیدی کششیں خود متعلقِ مذہب بن جاتی رہی ہیں۔ ان اختلافات کا سبب سے زیادہ پیچیدہ نمونہ ہندو ازم ہے جس کی نہ کوئی تعریف ممکن ہے نہ اسے اخلاقی دودھانی فرائض و واجبات کے تسلسلے میں متعین کیا جاسکتا ہے۔

(ج) آج کے عالمگیر حالات کو دیکھتے ہوئے مذہب کی سب سے زیادہ متعین صحتِ اسلام کا ایک انگیر رہا عالمین کا اعتقاد اور ایک عالمگیر بجائی چالے کا عملی نظام ہے۔ آج مسلمانوں میں نسل و رنگ و وطن نے جن قسم کے اختلافات پیدا کر رکھے ہیں وہ سب راقم کے سامنے ہیں۔ اس کے ساتھ ہی مسندِ رسول اللہ نے عالمگیر دینِ عالمین اور عالمگیر بجائی چالے کی جو دعوت دی تھی اس کا ایک ایک حوت ابھی اس طرح دُنیا کے سامنے ہے کہ مسلمانوں کے سارے اختلافات کو بالکل نظر انداز کرتے ہوئے کوئی قوم دلت اس کو قبول کر سکتی ہے اور اُسے اپنی تجدید و اصلاحِ مذہبی کا ذریعہ بھی بنا سکتی ہے۔ اور سارے عالم انسانی کے اتحاد کی دعوت کا ذریعہ بھی بنا سکتی ہے۔ ہندو ازم یا با لفاظِ مسیح برہمن ازم کے سب سے زیادہ معینِ خدو خال اس کا لاکھوں دیوی دیوتاؤں کا اعتقاد اور ذاتوں و فرقوں کا عملی نظام ہے۔ ظاہر ہے کہ اس پر سارے عالم انسانی کا اتحاد تو ایک طرف بلکہ خود ہندوؤں کو کششوں کے باوجود ہندوستانی معاشرے کا اتحاد بھی ممکن نہیں ہے۔ یہی سبب ہے کہ اسلام کے ایک عالمگیر انسانی بجائی چالے کے نظام سے ایک ہندو کو چھوٹے ہی ایک تعداد محسوس ہونے لگتا ہے۔ لیکن یہ حالت تو خود عرب کے بُت پرستوں کو بھی محسوس ہوئی تھی اور انھوں نے پیغمبرِ اسلام پر تحفہ اعتراض کر دیا تھا۔ اَسْجَلُ الْاَہْلِ الْاَہْلَا وَاحِدًا اَنْ هَذَا الشَّيْءُ عَجَابٌ۔

اس نے (محمدؐ) کو سب دیوی دیوتاؤں کو ایک ہی معبود بنوایا یہ عجیب بات ہے۔ (الطبرانی) حقیقت یہ ہے کہ بالکل ہندوستان ہی کی طرح ہندو عرب میں بھی ہر ہر قبیلے کا اپنا اپنا دیوتا تھا۔ ہندو پران سب میں جنگ و خداد کا مسلہ جاری تھا۔ جب پیغمبرِ اسلام نے ایک عالمگیر

رب العالمین اور ایک عالمگیر انسانی بھائی چائی کے پیام دیا تو ایک طرف تو آپ کے اپنے پرہیز  
خاندان کو اس میں زوال نظر آیا اور دوسری طرف تمام عرب قبائل نے بھی اس میں اپنے اپنے  
دیوی دیوتاؤں کا زوال محسوس کیا اور سب نے مل کر آپ کا احترام کر دیا یہ بھی سبب تھا کہ وہ غیر اسلام  
کے مقال کوئی شہرت پرور گرام نہ لاسکتے تھے۔ لہذا صورت اس منحنی نوعیت کے احترام پر اپنی  
مخالفت کو جمع کرنا شروع کر دیا جس کے علاوہ دوسرے برس سے بھی کی تاریخ انسانی پر نظر ڈالی جائے  
تو اس میں بھی کتبہ وار میت اور بھی اپنے اپنے دیوی دیوتاؤں کا سلسلہ نظر آتا ہے۔ جو ان  
انسان کا تنظیمی دائرہ وسیع سے وسیع ہوتا گیا تو ان کو حید خدا اور اخوت انسانی کا تصور  
سے واضح تر ہوتا گیا۔ محمد رسول اللہ پر یہ دونوں اصول اپنی عالمگیر شکل میں نقشہ گماں پر پہنچے  
ہوئے محسوس ہوتے ہیں۔

مکرمے محبت کر کے دینہ پہنچے برآپ نے معاہدوں میں اور انصار میں ایک ایک فرد  
کا بھائی چاہہ قائم کیا۔ پھر مزید اطمینان حاصل کرنے کے بعد دنیا کے تمام اُن لٹینوں اور سبوں کو  
جس تک اپنے پیغام کو پہنچانا آپ کے لیے ممکن تھا آپ نے جو خطوط لکھے ان میں اکثر اوقات قرآن مجید  
کی آیت ذیل لکھی ہوتی تھی۔

یا اهل الکتاب تعالوا الی کلہ سوا عیننا و بینکم الا نعبد اللہ ولا نشرك بہ  
شیئاً ولا نعبد بعضنا بعضاً ارباباً من دون اللہ۔

اے آسمانی الہام کو سننے والو! ایک ایسی بات پاتھاؤ کہیں جو ہم میں اور تم میں باہر ہو سکتی  
ہے، وہ یہ ہے کہ ایک اللہ کے سوائے کسی چیز کو نہ پوجیں نہ اُن کے ساتھ کسی کو شریک بنائیں اور  
نہ آپس میں ایک دوسرے کو اپنا معبود بنائیں۔

اس پیغام میں ہر قسم کے شرک کے ساتھ ہی سب قسم کی شرک کا نہ پرہیز گیری کا خاتمہ تھا۔ یہ  
وقت تو شاید یہ بات فراموشی مگر آج جبکہ وطن اور قوموں کی سابقہ حدود و سہارے ہر کو پہلے عالم  
ایک ہونے کے لیے مجبور ہو رہا ہے تو اس پیغام کو پورے صدق دل سے قبول کرے تو سب سے ایک طرف  
اپنی ذات پات کے خاتمے کا ذریعہ بنائے اور دوسری طرف ہندوستان کے لاکھوں تیراکی مارا کھینکا  
اس کی حقیقت سمجھا کر اسے عالم انسانی کے اتحاد کے لیے مادی دنیا میں پہلا آئینہ ملے وقت۔



معلوم ہوتا ہے۔ یہی وہ پیغام ہے جو ایک طرف عالمگیر دہریت کا علاج کر سکتا ہے تو دوسری طرف نسل و وطن کے سارے اختلافات کا خاتمہ کرنا جو اوجہ وحدتِ انسانی کے ہزاروں برس کے ذریعہ خواب کی علی تعبیر پیش کر سکتا ہے جو کہ اول درجہ کے اخلاقی و روحانی انقلاب کے لیے ضروری ہوتی ہیں۔ مذہب و ثقافت کی بے چیدگیوں میں الجھ جانے کے بعد قومیں کسی بڑی اخلاقی و روحانی ہم کو سر کرنے کی صلاحیتوں سے عام طور پر محروم ہو جایا کرتی ہیں۔ وہ ناپچ رنگ شراب کباب کے اخلاق کش مشاغل سے آگے نٹاؤ ندارد ہی قدم بڑھا سکتی ہیں۔ لیکن اگر کسی ملک یا قوم میں بدی صلاحیتیں موجود ہوں اور انھیں کسی زندہ اخلاقی و روحانی نصب العین سے باز نہ دیا جائے تو پھر ہر کرامت ممکن ہو جاتی ہے۔ مذہب انسان کی اخلاقی و روحانی فطرت کو ہمہ گیر کرنے کا میڈیم ہے جب عملی و مادی ماحول کی مجبوری تھی تو اسے نسل و وطن و قوم کے دائرے میں محدود رکھنے کے کچھ معنی ہو سکتے تھے۔ اگرچہ یہ اخلاقی و روحانی سرشت اس وقت بھی اپنی حقیقت میں عالمگیر تھی۔ مگر حالات کی مجبوری سے ان کا اجزا APPLICATION کہنے یا مخصوص نسل و وطن کا پابند ہو سکتا تھا۔ یہ مذہب کی ایک سگڑی ہوئی ابتدائی شکل تھی۔ لیکن آج خالص آدمی حالات خود اس بات کا تقاضا کر رہے ہیں کہ مذہب یا میڈیم اختیار کرے جو ساری دنیا سے لوکل ازموں کا بھی خاتمہ کر سکے اور عالمگیر انسانی بھائی چارے کا عملی ڈھانچہ بنے۔ خداوند کریم ہندوستان کے لاکھوں نیلگی سادھوؤں کو اس پیامِ رحمت کو پوسے اخلاص سے قبول کرنے اور پوری خیر اندیشی انسانی سے عالمگیر کرنے کی ہم میں مصروف کرے۔ آمین، اگر شہ ستر اسی برس سے ہندو قوم کے ضمیر میں یہ خیال ایک محل اور ہمہ سی شکل میں مسلسل کا دفرا دل ہے کہ اسے دنیا میں کوئی نیشن انجام دینا ہے، مگر بھی تک یہ یقین نہ ہو سکا کہ یہ مشن کیلئے موجودہ سارے حالات کا تجزیہ سامنے رکھتے ہوئے یہ بات یقین سے کہی جا سکتی ہے کہ وہ مشن صرف یہی ایک عالم گیر انقلابِ انسانی اور عالم گیر انسانی بھائی چارے کا پیغام ہے جسے آج عالم گیر کرنے کی اشد ضرورت ہے۔ عرب کی بُت پرست اور کتبہ پرست جہتی نے جیسے قبول کیا اور جب تک صدقِ دل سے اسے چلایا اس کے نتائج ساری دنیا پر نمایاں ہیں۔ اب اگر اس حق کو ایک دوسری کتبہ پرست و بُت پرست قوم قبول کرتی ہے تو ان شاء اللہ باقی ماندہ کام بھی پورا ہو گا اور عالمگیر وحدتِ انسانی کے خواب کی عمدہ تعبیر ہو جائے گی۔

ہندو ازم میں ہزاروں برسوں سے یہ روایت مسلسل زندہ رہی ہے کہ مذہب کی ہر شکل انسان کی نجات کا ذریعہ بن سکتی ہے بشرطیکہ انسان اسے اخلاص کے ساتھ قبولے اور اپنا مذہبی سے اس پر عمل کرے۔ میرے نزدیک اس کا مفہوم یہ ہے کہ پانچ چھ ہزار برس پہلے جو مذہبی تاریخ کہنے کی تنظیم ہے شروع ہوتی تھی اس میں آئندہ کی ترقی کے ہر صبح قدم اور ہر وسیع افق نگاہ رکھنے والی مذہبی کوشش کے لیے راستہ کھلا رہے اس لیے کہ مذہب اپنے مادی ماحول کی محجوریوں کے اعتبار سے مختلف عبوری تحلیلی اختیار کرتا ہو اور وسیع سے وسیع تر ہو تا جہاں تھا یہاں تک کہ وہ ساری انسانیت کو ایک ہی اخلاقی نظم و نسق کا پابند کر لے۔ لہذا ہر سماج مذہبی مصلح جہاں اصلی کی مادی صداقتوں کو اپنے پیام میں محفوظ رکھنے پر مامور ہوتا رہا وہ مستقبل کی مزید وسیع تر کوششوں کے لیے نشان دہی کر جاتا تھا۔ کم از کم ایسے امکانات کے لیے پوری گنجائش چھوڑ جاتا تھا۔ لہذا اس روایت کا بھی یقین قائم ہے کہ اسے اصلی کے ناقابل عمل ادا کر ڈوں ذاتوں اور گردوں خداؤں سے نجات کا ذریعہ بنایا جائے۔ اور مذہب کی سب سے زیادہ جانت اور علامتانی سے مطابقت رکھنے والی صداقت کو اپنایا جائے۔ لہذا انا تم ”دشو ہندو دھرم بھیلن“ کے سب ارکان سے گزارش کرے گا کہ وہ میری اس درخواست پر خود فرمائیں۔ ضرورت ہو تو اس کی مزید تشریح کا مجھے موقع دیں۔ گزشتہ ۲۲ برسوں سے اسی ایک یقین کو سینے میں دبا رہے ہوں کشمیر سے مدراس تک اور آسام سے کوئٹہ تک گھر سے میں گزرا ہے لیکن اور آج اس کا آخری موقع محسوس ہوتا ہے۔ پنڈت نرو کی سرکردگی میں جس ہندوستان کو جنم دینے کی کوشش کی گئی تھی وہ اگر جنم لیتا تو بام بارگی اور ہر ہندوستان ہوتا۔ اور اب دشو ہندو دھرم بھیلن کے ذریعہ جس ہندوستان کو پیدا کرنے کی کوشش ہو رہی ہے وہ مذہبی ہندوستان ہے۔ یہ ہزاروں کا ہندوستان ہے جو مذہبی رہا کبھی بیمار کبھی تندرست۔ کبھی ایک رنگ میں اور کبھی دوسرے رنگ میں، مگر مذہبی رہا۔ وہ لائڈز نہیں رہا۔ انتہائی خوشی کی بات ہے کہ صد جو یہ ہندو نے میکرو لازم کو اپنے پاؤں کی تیری بنے نہیں دیا۔ خدا اس کوشش کو ہندوستان کی پوری روج کو بیدار کرنے کا ذریعہ بننے اور اسی بیداری کو صبح راستے پر ڈالنے کا بھی سالن وہ خود ہی کرے۔ ہندوستان اہل اس کے ساتھ ہی ساتھ وہ انا مشرقی مالک کہ جو گزشتہ پندرہ برسوں سے آواز ہو رہے ہیں اور ابھی تک دہریت کے نئے اہل ازم کے قبضے میں نہیں آئے وہ آج ایک

عالم گیر رب العالمین کے اعتقاد اور ایک عالم گیر انسانی بھائی چاٹ کی اس دعوت کے ماتحت ایک آزاد دینی و مذہبی بلاک کی صورت اختیار کر سکتے ہیں۔ جو بھی اس تنظیم جدید کا آغاز ہوا دے ہی نیا مہر لی ازم اس آفتاب کے سامنے اسی طرح خود سے دیکھتے دیکھتے ابھیر پو جائے گا جس طرح مادی کفر مادی آفتاب کی گرمی و روشنی کے سامنے ناپید ہو جاتا ہے۔

ہندوازم اور کیمیزم | (۱) ہندوازم سامنے نظام کائنات کا اصل الاصول استغنیاء روح کو بنانا ہو گا کھلا نقصان اور مادے کو صرف ایک نوبے پر قرار دیتا ہے جس کی کوئی حقیقت نہیں ہو۔ وہ یا تو مادے کا بالکل قابل توجہ قرار نہیں دیتا اور اگر معاشرتی مجبوریوں سے توجہ دیتا بھی ہے تو اسے بالکل دوسرے درجہ پر رکھ کر۔ وہ مایا کا خیال ہے۔

(۲) اس کے مقابل کیمیزم سامنے نظام کائنات کی بنیاد اور اصل الاصول صرف مائے کو قرار دیتا ہے۔ اور روح کا یا تو منکر ہے یا اسے مادے کی ایک دوسرے درجہ کی خاصیت قرار دیتا ہے، مگر اسے قابل توجہ قرار نہیں دیتا۔ یہ نہایت انوس کی بات ہے کہ ہندو منکر اخلاقی مذہبی لوگ اس بات پر کوئی بھی توجہ نہیں کر رہے ہیں۔ حالانکہ خاص اس فکری بنیاد پر انھیں کیمیزم اور مادیت کا سب سے بڑا دشمن ہونا چاہیے تھا۔ یہ عجیب ترین مصیبت ہے کہ ہندو قوم کے سیاسی مدبرین نے پہلے تو چین کو آزاد و شرق میں گھسیٹنے کے لیے سرحد کی بازی گا دی اور اب وہ بھی کچھ روس کے لیے کر رہے ہیں یہ ایک تاریخی سانحہ ہو۔ (۳) صدر کے دونوں خطبات گماہ کے مقابل اسلام ایک طرف مادی کائنات کے لیے ایک

دب العالمین کا اعلان کرتا ہوا اور نوع انسانی کو اپنے حق عمل کے ذریعہ اس رب العالمین کا مقرب قرار دے کر مدد مافی ازل کے انسانی کی مادی شاہراہ کو کھلا دیتا ہے تو دوسری طرف سامنے نوع انسانی کو ایک بھائی چارہ قرار دے کر بالکل انسانی کے سارے اخلاقی تصور کو ہر پہلو سے محفوظ کر لیتا ہے۔ اور نوع انسانی صرف اس اخلاقی و مدد مافی شعور و احساس و کردار کا نام ہے۔ اس کے علاوہ انسانی زندگی میں جو خاصیتیں ہیں ان میں سے بعض میں انسان حیوانات سے مشابہ ہے بعض میں نباتات سے اور بعض میں جمادات سے، یہ خصوصیات شرافت انسانی کی بنیاد نہیں ہیں۔ انسانی شرافت کی بنیاد صرف اخلاقی و مدد مافی شعور و احساس و کردار ہے۔ اس کے ساتھ ہی اسلام کا یہ مطلق دعویٰ نہیں کہ وہ کوئی نئی چیز ہے۔ بلکہ اس کا دعویٰ ہے کہ پورے مذہب انسانی کی صورت ایسا اصل ہے جس کی

تسلیم کرنے کے لیے ہر ملک پر قوم احمد پر شہر و قریبے میں خدا کے بندے کام کرتے رہے ہیں۔ اس کے ساتھ اسلام کا یہ رجحان بھی ہے کہ اگر عالم گیرۃ عہد خدا کے عقائد کے ساتھ مذاہب میں بہت پریشانی کوئی کر دی گئی ہے تو یہ ان کی اپنی جہالت و کمزوری تھی ایسے ہی اگر عالم گیر اخوت انسانی کے خالص اخلاقی تصور کو اسل و وطن کی مختلف جگہ بند یوں میں سے کسی نے جکڑ لیا ہے تو یہ قوموں اور ملتوں کی اپنی خود غرضی تھیں۔ گنہگاروں کی دنگ نظری کا نتیجہ تھا مذاہب و دین کو اس سے کسی کوئی سروکار نہیں ہا اس سلسلے میں قرآن مجید کے ذیل کے احکامات قابلِ خود ہیں۔

”کان الناس امة واحدة“۔ ذریعہ انسانی صرف ایک امت تھی۔ (القرآن)

”ان هذه امکم واحدة وانا ربکم فاعبدون“۔ یہ تھادی امت (ذریعہ انسانی راوی) ایک ہی امت ہے اور میں تمہارا رب ہوں تمہاری بندگی کرو“ (سورہ اہلقاف) (القرآن)

”یا ایہا الناس انا خلقنکم من ذکر و انثی و جعلنکم قبائل لعلکم تعارفون ان اکرمکم عند اللہ اتقکم“۔ اے ذریعہ انسانی ہم نے تم کو ایک ماں باپ سے پیدا کیا اور مختلف قبائل میں بانٹ دیا مگر یہ صرفہ خدا کے لیے۔ راہ انسان کا شرف نہ نا تو اس کا دھندلے دھندلے مذہب پر نہ نہیں خدا کی پابندی پر (القرآن) ”ولا تلکون من المشرکین من الذین فرقوا دینہم وکانوا شیعاً کل حزب بما لدیہم فرحون“۔

اور شرکوں میں سے نہ نہ جو مہمن نے اپنے دین میں تفریق پیدا کر دیا۔ فرقہ فرتے جتے ہر گز نہ اپنے میں کھاتے پر خوش و خوش

نہید ہے کہ یہ چند حصے کفایت کر جائیں گے۔

سب سے پہلی اور آخری بات یہ ہے کہ ذریعہ انسانی ایک برادری جو مال کا وہی اپنا مالیک ہی نہیں فلاح و بقا ہے اور وہ ایک عالمگیر الہامیوں کا اعتقاد اور ایک عالمگیر انسانی بھائی چارے کا نظام ہے۔ اس کو عالم گیر کرنے پر انسانی امن و سلامتی کا دائرہ مار بھی ہے اور اسی پر ذریعہ انسانی کے ارتقاء و فلاح کی بھی بنیاد ہے۔ اؤ پہلے صدق و اخلاص سے قبول کر لیں اور پوری خیر ازمنی انسانی سے اے عالم گیر بھی کریں۔ تھیں دنگ نظری انسان کو جاکت کی راہ پر لیے جا رہے ہیں۔ ان کا علاج ایک عالم گیر خدا و ایک عالم گیر انسانی بھائی چارے کے نظام کا قیام ہے۔ اس کا شریعہ پر کوئی ڈیو سائنس کے پتے پر نہ تھیں۔ خدا ان کی مشامت عالم گیر کا سالانہ کرانے۔

== بقیہ معارف الحدیث ==  
 س ایک حرف ہے، م ایک حرف ہے۔ اور میں نہیں کہتا کہ "الم" ایک حرف ہے۔ بلکہ اللع  
 لام نیم الگ الگ حرف ہیں۔  
 اللہ تعالیٰ یقین کی دولت نصیب فرمائے۔ اس حدیث میں کلام پاک کی تلاوت کرنے  
 والوں کے لیے بڑی ہی خوشخبری ہے۔

### == بقیہ دربار عالیگری ==

۵۔ نواب نجیب اللہ خاں بہادر۔

جیسا کہ پہلے گرام محمد جان خان بہادر کو شہادت فرمائی گورنر جنرل دہلی کے مقابلہ میں  
 حاصل ہوئی۔ ان کی شہادت کے بعد ان کے بیٹے محمد علی خاں ان کے جانشین ہوئے۔ مولانا احمد شاہ  
 انھیں کے شہرہ آفاق پوتے تھے جن کا در اس سے آگے انگریزوں نے پو، پی میں مقابلہ کیا اور محنت  
 مقابلہ اور بالآخر پوایان (کھیم پور) کے راجہ سے انگریزوں نے سازش کر کے ان کو شہید کیا۔ رحمت اللہ

## صحت کا توازن ...

چاروں میں باڑا لحم خاص کا استعمال  
 قوت و توانائی بخشتا ہے۔ اس کے صحت بخش  
 اجزاء آپ کے رگ و شریانوں میں سرایت  
 ہو کر نئی جان و قوت اور ترقی پیدا کرتے ہیں۔

ماء اللحم خاص



غذائیت اور توانائی سے بھرپور بہترین ٹانک



دواخانہ طبیہ بیچ مسلم یونیورسٹی سی ۱۰۵

# اجتماعی اجتہاد اور ایک فقہی مجلس کا قیام آج کے دور میں اسلامی زندگی کی حتمی ضرورت

الشیخ مصطفیٰ احمد الزرقانی - پروفیسر دمشق یونیورسٹی

آج دنیا بھر کے تمام مسلمانوں کو چاہیے کہ ایک آزاد و خود مختار قوم کی حیثیت میں ہوں یا محکوم  
اہلیت کی حالت میں، اپنی اجتماعی اور اقتصادی زندگی، بلکہ عبادتی معاملات میں بھی نہ اپنے کسی حسیب و  
ایجادات، تجارت و صنعت اور اقتصادیات میں نئے نئے طریقوں اور وسیلوں کے رواج اور اجتماعی  
عادوں اور بیادوں میں انقلابی تغیرات کی بنا پر کہتے ہیں نئے احوال و مسائل کا سامنا ہے جو مسلمانوں  
کی اپنی شریعت کا حکم جاننے کی فکر ہے وہ ان امور میں حکم شریعت دریافت کرنے کے لیے اللہ لوگوں کی  
طرف رجوع کرتے ہیں جنہیں عالم دین کی حیثیت سے جہلتے ہیں لیکن انہیں یہ جواب دینا ہے کہ  
میں معاملہ میں فقہ شریعت موجود نہیں اس میں کیا جواب دیا جائے؟ اور کہیں لوگ گمراہ غیور  
کے بھانے علی غرے کام لے کر الگ الگ جوابات دے دیتے ہیں جن میں ایک قریم کی طرف جاتا ہے  
تو دوسرا تحلیل کی طرف اور سائیں بیجا ہے اپنی پھر اسی پریشانی میں مبتلا رہ جاتے ہیں کہ کیا فیصلہ  
کریں اور زندگی کے ان علی معاملات سے کس طرح عمدہ بکاو کریں؟

شریعت اور اجتہاد | شریعت کیلئے؟ وہ افراد اور جماعت کے لیے ایک قانون کی شکل میں  
اجتماعی طلب ہے جس کا کام حقوق میں عدل قائم کرنا، ظلم کو مٹا دینا، بدعتوں کو دور کرنا، زندگی کو  
نور و حیات کی گھاٹن میں لانا، جن میں کوئی شرعی مانع نہ ہو۔ اسی کے ساتھ اجتماعی یا

اجتماعی لحاظ سے فردانگیز باتوں پر یکسر بندش لگانا ہے۔ زندگی کے ہر شعبہ کے احکام میں شریعت کا ایک خاص اور مرکزی نقطہ نظر ہے۔ عبادات میں ایک نقطہ نظر ہے۔ معاملات میں ایک نقطہ نظر ہے۔ حکومت اور سیاست میں ایک نقطہ نظر ہے۔ مفاسد کی روک تھام میں ایک نقطہ نظر ہے۔ اسی طرح ضرورت و مصلحت کے باب میں ایک مرکزی نقطہ نظر ہے۔ اودان سب میں قدر مشترک کے طور پر شریعت کا جو مقصد کارفرم ہے وہ یہ ہے کہ انسان کی پوری زندگی کے لیے اعتدال کی ایسی راہ وسط بنائی جائے جس میں نہ تو سختی، پیچیدگی اور غلو فی الدین کی ہمت افزائی ہو اور نہ ان اعمال کے لیے دھیل اور چرخ پوشی جن کی ممانعت شرعی دلائل سے ثابت ہوئی ہے۔

شریعت کی اس حقیقت کا منطقی نتیجہ یہ ہے کہ وہ اپنے احکام کے اعتبار سے ابدی اور ہمگیر طور پر تمام قدیم و جدید احوال و واقعات پر عبادی ہو۔ اور کسی بھی سوال کا جواب دینے سے عاجز نہ ہو۔ اور یہی واقعہ بھی ہے! یہ کام فقہ کی مدد سے انجام پاتا ہے، جو اس اجتماعی طب (شریعت) کی جبریل و منبر سے ہے۔ اور جس میں ہر وقت ہر مرض کی دوا موجود ہے۔ لیکن اس دوا خانے کے کوئی بھی دوا کالنے کے لیے لازماً تلاش و تجسس کی بھی ضرورت ہوگی اور کئی وقت فحش آمیزش و مرکب سازی ..... سے کام لینا بھی ناگزیر ہوگا۔ یہ کردار اجتماع کا ہے۔ اور اس طور پر اجتماع فقہ کی ایک ناگزیر ضرورت ہے۔

اجتماع ہر ایک کا کام نہیں اس میں ایک طرف شریعت کے وسیع علم کی ضرورت ہے اور دوسری طرف اس گہری فہمی بصیرت کی جو شائع کی نفس اور فقیہ کی قیاسی رائے کی قیمت و حرجت میں فرق کر سکے۔ اور اسی کے ساتھ زیر نظر معاملات کو ان کے حقیقی رخ سے دیکھ سکے۔ تاکہ اجازت یا ممانعت کا جو حکم بھی دیا جائے وہ شریعت کے اصول اور دلائل پر مبنی ہو نہ کہ سطحیت پرستی اور پس انداز کے اس اصول پر جو آج بہت عام ہو گیا ہے کہ نئے امور میں ہمیشہ سلبی موقف ہی اختیار کرنا زیادہ قرین تقویٰ اور شایانہ دینداری ہے۔

یہ منطقی انداز فکر دراصل علم کا نہیں عجز اور تصور علم کا موقف ہے۔ اور یہ دین کے لیے اسی قدر نقصان دہ ہے جس قدر کہ شریعت کے جادہ حق سے منحرف گردیوں کی وہ جرات و جہالت جو وہ منافقانہ افرامن یا شریعت کا کام ہی تمام کر دینے کی نیت سے شریعت کے

اصولوں کو نظر انداز کرنے اور من مانے دلائل گھڑ کر پیش کرنے میں دکھاتے ہیں شریعت کا نام لے کر  
 ہر کسی صحیح دلیل کے سببی موقت اختیار کر لیا یقیناً ان پھر اور منافقانہ ایجابی نصیلوں سے مختلف نہیں  
 ہے جن میں خوف خدا اور نیک نیتی سے بے نیاز ہو کر علم کا بدترین استعمال کیا جاتا ہے۔ ایک میں  
 اگر حرام کو حلال کرنا ہے تو دوسرے میں حلال کو حرام کرنا اور شریعت کا جلال اور حکیمانہ کردار  
 ان دونوں ہی صورتوں میں مسخ ہو کر رہ جاتا ہے۔

اجتہاد میں ان دونوں غلط رجحانوں کے امکان کے پیش نظر ہی یہ لازم قرار دیا گیا ہے  
 کہ مجتہد کی زندگی میں حال و مرجع و تقویٰ اور دینی صلاح کے واضح آثار نمودار ہونے چاہئیں وہاں  
 اسے اصول شریعت کے راسخ علم اور حکمت و بصیرت سے بھی بہرہ ور ہونا چاہیے۔

## چند نئے مسائل جن میں شرعی حکم کیلئے اجتہاد کی ضرورت ہے

ایسے مسائل کی ایک بڑی تعداد موجود ہے جو خاص کر اس زمانے نے پیدا کئے ہیں اور ان  
 کے بارے میں حکم شرعی کا فیصلہ کرنے کے لیے اجتہادی غور و فکر کی ضرورت ہے۔ مثال کے طور پر  
 ان میں سے چند کا یہاں ذکر کیا جاتا ہے۔

### ۱۔ بیمیر (انشورس)

آج بیمیر کی معاملات پوری دنیا میں رائج ہے۔ اسلامی ملک بھی اس سے متشی نہیں ہیں۔  
 عام زندگی میں بالخصوص اقتصادی سرگرمیوں سے اس کا چوبی دامن کا ساتھ ہو چکا ہے۔ ایک  
 نہیں اس کی متعدد صورتیں یکساں طور پر شائع ذائع ہیں۔ ایک صورت مال کے بیعے کی ہے جو  
 مختلف خطرات کے پیش نظر کرایا جاتا ہے۔ دوسری صورت علی ہذا ذمہ دار ایوان کے بیعے کی ہے  
 تیسری صورت نئے وسائل سفر ہوائی جہاز وغیرہ کے مسافروں کی زندگی کا بیمیر خود ان وسائل  
 کی مالک کمپنیوں کی طرف سے کیا جاتا ہے۔ چوتھی صورت زندگی کا وہ بیمیر ہے جو لوگ از خود اپنی  
 موت کے بعد سپاندگان کی بہبودی کے خیال سے کرتے ہیں جس ایک ایسا عظیم اقتصادی  
 اور قانونی ماحاطی نظام جو اس حد تک مسلمانوں اور غیر مسلموں کی زندگی میں جاری و  
 ساری ہے کوئی جواز نہیں کہ اس کا دلوں کی شرعی حکم خفی رہے اور مختلف لوگ بغیر اس



اسیت وغایت اور انواع و اقسام کے گہرے مطالعے اور بغیر کافی دشانی شرعی دلائل کے کسی  
بانے میں مختلف فقہی رایوں کا اظہار کرتے رہیں اور وہ عوام الناس جو اپنے آپ کو دین کا پابند  
رکھنا چاہتے ہیں، ایک خرید و کش مکش میں مبتلا رہیں کہ ضرورت کا احساس ایک طرف کھینچتا ہے  
اور گناہ کا خوف دوسری طرف۔

۱۔ اور اسی طرح اس کا بھی حوالہ نہیں کریں گے اس جدید نظام کے بارے میں کوئی مفرد  
اجتہاد شریعت کا قیاس معین کرے۔ اگرچہ وہ شخص واحد کتنا ہی اہل کیرن نہ ہو، کیونکہ اس زمانے  
میں انفرادی اجتہاد کو جائز رکھنے میں کچھ تباہیوں میں جھینس ہم آگے بیان کریں گے۔ اس میں اس  
محلے میں شریعت کا حکم اجتماعی اجتہاد کے ذریعے ملنے آنا چاہیے جس میں عالم اسلامی کے منتخب  
اہل علم اور معری بعیت سے بہرہ اہل تفرقہ حصہ لیں۔

۲۔ تجارتی کمپنیوں کا مسئلہ

یہ وہ بڑی بڑی کمپنیاں ہیں جن میں حصہ داروں کے نام نہ لکھے ہیں ہوتے اور دوسرے  
شرکاء کے کسی براہ راست مداخلت کے بغیر آدمی اس میں حصہ دار ہو جاتا ہے۔ بالفاظ دیگر اس  
کاروبار میں حصہ شریک ہوتا ہے نہ کہ حصہ دار۔ چنانچہ وہ آڈا دھوتا ہے کہ جس وقت چاہے اپنا  
حصہ فروخت کرے۔ اور پھر جو شخص اس حصے کو خریدتا ہے وہ اسکی ملکیت اور اس کے تمام  
منافع کے استحقاق میں باطل کا قائم مقام ہو جاتا ہے۔

یہ بڑے پیمانے کے پیداواری کاموں کے لیے چھوٹے چھوٹے سرمایوں کو منفعت بخش  
بنانے اور ان سے غیر معمولی سرمایہ پیدا کرنے کے لئے شرکت کا ایک نظام ہے کیونکہ اس پیمانے کا  
سرمایہ ہمارے نافرود احمد کی بساط سے باہر ہے جبکہ بڑے بڑے پیداواری منصوبوں کے لئے  
یہ ناگزیر ہے پس شریعت اسلامی اور اسکی فقہ کا حکم ان کمپنیوں کے بارے میں اور اس کے حصوں  
کی مندرجہ بالا صورت کے ساتھ خرید و فروخت کے بارے میں کیا ہے؛ جبکہ یہ بھی معلوم ہے  
کہ یہ کمپنیاں منگوں سے مداخلت کے بغیر بھی نہیں رہ سکتیں۔!

۳۔ بینک کی ملازمت

بعض علماء بینک کی کلیرنگل ملازمت کو بھی ناجائز قرار دیتے ہیں۔ اس لیے کہ جبکہ

کی آمدنی سود پر مشتمل ہوتی ہے اور بعض کا فتویٰ ہے کہ اس دور میں یہ ملازمت اختیار کیا گیا ہے۔ کیونکہ آج کل خود حکومت کی ملازمت کا معاملہ بھی یہی ہے کہ سرکاری خزانہ میں سے تنخواہ ملتی ہے اس میں شرب کے ٹیکس جیسی حرام مردوں سے آمدنی ہوتی ہے۔ پس یہ عوام ٹولی کا مسئلہ ہے کہ آدمی کچھ نہیں سمجھتا۔ ورنہ ملازمت کے ذریعہ زندگی گزارنے کا راستہ نیک اور دیانت دار نو جوانوں پر تو بندی ہو جائے گا۔ اور صرف وہ لوگ اس ذریعہ معاش پر قابض ہو جائیں گے جن میں حلال و حرام کے کوئی سروکار نہیں! پس ضرورت ہے کہ جیکوں کی کلیرنگل ملازمت یا اس جیسی دوسری خدمات کے بارے میں شریعت کا حکم معلوم ہو جائے کہ یہ وقت کا سوال ہے۔

#### ۴۔ ہوائی جہاز کے ذریعے بیت المقدس جانے والوں کیلئے احرام کا مسئلہ

جیسا کہ سب جانتے ہیں حرم مکی کے چاروں طرف کچھ مقامات (میقات) مقرر ہیں جن سے راکٹیں حرم کے علاوہ کسی شخص کو گناہ یا عمرہ کا احرام باندھنے بغیر گزر کر اس حرم میں جانے کی اجازت نہیں ہے۔ لیکن اس زمانے میں ایسے وسائل نقل و حمل ایجاد ہو گئے ہیں جو زمین سطح سمندر پر چلنے کے بجائے ہر بندوں کی طرح ہوا کے دوش پر چلتے ہیں یعنی ہوائی جہاز اور آگ ہزاروں حجاج انہیں کے ذریعے بیت المقدس کا قصد کرتے ہیں۔ یہ جہاز بہت گت انتہائی سروسنگوں سے حجاج کو لے کر چلتے ہیں اور جہزہ میں آکر اترتے ہیں جو کہ اندرون میقات ہے۔ لیکن ان لوگوں پر کس جگہ سے احرام باندھنا واجب ہوگا؟ کیا وہ حالت پر واز ہی میں میقات کے مقابل آجائے یا حرام باندھیں جیسا کہ بحری مسافر کرتے ہیں؟ لیکن یہ بحری مسافروں کے برعکس ہوائی مسافروں کے لیے تو بہت دشوار ہے۔ ہوائی جہاز کے اندر غسل، نماز اور تبدیلی لباس کے معاملے کیسے آسان ہو سکتے ہیں؟ اسی طرح اگر یہ کہا جائے کہ یہ لوگ اپنے وطن ہی سے احرام باندھ کر ہوائی جہاز میں سوار ہوں تو یہ ان لوگوں کے لیے انتہائی تکلیف دہ ہو جائے گا جو کسی سود ملک سے سفر کر رہے ہوں! تیسری شکل یہ ہے کہ یہ جہزہ پہنچ کر پہلی منظرہ حرم کے اس پہلے مقام پر جہاں جہاز اترے، احرام باندھیں۔ اور یہی سہولت

کی شکل ہے۔ چنانچہ بعض فقہاء اسی پر فتویٰ دیتے ہیں امدان کی ڈائے کا مہنی یہ ہے کہ میقات سے حرم باندھنے کے قصوں کا خلق خشکی سے آنے والوں سے ہے۔ یہ ہے ان مجدد و سامعین کے ذریعہ جو اسے دوش پر آنے والے تو ان کے میقات کے بارے میں کوئی نص نہیں ہے۔ پس وہ سر زمین حرم کے اندر جہاں پہلا قدم رکھیں گے وہیں سے احرام ان پر لازم ہوگا۔ اور یہ فقہ کے اس قاعدہ کی بنا پر کہ پہلی دور کی جائے۔ اس کے برعکس کچھ علما کا فتویٰ یہ ہے کہ حالت پر فدا ہی میں میقات کے محاذی خط سے احرام باندھنا ضروری ہے چاہے جو بھی پریشانی ہو۔ یہ مسئلہ بھی اجتماعی اجتہاد سے ایک قطعی فیصلے کا طالب ہے۔

### ۵۔ حج کی تسربانی

حجی کے سلسلے میں ایک حل طلب مسئلہ یہ ہے کہ حجاج کی مدد افزوں کثرت کی بنا پر جتنے بڑے پیمانے پر قربانیاں ہوتی ہیں ان کو فقہاء و سامعین کے استفادہ کے لیے محفوظ رکھے جانے کا کوئی انتظام فی الحال نہیں ہے، جو کہ ان کا مصرت مقصود ہے چنانچہ یہ ضائع بھی جاتی ہیں۔ اور حجاج کے خیموں کے درمیان تیر عام راستوں پر اس سے معرعت گزری بھی پھیلتی ہے پس کیا اس وقت تک جب تک کہ ایک سائینٹفک نذریہ کے لوازم و ذبیحہ کی نقل و حل کے کافی وسائل کو لاڈلہ طور تک اور گوشت کو خشک کرنے کے کارخانوں کا انتظام نہ ہو جائے، عارضی طور پر یہ جائز ہوگا کہ حجاج بھائے قربانی کرنے کے حرم یا کے اندر قربانی کی قیمت نکال کر فخر کو تقسیم کر دیں؟ اس لئے کہ شریعت اصناف اور گندگی کو پسند نہیں کرتی اور اس میں عارضی طور کے استثنائی حالات کے لئے استثنائی احکام کا قاعدہ موجود ہے!

## اصطلاح فقہاء میں اجتہاد کی حقیقت

فقہی تعریف کے اعتبار سے اجتہاد کا مطلب ہے، شریعت کے تفصیلی دلائل سے شرعی احکام کا استنباط۔ اور اس کا لازمی مفہوم یہ ہے کہ ہر شخص آگے والی بات کا حکم شریعت میں موجود ہے، اور ایک فقہد کو اس حکم تک پہنچانے کے لیے مولانا (درمناذات) کا ایک سنگ میل

نظام بھی شریعت نے قائم کر دیا ہے۔

شریعت کے اس نظام دلائل کے چار ارکان ہیں :-

۱۔ نصوص قرآنی - ۲۔ نصوص حدیث - ۳۔ ان تمام وجوہ دلائل کے ساتھ جو ان دونوں میں قرار دیئے گئے ہیں - ۴۔ کسی دور کے علماء و ائمہ کا اجماع - ۵۔ قیاس  
ان چار بنیادی ارکان کے ساتھ اثبات احکام کے تین منہی اصول بھی ہیں جنہیں کتاب سنت  
یہاں نے مستبر قرار دیا ہے۔

(الف) استحسان - یہ کسی مسلمان حکم شرعی کے اثبات کا وہ طریقہ ہے جس میں متعین  
اصول قیاس کو ترک کر کے کسی قابل لحاظ سبب کی بنا پر کوئی استثنائی حکم دیا جاتا ہے۔

(ب) استصلاح - یا قاعدہ معارضہ - یعنی ان انتظامی اور اصلاحی  
ضرورتوں کے مطابق کوئی قانون وضع کرنا جس میں نصوص خاموش ہوں اور اصول قیاس کی  
بھی کوئی مخالفت نہ لازم آتی ہو۔

(ج) عسر - کسی سوسائٹی کا وہ عظیم عام جو شریعت کے نصوص اور قواعد اصول  
سے مفاد منہو (ایسے عسر کو بھی متعلق ملے میں شرعی حکم کی بنیاد بنایا جاتا ہے)

الغرض اجتہاد کے اس مفہوم اور اولہ شرعی کے اس توضیح کی روشنی میں اب ہم اس  
جگہ پر آجاتے ہیں کہ اسلامی قانون سازی میں اجتہاد کے کردار پر بحث کر سکیں۔

## اجتہاد کا کردار

اجتہاد کے کردار کی اس بحث میں مفید ہو گا کہ پہلے ہم اسلامی شریعت اور اس کی فقہ  
میں اجتہاد کے مقام کو سمجھ لیں۔ اور اس ذیل میں ہمارا دعویٰ یہ ہے کہ اجتہاد اسلامی شریعت  
کے لئے فہرہ روح اور اس کی فقہ کے لئے سرچشمہ حیات ہے۔ یہ بات سوچی بھی نہیں جاسکتی ہے کہ  
شریعت اپنی ذمہ داریاں احکام کے اور اس کی فقہ ایک ایسی زندہ فقہ ہو جو انسانی زندگی کے  
مراعات و مصالح کی پوری کفالت کر رہی ہو۔ ورنہ انھما ایک اجتہاد پر سرکار نہ ہو بلکہ وہ ہے کہ اجتہاد

کا شہرہ شریعت کے ساتھ ہی ساتھ وجود میں آیا۔ خود جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے متعدد مواقع پر اہل بیت کے کام لیا اور آپ کی نگرانی اور رہنمائی میں آپ کے اصحاب نے بھی یہ فریضہ ادا کیا۔ حضرت معاذ بن جبل، صحابی رضی اللہ عنہ کا واقعہ شہید و معروف ہے کہ جب حضور نے ان کو اہل بیت کے لیے مسلم اہل قاضی بنا کر روانہ کیا اور پوچھا کہ — تم ان لوگوں کے درمیان میں فیصلے کی طرح کرو گے؟

— حضرت معاذ نے جواب دیا کہی کتاب اللہ ہے!

— فرمایا اگر اس میں فیصلہ نہ ملے؟

— کہا، تب اس کے رسول کی سنت ہے!

— ارشاد ہوا کہ اگر اس میں بھی کچھ نہ ملے؟

— اس کا جواب معاذ نے دیا کہ تب میں اپنی رائے سے فیصلہ کروں گا اور اس معاملے میں کوئی کوتاہی نہ کروں گا (یعنی پوری کوشش سے کام لے کر اس فیصلے تک پہنچنے کی جدوجہد کروں گا جو روح شریعت سے قریب تر ہو)

— حضور نے اس جواب کی تحسین فرمائی اور کہا ”تقریب ہے اس اللہ کی جس نے اپنے رسول کے رسول کو اپنی مرضی کی راہ بھائی؟“

اچھا اب آئیے ہمارے اس دعوے کی طرف کہ اجتہاد روح شریعت اور جان فقہ ہے! ہمارے اس دعوے کے روشن دلائل اسلام کے وہ مقاصد و خصائص ہیں جن کا اجتہاد سے ایک ربط خاص ہے۔ آئیے اسلام کے ان مقاصد و خصائص پر ایک نگاہ ڈالیں۔

### اسلام کا مقصد اور اس کے خصوصی اوصاف

(الف) کتاب و سنت کے نصوص شاہد ہیں کہ اسلام کا مقصد ادراس نظر حیات انسانی کی وہ ہمہ گیر اصلاح ہے جس سے نہ انفرادی اور اجتماعی زندگی کا کوئی شعبہ باہر ہو اور نہ حال و مستقبل کا کوئی گوشہ۔ یہ اسلام کے بارے میں ہر مسلمان کا عقیدہ ہے اور اس سے جس قدر بھی کوئی انحراف کرے گا اسی قدر اسلام سے باہر ہو جائے گا۔

(ب) اسلام کے اس مقصد سے اس کے نصوص خصوصی اوصاف پیدا ہوتے ہیں۔

۱۔ اُخرویّت :- یعنی اسلام اللہ کی آخری شریعت ہے اور اس کا رسول خاتم  
الرب ہے۔ پس اسلام کے بعد کوئی شریعت نہیں جو اسے منسوخ کرے اور نہ ایک رسول کے بعد آنے  
والا کوئی رسول۔

۲۔ داعیّت :- یعنی اسلامی دعوت کی خاص وقت تک کے لیے محدود نہیں ہے کہ  
اس وقت کے بعد موقوف ہو جائے اور اس کے بعد نوع انسانی کو اس کے حال پر چھوڑ دیا جائے  
کہ اسلامی شریعت سے بے نیاز ہو کر خود اپنے طور پر زندگی کی تنظیم کرے۔

۳۔ جامعیت :- یعنی اسلامی شریعت کے وہ اصول و احکام جن سے اسلام کا  
قانونی نظام ترتیب پاتا ہے ان تمام حالات و واقعات کو محیط میں جو وجود میں آچکے ہوں یا آسکتے  
ہوں۔ اور اس بات کی صلاحیت رکھتے ہیں کہ ہر زمان و مکان کے لیے قانون سازی کی ضرورت  
کو پورا کریں۔ چنانچہ فقہ کی کتابوں میں عبادت و شریعت نے جگہ جگہ مختلف مسائل میں یہ بات  
دہرائی ہے کہ حال یا مستقبل میں پیش آنے والا کوئی معاملہ یا واقعہ ایسا نہیں ہو سکتا ہے کہ شریعت  
میں اس کا حکم نفوس سے یا قیاس و اجتہاد سے نہ ملتا ہو اور وہ احکام کی پانچ قسموں میں  
ایجاب، استحباب، اجتناب، کراہتہ اور تحریم میں سے کسی ایک کے اندر داخل نہ ہوتا ہو۔

### نتیجہ :-

اگر اسلام کے مقصد اور اس کے خصائص کے بارے میں یہ سب صحیح ہے تو پھر غدارے  
اس دعوے کو گئی اور ثبوت کی ضرورت نہیں ہے کہ اجتہاد شریعت اسلامی کی روح و حیا کی  
فقہ کے لیے سرچشمہ حیات ہے۔ اس لیے کہ اسلامی شریعت کو آخری، دائمی اور جامع مان کر  
یہ بات آقا بن محمد سے کہ اس میں اجتہاد کا عمل ہر دم رد کیا نہ ہو۔

علامہ شہرستانی اپنی کتاب الملل والنحل میں رقم طراز ہیں :-

المواہبات والوقایم فی الابدات	عبادات و معاملات میں نئے
والنصرات لا یقبل الا بعد	حوادث و واقعات کی کوئی حد بندی
ولنعم قطعاً انه لم یرد فی	محکم نہیں، یعنی ایک غیر متناہی ملک
فی حدیثہ بعد ولا یستعمل	اور یہ بات حقوق کے ساتھ معلوم

ذالک ایضاً والنصوص اذا كانت  
متناہیۃ والوقائع غیر متناہیۃ  
وما لا یقتضیہ لا یضبطہ ما  
یتناہی وعلماً قطعاً ان الاجتهاد  
والعتیاس واجب الاعتبار حتی  
یکون بصدد کل حادثۃ اجتہاد  
ما مل کلام یہ ہے کہ اجتہاد کا تصور اخصاً شرعیہ کے متعلق ہے۔ اس تصور کا مطلب  
یہ ہے کہ فقہ کی حرکت رک جائے اور مسلمانوں کو جن نئے مسائل و حوادث کا سامنا ہونا  
ہوئے میں فقہی رہنمائی ناہی ہو جائے۔ اور ظاہر ہے کہ یہ بات شرعیہ کے ان احکام  
کے کوئی خیر نہیں کہانی کہ وہ دائمی ہے اور تمام حالات میں رہنمائی کی صلاحیت رکھتی ہو۔ اب  
آئیے شرعیہ میں اجتہاد کے عملی کردار پر نظر ڈالیں۔ (باقی آئندہ)

## الفتان کی اشاعت خاص

سید ابوبکر حبیب الرحمن مولانا محمد یوسف نمبر

- حضرت مولانا مرحوم کی غیر معمولی دینی اور ایمانی خصوصیات کا مرجع
- ان کی مشہور تبلیغی دعوت کے فکری اور علمی پہلوؤں کو سمجھنے کا مستند ذریعہ
- اور امت محمدیہ کے لیے ایک انقلاب آفرین پیغام
- الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا دامت برکاتہم۔ مولانا سید ابوالحسن علی ندوی
- مولانا محمد منظور نعمانی۔ مولانا محمد اشرف پشاور۔ مولانا نسیم احمد ندوی وغیرہ
- کے مضامین کے علاوہ
- مولانا کی تقریریں، غیر مطبوعہ مکتوبات اور ٹیپ ریکارڈ سے لی ہوئی ایک کئی دعا۔
- سفید گلیز کاغذ۔ قیمت دو روپے۔ محصولہ اک ۴۰ پیسے

# دربار عالمگیری

(از ڈاکٹر مصطفیٰ حسن علی کا کہی گئی ہے)

(۸)

یہ محمد جان جہاں خاں تھے جنہیں دربار عالمگیری آنے اور بادشاہ کی نگاہ کرم پڑنے کے ساتھ ان کے والد بزرگوار محمد اور خاں کا منصب عطا ہوا خدا تعالیٰ پر ہیں۔ جاگیر سے انہیں سرسراہ فرمایا گیا اور معوضہ دیگر امور کا انہیں اپنا بیج بنادیا گیا۔ عمر پوچی یا میر تقی نے خزان کے سودہ کو بیضہ بند کے اور اے ایک ترتیب اور حسین کے ساتھ کھ کے بیش گاہ ہاویں میں دکھا کہ دستخط شاہی سے مرین ہو جائے۔ بادشاہ کی جب نام بزرگاہ پڑی تو محمد جان میں سے ج کا نقد قلم تراش سے ملے اس کی جگہ رخ کا اور نقد لگا دیا تاکہ ان کی ہستی اور ان کا وجود دوسرا اسی نام کے ایک شخص کے ساتھ ملے اور شکوک نہ ہو جائے اور انہیں فی الجملہ ایک وجہ امتیاز حاصل ہے۔

بہشتی فرد امش برائے زینت دستا خام بہ نظر حضرت گزرائند۔ بادشاہ دست مبارک خود از قلم تراش نقطہ "میم" ازل حکم خود و نقدہ "خا" بنیاد و فرود کہ چون در نظر میں ما میر سے رسوم بہ جان جہاں خاں باقیمت نام فرزند حامی محمد اور الدی خاں بنامہ خان جہاں خاں یا خاں راہ پڑے۔

گوربا لقا دیگر پہلی ہی باریابی میں خان کا خطاب انہیں سے دیا گیا کہ بہاری ملانے

لے حکم دلا جاویں۔



کے افراد اسی دوداں بنادت اور کسر پی پر آمادہ ہوئے بادشاہ نے کسی امیر کی اہلیت کا جائزہ لے کر اسے ان درمگاہوں کی تنبیہ اور تنبیہ کے لیے سربراہ مقرر کر کے روانہ کیا لیکن مقتدرات کی دگرگوئی کی وجہ سے مقابلہ میں شاہی فوج کے قدم اکھڑ گئے اور ان کے چلے میں ثبات اور استحکام مفقود ہونے کے آثار ظاہر ہوتے گئے۔ واقعہ نگار نے جو کئی اور جوئی معاملات کو گوش بہاوی میں روزانہ پہنچا اور بتا تھا اس نے اس صورت حال کی اطلاع دی وزیر مملکت جلالت الملک اسد اللہ خاں تھے یہ واقعہ نگار کی اس پورٹ کو لے کے دوبارہ شاہی میں حاضر ہوئے تاکہ خبر ملک سمجھنے کا فرمان حاصل کر سکیں۔ اسد اللہ خاں نے پریشانی خاطر اور پرانہ دماغ سے جو گئے تھے انہیں شاہی پرگرام اور وقتی شافل شاہی کا مطلق خیال نہ تھا انہیں اس الجھن اور پریشانی میں یہ دھیان نہ آیا کہ عالمگیر اس وقت حیات الہی میں گئے اور ریاست میں پڑے ہونے کے تحت متفکر تھے کہ کیا کریں اور کیا نہ کریں۔ اور بادشاہ کی ایسی اہم شخصیت اور افغان اور فوری اقدام کی حاجت نہ پائے رفت نہ چلتے ماندہ مجبور ہو گئے کہ بالاسلام سماعتی کی جگہ کسی کا واسطہ اور توسط اختیار کریں اور نیابت اپنا مافی الضمیر بادشاہ تک پہنچائیں۔ حالانکہ یہ بات ان کی آن اور شان کے خلاف ہی تھی لیکن چار و ناچار انہیں خان جہاں خاں کو پیغام دعائی کا ذریعہ بنانے پر مجبور ہو چکے۔ اس لیے کہ اس وقت قبیح خانہ کی اور فحش حال جوئے کے بعد بھی شاہی خلوت خاص میں در آ سکتے تھے۔

پہچاناد کتاب سراج اللہ کہ بہادر کہ ان اوقات فقہ محمد خان جہاں خطاب و جمیع داروغہ قبیح خانہ و چیکاری دیوان خانہ داشت و بتمام معینہ خویش نشستہ خویش توسط عرض دعا نمود۔

محمد خان جہاں کو کہ مرعوب خاطر تھے تاہم موقع کی اہمیت سمجھ کے بڑے اور عرض دعا کر گئے یہ عصر و مغرب کا درمیانی وقت تھا۔ اور بادشاہ کا معمول تھا کہ اس وقت ذکر خدا اور رسول کے سرا کوئی اور بات زبان سے نہ نکالیں۔ محمد خان جہاں کی عرضداشت سن کے ملک و رعاست سے اور یہ عرض دعا کرتے ہوئے اللہ اور بادشاہ

بسم الله الرحمن الرحيم والله اكبر  
کے ورد و خطبہ میں لگے تھے۔ جہاں ان کے کان میں یہ آوازیں آئیں ان سے کچھ خفی اشارات کا اشتراک  
کر کے اور صاف جھگڑا جواب سے ایسی حاصل کر کے اگلے قدروں والیں ہوئے اور وزیر سے کہا  
میں خاں و رحیم خاں دو رسالہ دار خاص چوکی کا با رسالہ اکبری متین حضور با احاطت  
شکر رواں گردید۔

وزیر اور اسد اللہ خاں نے محمد خاں جہاں کی یہ گفتگو سنتے ہی رحیم خاں اور رحیم خاں نامی دونوں  
رسالہ داروں کو طلب کیا اور شاہی محافظ دستہ یعنی رسالہ اکبری کے ہر محلہ معہ افواج ماتحت فوراً  
محاذ پر روانہ کر دیا۔

عالمگیر کا معمول تھا کہ عشا کی نماز کے بعد دربار منعقد کرتے اور نوبت بہ نوبت انواع و  
اقسام میں داخل ملکی پر متوجہ ہوتے۔ اسد اللہ خاں کو اب موقعہ ملتا آیا کہ پہلے زیارتہ عرض کرنے  
کے واسطے یہی اجازت ہوا تو ایک پہونچا دیں جہاں انھوں نے ان دونوں رسالہ داروں کی  
روانگی اور رسالہ اکبری کی قیادت کا حال بے کم و کاست عرض کیا۔ بادشاہ نے اظہار تعجب کر کے فرمایا  
”رسالہ اکبر کیست و سند تحقیق چیست“

وزیر نے تفصیل سے وہ داریاں کی اور حقیقت حال سے آگاہ کر دیا۔ عالمگیر کی نگرانیات  
محمد خاں جہاں پر پڑی اور اسے قبول کیا۔ محمد خاں جہاں نے کہا

”چون قرأت بسم الله الرحمن الرحيم والله اكبر لبالم کوت تسبیح خانہ خلافت  
معمولی برابر عرض حال لشکر سامعہ نوازی فرمود بقیاس آنکہ فضل بادشاہی خالی از کار نہ  
باشد و کلام خسروی بیچ گاہ سامع بہرہ مقصود و مورد۔ درک قدری کہ مستعد کامیابی بود

از الفاظ متروکہ صبر آفاس اشارات نام رسالہ طلائع و رسالہ شمس نورد  
بادشاہ کو خان جہاں خاں کی یہ درایت رسائی طبع اور پروا دہنی کن کے غیر معمولی سرت  
اور خوش دشمنی پوی اور نہایت عمدہ اور اچھے الفاظ میں داد دیے بغیر نہ رہ سکے اور نہ جان

شاہی سے تحسین و تخرین کے وہ جملے تھے جو شاید ہی پہلے کبھی جوں اور افراد خوشی میں مرزا دہلوی منصب اللہ دہن راہ کو اس سے نواز دیا۔ اور اس پر مستزاد "ہمدرد" کا خطاب بھی عطا کیا۔

"بادشاہ ازیں معنی بہ منابت سرور اور مشمول امر و تخرین و تخری ساخت و

جملائے خطاب والا نامہ ارشاد باد و یاد خطاب "ہمدرد" منصب دہن راہ دہن راہ سوارش

نواخت چنانچہ محفل "محمد خان جہان انور الدین خان ہمدرد گردید۔"

محمد خان جہان کی اس رسائی طبع نے ان کا برابر ساتھ دیا اور ہوا تو بادشاہ کے دل اور دل میں ان کے تقرب اور خصوصیت کے مروجہ ہوتے ہی چلے گئے۔

دور و بروز پایہ درجائش بقا مد گرانید و در زمان شاہ عالم ہمدرد شاہ خلعت

اکبر محمد اورنگ زیب عالمگیر بادشاہ اند آرائش اہمیت عمدہ مقبول بارگاہ خلعت

و مقتر با نثرین منصب و خطاب "شہادت جنگ" گردید و در اوقات محمد شاہ

بادشاہ بدرجہ اعلائے اہمیت و از یاد مناصب و سزا داری خطاب "سراج الدولہ"

بصدہ نیابت وزیر رسید۔

محمد شاہی ہمدرد آیا تو فرماں شاہی کے مطابق نواب آصف جاہ نظام الملک ہمدرد کے ہمراہی اور وفات میں دکن تشریف لے گئے وہاں بھی تمام امور کے ذمہ دار قرار دیے گئے۔ بادشاہ کی نظر استقامت نے انھیں صوبہ حیدرآباد کی نظامت بالکل تفویض کر دی اور اس کا فرمایوں جاری کیا گیا۔

"اہمیت و ایالت مرتبت و فہمیت منزلت، شیریشہ مدد جنگ منہم ساد

ایمان شہادت آہنگ دیا کے شجاعت و مردانگی کہ ہر مدد مدد فرزندانی خود کمال

باختصاص بے ریب و رنگ سراج الدولہ محمد خان جہان انور الدین خان ہمدرد شہادت جنگ

بنیاد بادشاہانہ و نوازشات خسروانہ معزز و مبارکی پودہ ہمدرد کہ درجی ایام بہت

آفاذ سرت فرجام مرشدانہ آں فردی خاص باختصاص متفہم تاخت و یار شہ

بہادار و کشت و کشتی مردانہ برگزیدہ و تخیل زور پاشای ازخیر و  
سران نشا پیرای از نظرات دکان پائید سریر خلافت بگزشت و باعث فراموشی و  
موجب بیکار آفرین گشت؟

(بیت) این کار از تو آید و مردان چنین گفتند  
بر دست و بازوئے تو ہزار آفرین کنند

دریں اوان سعادت تو امان و زمان بخت آتزان اندام خانہ زاد پروری و فدائی  
قزاقی آن لاکئی الحایات والا حسان را بہ صوبہ دای فرخندہ بنیاد حیدر آباد سر فراز و  
سر بلند فرمودیم۔

باید کہ فکر سیاسی ایں مواسب عظمیٰ نہ تقدیم رسانیدہ در تفسیق و تطہیر امور صوبہ داری  
ذکرہ سرگرم ذکر باشای باشند و حایات و فوائدات مابعدت و اقبال بعالی خود متفان و

داد۔

اس کے بعد محمد جان جہان کو صوبہ ارکان کی نظامت بھی سپرد کی گئی یا مرنانہ محمد حسن خان  
امجدی نے اپنی ایک منظوم تصنیف "الونامہ" میں اس اعزاز کی طرف اشارہ بھی کیا ہے۔

چون ذاب ما نور الدین اسیر  
بحکم شمشاد روشن ضمیر  
گرفتہ نظامت ز صفت نژاد  
ہاں ملک کو نالک زیر باد

ستتر سال کی عمر تھی کہ سالہ میں ہرگز لے عالم عباد دانی ہوئے۔

ان کی اولاد ذریعہ میں یہ پانچ اشخاص آئے ہیں۔

۱۔ ذاب بدلا سلام "الزریاب خان بہادر۔

۲۔ ذاب محمد محمود خان "شہادت جنگ" بہادر۔

۳۔ ذاب امیر احمد و امیر علی خان "دلاور جنگ" و ظفر جنگ بہادر۔

۴۔ ذاب نصیر الدین عبد الوہاب خان "فصرت جنگ" بہادر۔

(رقی سحر ۱۳۵۷ء)

## بکستانی خریداروں سے

۱۔ ستمبر ۱۳۵۴ء میں آپ حضرات کو حضرت مولانا محمد یوسف نمبر ۱ روانہ کیا گیا تھا مگر جنگ چھڑ جانے کے باعث وہ حصے کے بعد دفتر کو واپس آ گیا۔ آپ سب کے لیے نمبر کی یکایک محفوظ ہیں مگر یہ اس خیال سے نہیں بھیجا جا رہی ہیں کہ اس حصے میں پتہ نہیں آپ میں سے کتنوں کا پتہ بدل گیا ہو۔ پتے میں کسی تبدیلی کی اطلاع کا انتظار ۱۳ مارچ تک کر کے یکم اپریل کو یہ کاپیاں روانہ کر دی جائیں گی۔ جو حضرت نمبر کے لیے رجسٹری میں ۵۵/ پیسے لاہور کو بھیج کر اطلاع دیدیں گے اُن کی کاپی بلا انتظار روانہ کر دی جائے گی۔ ایک مقام کے خریدار اگر ایک ساتھ اپنی کاپیاں منگائیں تو ایک رجسٹری میں ہی کافی ہے۔

۲۔ کچھ اندازہ نہیں تھا کہ ڈاک کب تک بند رہے گی۔ اس لیے نمبر کے بعد آپ کے حصے کا رسالہ نہیں چھپوایا جاتا تھا۔ اس لیے ان درمیانی پرچوں کی فرمائش صرف وہ حضرات کریں جو فائل رکھتے ہیں۔ باقی خریداروں کی مدت خریداری میں ضائع کر دیا جائے گا۔

۳۔ جن حضرات کو اس پرچے میں صفحہ اول پر شرف نشان سے ختم مدت کی اطلاع دی جا رہی ہے وہ دی، بی، پی کا انتظار نہ فرمائیں بلکہ فوراً رسالہ مع رجسٹری میں برائے نمبر (میلنگ ۵/۷) لاہور کو بھیج کر ایک رڈ کے ذریعے ہمیں اطلاع دے دیں۔

۴۔ لاہور کو چندہ وغیرہ بھیجتے وقت اور ہمیں اطلاع دیتے وقت خریداری نمبر کا حوالہ انتہائی ضروری ہے۔ یہ نمبر آپ کے پتے کے ساتھ لکھایا چھپا ہوتا ہے۔ (نمبر)

## انفرقان کی ملکیت اور دیگر تفصیلات

فائر نمبر ۴  
(دیکھئے رول نمبر ۸)

۱۔ مقام اشاعت۔ پجری روڈ لکھنؤ۔ ۲۔ دفعہ اشاعت۔ ماہانہ

محمد منظور نعمانی

۳۔ پرنٹر کا نام  
۴۔ پبلشر کا نام  
۵۔ ایڈیٹر کا نام  
۶۔ مالک کا نام

شہریت۔ ہندوستانی۔ پتہ۔ پجری روڈ لکھنؤ

محمد منظور نعمانی (اعلان کرتا ہوں کہ مذکورہ بالا تفصیلات میرے علم و عقیدے کی حد تک مکمل صحیح ہیں۔)

دستخط محمد منظور نعمانی ۱۳۵۴ھ ذیقعدہ

# کتاب خانہ افسانہ کی مختصر فہرست

یکم جنوری ۱۹۶۶ء مطابق رمضان ۱۳۸۵ھ

## ہماری اپنی مطبوعات

کلمہ طیبہ کی حقیقت	اسلام کیا ہے؟	نماز کی حقیقت
از افادات مولانا غفاری اس میں اسلام کے کلہ دعوت لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کی تشریح پوری توحید کے ساتھ ایسے بزرگ انعاموں کی بھی ذکر و تفسیر ہے ایمان و یقین میں اعجاز و جلال ہے اور دعا کے ساتھ دل بھی متاثر ہوتا ہے قیمت ..... ۶۲۵	الین مولانا غفاری دوسری دفعہ نکلنے والی اور معجزہ اعجاز و کرم کے بعد مولانا غفاری راویز کی اور پہلی ایڈیشن بھی تیار ہو چکا ہے اس کتاب کے دیکھنے والوں کا عام احساس یہ ہو گا کہ غفاری نے اس کو کئی خاص مقبولیت و تاثیر عطا فرمائی ہے۔ اسلام کے متعلق ضروری واقعات میں کرنے کیلئے یہ میں فکر کا دل سلان اور اندر کا دکھانے کے لیے بھی اس کا مطالعہ اور عمل انرا رائے کافی ہے۔ زبان نہایت آسان ہونے کے ساتھ ساتھ نہایت شیریں اور پرتازہ نکات و طباحت و ظنی اور معیاری ..... جلد ..... ۶۵۰ ہندو ایڈیشن کاغذ اعلیٰ جلد ۳/۰ ، انگریزی ایڈیشن ۵/۰	از افادات مولانا غفاری تقریباً نو سالوں کے بعد مولانا غفاری جو کہ نماز کے تمام احوال اور اس حقیقت و واقعہ پر کیلئے اصداغ نماز پر توجہ کی کیفیت پر بیان ہے کیلئے اس کا مطالعہ اور اندر کا دکھانے کے لیے کافی ہے اس حقیقت کا طبع بھی معجزہ جذبت اور دل و دماغ کو جھکانے منازل کر کے قیمت ..... ۱۰۰

## معارف الحدیث یعنی احادیث نبویؐ کا ایک جدید مجموعہ مع ترجمہ و تشریح

جو در حاضر کے مسلمانوں کی ذہنی و فکری حالت کو سامنے رکھ کر تیار کیا گیا ہے۔  
احادیث نبویؐ کی جو اصل فرض و قیامت اور دنیا ہے، ان میں اسلام و دنیا کے درمیان و توفیق نے ہر ایک کو پیش کیا ہے کہ  
یہ غایت و مقصد اس کتاب کا تھا کہ اسے ایسا ضابطہ بنوے کہ موازنہ کیا کر عام پڑھنے والے کو اس کتاب کے فائدہ  
پہنچے۔ اس کے ساتھ ہر حدیث کے متعلق مسائل کے متعلق حقائق و حقائق و حقائق عام ہم انداز ہیں۔ ان میں بھی عجیب و غریب تفسیریں

<p>جلد اول — ایمان و آخرت کے بیان کی حدیثیں</p> <p>قیمت جلد - ۵۰ ، غیر جلد - ۱۰۰</p> <p>جلد دوم — ذکر انفس اور اصلاح و تہذیب کی حدیثیں</p> <p>قیمت جلد - ۵۰ ، غیر جلد - ۱۰۰</p> <p>جلد سوم — طاعت اور نماز کے احکام کی حدیثیں</p> <p>قیمت جلد - ۵۰ ، غیر جلد - ۱۰۰</p>	<p>اسلام و کفر کے حدود</p> <p>اردو فارسی</p> <p>از مولانا غفاری</p> <p>قیمت ..... ۵۰</p>
--	--

## برکات رمضان

از مولانا محمد منظور عثمانی

اسلام کے ہم دیکھ رمضان  
ادھار رمضان اور اس کے خاص  
احوال، وظائف، ترائی، احسان  
دعوت کے فضائل و برکات اور اس  
دو ماہی تاثیرات کا غایت مؤثر  
مثنوی بزرگوار اور حکیم امت  
شاہ ولی اللہ کے طرز پر اس سلسلہ  
کی احادیث کی بھی تشریح و تفسیر  
میں لکھا گیا ہے۔ بعد از اس سلسلہ  
قیمت ۷/۵۰

## انیس نواں

از مولانا محمد منظور عثمانی  
اس نواں میں یہ مضمون جس  
مسلمان کو خاص کر تعلیم یافتہ  
مردوں کو اس کی طرف سے جو  
بے فکر اور آسائش کا فائدہ  
جو غفلت بزرگ سے بہرہ یابی  
اس کے مطالعہ اور اس کے لیے  
ایک مکتوم میں ہے یہ رسالہ لکھا  
تشریح میں مولانا عثمانی کا فائدہ  
ہے یہی نواں ہے۔  
قیمت ۷/۵۰

## حضرت مولانا محمد الیاسؒ

از مولانا محمد منظور عثمانی

حضرت مولانا محمد الیاسؒ  
از مولانا محمد منظور عثمانی  
قیمت ۷/۵۰

## دین و شریعت

از مولانا محمد منظور عثمانی

یہ اسلام کیلئے ہے جسے اونچی سطح کی کتاب جو جس میں توحید، اخوت  
اور رسالت، ایمان، روزہ اور زکوٰۃ، دین، اخلاق و معاملات، دعوت  
جماد، ریاست و حکومت، اور احسان و تقویٰ کے مباحث پر لکھی  
تھیں۔ دوشنبہ ڈالی گئی جو کہ دل و دماغ اور عقل و وجدان ایمان  
انسانی سے معمور ہو جاتے ہیں۔ بڑے بڑے ادیبان نے اس کو  
اسلام پر ایک نئی روشنی اور حیات دین کی کتاب قرار دیا ہے۔ کتاب  
طبعیت مبارکہ ..... قیمت جلد ۲/۰  
دین و شریعت کا انگریزی ادب میں بھی تیار ہو گیا ہے جلد ۲/۵۰

## آپ حج کیسے کریں؟

(ترجمہ مولانا محمد منظور عثمانی)

(مذہب و اصناف کے ساتھ حسبہ ایڈیشن)  
حج و زیارت کے موضوع پر ایک اور دینی مشائخ میں شائع  
ہو چکی ہیں لیکن یہ کتاب اپنی اس خصوصیت میں اب بھی ممتاز اور  
مختار ہے جو حج کے احکام اور اس کا پورا طریقہ بھی بہت آسان  
اور دلنشین طریقے پر بتاتی ہے اور دونوں دشمن کا وہ حلیہ  
بھی پیدا کرتی ہے جو حج کا دروازہ اور جان ہے۔ قیمت جلد ۲/۰

## قرآن آپ کی کیا کہتا ہے؟

از مولانا محمد منظور عثمانی

قرآن پاک نے نوح انسانی کو جن چیزوں کی طرف خاص دعوت  
و کلام ہے کہ قرآن پاک کی اس دعوت و کلام کی ترجمان ہے۔  
یہ وہ ادب ہے جس سے قرآنی آیات کو ثابت مؤثر اور صحیح اور  
تشریحات کے ساتھ سمجھ کر لیا گیا ہے۔ جلد ۲/۰

## مکتوبات خواجہ محمد معصومؒ

حضرت مجدد الدین تانیؒ کے جواب کی سند ملحق و مباحثہ کو  
آپ علیہ السلام مبارک و عظیم مضمون ہے اس سلسلہ اور اس کے کام کو  
تخلیق کی ہے جو آپ کی توحید نے اور ان کی عظیم طاقت و کثرت  
حکومت پر چاہی ہیں جن انشاء اللہ دینی زندگی اور معاشرہ پر پھر پڑنا  
آپ کے مکتوبات کا جو ذخیرہ ناکامی میں تھا اس کو کہیں کے ساتھ  
میں شائع کیا گیا ہے۔ ..... قیمت جلد ۲/۰

## تذکرہ مجدد الدین تانیؒ

ترجمہ مولانا محمد منظور عثمانی

حضرت امام ربانی مجدد الدین تانیؒ  
کے اس عظیم مجدد کی کائنات کے تفسیر  
تفصیل جلی دوسرے سورت نے  
آپ کو کہا ہے ایک صدی کے لیے  
ایک ہزار ہے کا ترجمہ ۱۰۰۰ اس کے  
حوالہ آپ کا سرخ حیات اور  
دین کی راہ میں قربانیاں اور اسلام  
میں مقام تجدید کی حقیقت۔  
(یہ امر قاتل کے مجدد الدین تانیؒ کا  
کتاب ایڈیشن ہے)  
قیمت ..... جلد ۲/۰

## آسان حج

اسے آسان زبان میں آپ حج  
کیسے کریں کا مکمل مطالعہ کیجئے  
کم تعلیم یافتہ حضرت کے لیے حج  
بہترین تعلیم اور رہنما ہے جو ہرگز  
آپ کے بہترین مباحثہ،  
جدید ایڈیشن۔ قیمت ۲/۰

## شاہ اسماعیل شہید اور

معاذین کے الزامات

از مولانا محمد منظور عثمانی کے قلم ہے

اللہ ان کے کا تحقیقی جواب۔  
قیمت ۷/۵۰

## فیصلہ کن سناٹہ

یہ کتاب مولانا محمد منظور عثمانی کے قلم ہے  
اور اس میں مولانا محمد منظور عثمانی کے قلم ہے  
اور اس میں مولانا محمد منظور عثمانی کے قلم ہے  
اور اس میں مولانا محمد منظور عثمانی کے قلم ہے  
اور اس میں مولانا محمد منظور عثمانی کے قلم ہے

# دوسرے اداروں کی قابل مطالعہ کتابیں

## قرآن پاک سے متعلق تجدید پاک سے متعلق

<p>شرح ہے۔ جلد اول ۲۰/۰ جلد دوم ۱۹/۰ جلد سوم ۲۰/۰ جلد کے لیے فی جلد ۱۷/۰ کاغذ</p> <p>الادب المفرد و ترجمہ امام بخاری کا منتخب کہ وہ دلیل محدث علیہ السلام کی عقلی تفہیمات کا قابل دید مجموعہ ہے</p> <p>کتاب الآثار و ترجمہ (۱۰۰) قیمت ..... ۲۰/۰</p> <p>موضوعات کبیر موضوع حدیث کے بیان میں کاغذی قدر کا مجموعہ ہے اور ترجمہ ..... ۲۰/۰</p> <p>فوائد جامعہ بر حوالہ حضرت شاہ عبدالعزیز رحمہ اللہ رحمہ اللہ تصنیف شریف کے ساتھ قیمت ۱۵/۰</p> <p>نکات الحدیث مسند و جامع حدیث بر حوالہ نکات حدیث کی روش کہ حدیث حدیث ۱۰۰ ہے جو حدیث پر اس قدر کاغذ کے لیے بالکل کافی ہے قیمت ۱۷/۰</p> <p>مختصر حقائق نبوی قیمت ..... ۱۰/۰</p>	<p>بخاری شریف کامل (۱۰۰) تین جلدوں میں۔ جلد ۲۵/۰ زبدۃ النعمانی اسانید اور مکررات حدیث کے بخاری شریف کی حدیث کا ترجمہ۔ ۱۲/۰ ترمذی شریف (۱۰۰) دو جلدوں میں جلد ۱۶/۰ مشکوٰۃ شریف (۱۰۰) دو جلدوں میں جلد ۱۶/۰ مختصر شعب الامکان از امام بخاری ترجمہ ابو نعیم جنت کی کبھی روح الامیر سید سلیمان دوزخ کا کشاکش روح الامیر سید صاحب ۲۲/۰</p> <p>بستان المحدثین کتب حدیث کا تعاون اور اگر حدیث کا تذکرہ۔ از شاہ عبدالعزیز صاحب۔ قابل دید کتاب ہے۔ جلد ۲۰/۰</p> <p>شرح شامی ترمذی از شیخ الحدیث حضرت روح النکاح رحمہ اللہ علیہ حدیث کے ساتھ بہت پرانے کتاب پر قیمت ۱۰/۰</p> <p>ترجمان السنہ از حضرت علامہ عالم دار از امامی حدیث کی تاریخ تصانیف</p>	<p>بشریت انبیاء قرآن مجید سے بشریت انبیاء کا قابل دید اثبات۔ از مولانا دربارہ جنت ۲۲/۰ فہم قرآن از مولانا سید احمد اکبر آبادی دلیل طور سے بتایا گیا ہے کہ بغیر حدیث کے قرآن پاک کو نہیں سمجھا جاسکتا۔ قیمت ۲۲/۰ روحی الہی از مولانا اکبر آبادی قیمت ۲۱/۰</p> <p>قرآن اور تفسیر سیرت از ڈاکٹر سید ولی الدین الہی بی انج ڈی۔ حدیث تقریباً حضرت سرور مدظلہ کریں۔ جلد ۱۰/۰ غیر جلد ۵/۰</p> <p>قرآن اور تصوف از ڈاکٹر ولی الدین قیمت ۲۱/۰</p> <p>لغات القرآن اردو زبان میں قرآن شریف کے تمام الفاظ و لغات کا مطلق تشریح۔ جلد اول ۵۰/۰ دوم ۵۰/۰ سوم ۵۰/۰ چارم ۵۰/۰ جلد کے لیے جلد کی ہر لغت والفہم لغت۔ اصل تفسیر شہادۃ اللہ کے بغیر تصانیف جلد کا سرور قیمت ۱۰/۰</p>	<p>قاموس لغت قرآن از مولانا قاسمی نیاں العابدی جلد میر جی۔ تمام الفاظ قرآنی کے معانی اور ان کی مکمل صرف و نحو قرن شریف اور ہم الفاظ پر دل و مصلحت نوٹ۔ ۱۰۰ صفحات قیمت جلد ۹/۰</p> <p>تقصیر لغت قرآن از مولانا خطا الرحمن صاحب بیرونی مجموعہ۔ قرآن مجید میں انبیاء علیہم الصلوات کی زندگی کے جوہر سے استفادہ کیا جاسکتا ہے۔ ۱۰۰ صفحات جزائری مباحث کے ساتھ قرآن کی پوری تحقیق پہلے جلد جلدوں میں جلد اول ۱۰/۰ جلد دوم ۱۰/۰ جلد سوم ۵/۰ جلد چارم ۵/۰ جلد کے لیے فی جلد ۱۰/۰ کاغذ قرآنی شخصیتیں از مولانا عبدالماجد دریابادی قرآن مجید میں جو شخصیتوں کا نام آئے ہیں ان کا لغت حقیقی تعاون قیمت ۲۲/۰</p> <p>حوالہ قرآنی از مولانا دریابادی۔ قرآن پاک کی تذکرہ حوالہ کا تذکرہ اور حوالہ مطلوبہ۔ ۲۰/۰</p> <p>جزائری قرآنی قرآن مجید میں جو شخصیتوں کا نام آئے ہیں ان کا لغت حقیقی تعاون قیمت ۲۲/۰</p> <p>تفسیر قرآنی از مولانا دریابادی۔ قرآن پاک کی تذکرہ حوالہ کا تذکرہ اور حوالہ مطلوبہ۔ ۲۰/۰</p>
---	---	---	---



# تاریخ و سیرت

دعوت للعالمین [کامل]  
جلد ۲

از تاج محمد سلیمان منصور پوری مد  
سیرت پر پہلے نظیر مقبول اور محبت  
آفرین لکھ ہے۔ قیمت ۲۰/-  
کال۔ (آغاز و ارتقاء)  
(حضرت مولانا عاشق الہی سیرت)  
قیمت ۱/-

اصح السیر

مولانا عبدالرزاق دانا پوری مد  
کی تالیف کردہ نہایت مختصراً اور  
مستند سیرت نبوی۔ قیمت ۱۰/-  
نقطات مہم اس  
حیات نبوی کے مختلف پہلوؤں  
پر علامہ سید سلیمان ندوی کے خطبات  
جو مروجہ علم و تحقیق کا پوری  
قیمت ۲۰/-

رحمت حق علم

از مولانا سید سلیمان ندوی مد  
یہ کتاب خاص طور سے مدارس اہل  
اسکولوں کے طلبہ کے لیے لکھی گئی تھی  
قیمت ۱۰/-  
غیرت محمدیہ  
۱۱۔ اسیر سید احمد علی مد  
صوبہ ہریانہ کے ایک اعلیٰ درجہ کے  
سرور محمد علی احمد علی مد  
پریکٹک آب و فاضل کان محمد علی  
محمدی جو بہار آرائیوں اور انشراح  
پروانہ کے سرور تھے۔ سیرت محمدی  
نے لندن میں پیکر کر کے مہاجرین

سیرت محمدیہ علمی تاریخی اور  
سرگزشتہ کتاب پر حقیت مجلہ ۱۰/-

سیرۃ الرسول  
مصری فاضل ڈاکٹر محمد یحییٰ کل  
کے قلم سے۔ ترجمہ مولانا محمد وارث  
کال۔ قیمت ۱۲/-

عقدی کبیر

ان مولانا سعید احمد کبیر کبیر  
موجودہ اہل مروجہ کے "الغافلہ"  
کے بعد عبدالعزیز علی سیرت  
صدر ان کبیر کا موطا محوس ہوا  
مختار انکسوں کتاب نے کما حقہ  
پرو کر دیا جو ذمہ انصافین کی  
شائع کردہ ہے۔ قیمت ۱۰/-  
حضرت ابوبکر کے سرکاری خطوط  
بڑی فاضلانہ و قابل مطالعہ  
کتاب ہے ۵/-  
خطوط کے سرکاری خطوط کا مجموعہ

تاریخ ملت

شائع کردہ ذمہ انصافین علی  
عبدالرحمان سے ملازمین ہندو  
گیارہ حصوں میں  
قیمت کل شائع ہو کر ۵۰/- مجلہ ۱۰/-  
ترجمہ تاریخ الخلفاء رسولی  
خلافت راشدہ سے مصر کے فاضل  
خطبات تک کی تاریخ  
قیمت ۱۲/-

خلافت بنو امیہ  
امام ابی الاثر جوزی کی تاریخی  
کال سے لے کر ترجمہ از سر اہم  
ذمہ۔ خلافت بنو امیہ کے بارے  
میں سوچنے والوں کے لیے اس کا  
مطالعہ ضروری ہو۔ ۱۰/- سنی اسیر  
کا سارا بابہ مدنیہ آپ کی اس  
میرٹے کا حصہ اول سیرت  
سے سیرت تک قیمت ۹/۱۵  
حصہ دوم سیرت سے سیرت  
تک۔ قیمت ۱۰/۱۵

تاریخ فاطمین مصر  
از ڈاکٹر نامہ ملی ڈاکٹر فاطمہ  
نے یہ کتاب خود فاطمی معضنی  
کی قلمی کتابوں سے اخذ کر کے  
لکھی ہے۔ حصہ اول ۹/۱۵  
حصہ دوم ۸/۱۵

تاریخ فیروز شاہی  
آٹھویں صدی ہجری کے فیروز شاہ  
بادشاہ فیروز شاہ تغلق کی مملکت  
سوداغ حیات اور اس کے بیرون  
عہد حکومت پر مشتمل آٹھ حصوں  
کا قابل اعتماد تذکرہ جو اس  
کے ایک مصنف نے قلمبند کیا ہے  
(دوسرے ترجمہ) قیمت ۸/۲۵

خلفائے راشدین اور  
اہل بیت کے باہمی تعلقات  
از مولانا اشرف محمدی مد  
قیمت ۱/۱۵

دعوت اسلام  
مفتی سرفراز حسن آزاد مد  
ترجمہ از مولوی عسائرت اللہ مد  
پڑھنے کے قابل کتاب جو ۹/-

تاریخ فلاسفۃ الاسلام  
تصنیف محمد لطیف محمد  
ترجمہ ڈاکٹر میر علی الدین علی مد  
کندی، فارابی، ابو علی سینا، امام  
غزالی، ابن رشد ابن خلدون وغیرہ  
فلاسفۃ اسلام کے حالات اور ان  
کے خاص افکار و نظریات اور ان  
پر ان کے اثبات۔ قیمت ۸/۱۵  
علمائے اسلام  
از مولانا عبد السلام ندوی۔  
کال ۱۲/-

ہزارہ سال پہلے  
از مولانا سید فخر احمد غنی مد  
جو علمی اور تاریخی مدنی جو کہ  
سایا میں نے جو لکھے ہیں وہاں  
اور تالیفات میں مختار اور جامع  
مروجہ کے ذہن رسالے ان سے  
اخذ کر کے پر مخ مرتب کیا تھا۔  
قیمت ۲/۲۵

نظام الملک طوسی

قیمت ۱۲/-  
حیات انور  
سوانح حضرت علامہ سید محمد  
کبیر مد

**مغلیہ دور حکومت**

چار صد ہجری  
بین قانی خان نظام الملک کی  
منتخب اہلباب کا اردو ترجمہ  
از محمود احمد فاروقی  
حصہ اول۔ باب سے چالیس تک ۶۵-۶۶  
حصہ دوم۔ دور شاہجہانی ۶۷-۶۸  
حصہ سوم۔ دور عالمگیری ۶۹-۷۰  
سید عیاد عالم سے نور شاہ تک ۶۹

**اقبال نامہ جہانگیری**

جہانگیر کے دور حکومت کی کل تصویر  
تصنیف میر خان بخشی ترجمہ محمد زکریا  
ذی قیامت ۶۱-۶۲

**شاہجہان کے ایام اسیری**

اور عہد انگ زب  
مصنف ڈاکٹر فیروز (فرانسیسی)  
ترجمہ غلیہ محمد حسین قیامت ۱۲۱-

**آثار عالمگیری**

ترجمہ مولوی غلامی طالب ۶۵-۶۶

**سلاطین ملی کے مذہبی جہان**

از پرویز فیروز خلیف احمد نقوی  
قیامت ۶۱-۶۲ غیر جلد ۶۱-

**ہندوستان کے عہد وسطی**

کی ایک جھلک  
سید جہاد الدین عبد الرحمن  
ذی قیامت ۶۱-

**ہندو ملک**

سید جہاد الدین عبد الرحمن ۶۱-

**ہندستان کے سلاطین علما و اولیاء**

**شیخ کے تعلق ایک نظر**

از سید صاحب الدین عبد الرحمن ۶۱-

**گجرات کی تمدنی تاریخ**

(اسلام آباد کے عہد میں)  
مولانا رفیع الرحمن ذی قیامت ۶۱-  
مختصر تاریخ ہند  
مولانا رفیع الرحمن ذی قیامت ۶۱-

**سیرت الاولیاء**

از ذوالکھلوہ ترجمہ ۱۱۵-۱۱۶

**مقدمہ ابن حنبل**

مختصر تاریخ پر مدیم نظر کتاب ۶۱-  
ترجمہ مسند لغوی اور تصویروں سے  
مزن قیامت ۱۵۱-

**تاریخ غرناطہ**

ابن الدین محمد بن عبد الرحمن  
کتاب الاحاطۃ لخوا غرناطہ  
کامیاب ترجمہ از حکیم احمد شاہ  
ذی قیامت ۱۱۶-

**خلیفہ عبد الرحمن ابن اسمر**

ذی قیامت ۱۱۶-  
در شاہ طالعہ لہور کی ایک تصویر  
طرح ہے کہ عبد الرحمن ابن اسمر کی  
میں نسبت لگائی۔ ۱۱۶-

**سفر نامہ ابن بطوطہ**

ترجمہ مولانا رفیع الرحمن ذی قیامت ۶۱-  
امام ابو حنیفہ کی سوانح  
از مولانا رفیع الرحمن ذی قیامت ۶۱-

**سیرت امیر اربعہ**

سیرت امیر اربعہ  
سیرت النعمان  
از مولانا رفیع الرحمن ذی قیامت ۶۱-  
قیامت ۶۱-

**سیرت امیر اربعہ**

سیرت النعمان  
از مولانا رفیع الرحمن ذی قیامت ۶۱-  
قیامت ۶۱-

**امام اعظم ابو حنیفہ**

از مولانا رفیع الرحمن ذی قیامت ۶۱-  
قیامت ۶۱-

**آئینہ سچیت**

از امیر شاہ خاں میرزا بادی  
انگریز سچیت  
سلطان بادشاہوں کے نظم و نسق کی جو  
دستاویز تاریخ کا عمدہ نمونہ ہے  
محمد بن نے مولانا کو آج تک  
سلطان کا دشمن بنانے کا جو  
نے اس کتاب میں اسے سچیت  
جاگ کیا ہے ۱۱۶-

**تاریخ دعوت عربیت**

مولانا سید ابوبکر علی ذی قیامت ۶۱-  
مشتور کتاب محمد بن و سچیت  
آیت کے تذکرہ کی عقل ہے۔  
مولانا سید ابوبکر علی ذی قیامت ۶۱-  
ماؤں عبد کاکم، مولانا سید ابوبکر علی ذی قیامت ۶۱-  
مولانا سید ابوبکر علی ذی قیامت ۶۱-  
تیرہ تیرا کے کلمہ کی صفات  
و حالات، مولانا سید ابوبکر علی ذی قیامت ۶۱-  
نظام الدین اولیا اور مولانا سید ابوبکر علی ذی قیامت ۶۱-  
یہ کتاب مولانا سید ابوبکر علی ذی قیامت ۶۱-  
از مولانا سید ابوبکر علی ذی قیامت ۶۱-  
تصنیف میں بہت مولانا سید ابوبکر علی ذی قیامت ۶۱-  
مولانا سید ابوبکر علی ذی قیامت ۶۱-  
از مولانا سید ابوبکر علی ذی قیامت ۶۱-  
قیامت ۶۱-

**تذکرہ شیخ محمد طاهر مینی**

قیامت ۶۱-  
تذکرہ الرشید (کال ۱۱۵-۱۱۶)  
مولانا عاشق انصاری مینی قیامت ۶۱-  
سوانح قاسمی (کال ۱۱۵-۱۱۶)  
از مولانا سید ابوبکر علی ذی قیامت ۶۱-  
تذکرہ شیخ الحداد  
از مولانا سید ابوبکر علی ذی قیامت ۶۱-  
۱۵۰-

**حیات امام ابن القیم**

بکلی نئی اور بہت باریک کتاب قیامت ۶۱-  
یہ دیکھ کے اساتذہ عظام  
شربت الدین کے قلم سے مترجم  
سید رشید احمد رستم قیامت ۶۱-  
سوانح حضرت رائے لوری  
امام ارشاد و معرفت حضرت مولانا  
شاہ عبد القادر رائے لوری قدس سرہ  
کی سوانح حیات مولانا ابراہیم  
ذی قیامت ۶۱-  
تذکرہ

**حضرت شاہ فضل الرحمن**

از مولانا سید ابوبکر علی ذی قیامت ۶۱-  
قیامت ۶۱-

**سیرت مولانا محمد علی موغیری**

مولانا موغیری کی سیرت مولانا  
سید ابوبکر علی ذی قیامت ۶۱-  
مولانا سید محمد حسن اور سید محمد علی  
نے لکھی ہے قیامت ۶۱-  
۶۱-

**سلاطین کا عروج و زوال**

از مولانا سید ابوبکر علی ذی قیامت ۶۱-  
قیامت ۶۱-

**سیرت مولانا محمد علی موغیری**

مولانا موغیری کی سیرت مولانا  
سید ابوبکر علی ذی قیامت ۶۱-  
مولانا سید محمد حسن اور سید محمد علی  
نے لکھی ہے قیامت ۶۱-  
۶۱-

**سلاطین کا عروج و زوال**

از مولانا سید ابوبکر علی ذی قیامت ۶۱-  
قیامت ۶۱-

**سیرت مولانا محمد علی موغیری**

مولانا موغیری کی سیرت مولانا  
سید ابوبکر علی ذی قیامت ۶۱-  
مولانا سید محمد حسن اور سید محمد علی  
نے لکھی ہے قیامت ۶۱-  
۶۱-

<p>مختلف موضوعات پر قابل مطالعہ کتابیں</p>	<p>علمائے ہند کا شاندار ماضی مولانا محمد رفیع صاحب ناظم جمعیت علمائے ہند کی شہرہ آفاق کتاب کا آخری ایڈیشن قیمت ۵/۵</p>	<p>ذکرہ شیخ مدنی - مولانا راشد احمد عثمانی ۲/- تاریخ حبیب اللہ - مفتی عقبات احمد ۲/۵۰ حضرت سادہ کی ریاضی زندگی سید علی احمد عباسی حالات مشائخ کا مدخل مولانا خاتم الرحمن ۲/۵۰ جیلانوار، پروفیسر اوزارکس - ۲/- حیات و عہد الزمان - مولانا عبدالحکیم خٹک ۲/- حضرت مجدد وقت کائناتی - ڈاکٹر غلام مصطفیٰ خاں ۱/۵۰ شیر فہرہ - سر سید محمد خان ۲/- شاہ محمد غوث کی الہیاتی پرورش محمد محمود ۱/۵۰ شہید کربلا تبرہ قاضی دین محمد علی سجاد میر سیدی ۱/- صحابہ کی انصافیت کا حوت مولانا عبدالمصطفیٰ مدنی ۲/۲۵</p>	<p>پنجبر عالم - مولانا عبدالمصطفیٰ مدنی ۳/۵۰ میرہ حسن - مولانا غفران الدین عثمانی ۳/- حیات الصحابہ - مولانا محمد عیسیٰ عثمانی ۳/۲۰ حصار دل تابہ مستقیم ۳/۲۰ اشاعت نظام - مولانا حبیب الرحمن دینی بنیادی ۲/- سوانح ابو زرعانی - مولانا سنان گیلانی ۲/- الغدادی - علامہ شبلی نعمانی ۲/- المملوک - ۳/۲۵ الغزالی - ۵/۲۵ امام امام شافعی - شیخ ابو زہرہ مصری ۱۲/- العلم والعلوم - سید محمد رفیع اقبال شیخ آبادی ۵/۵۰ آپ بقی - غفر صاحب یک ۵/- افخاص قدسیہ - مفتی غفران بجنوری ۲/- المدنی - مولانا فاروقی ۲/- وہابی دنیا پر مسلمانوں کے حقوق و ذول کا آخر - مولانا ابوالحسن مدنی ۲/۵۰ تاریخ اسلام پر ایک نظر - مولانا عبدالحکیم خاں ۲/۵۰ انقلاب بدین - ۴۰ - ج ۱ پر ۴/- یزم محمدیہ - علامہ محمد رفیع الرحمن ۲/- امیرت انڈیا کینی اور باغی علماء مفتی انصاف الدین عثمانی ۲/۲۵ اسلام کی بنیاد پر بنیادیں سودہ علیہ صاحبہ ۱/۵۰ تجلیا عثمانی - پروفیسر اوزارکس شیر کوئی ۱/۵۰ ڈاکٹر محمد رفیع الدین عالم مدنی ۲/- ذکرہ علمائے ہند - مولانا محمد عیسیٰ عثمانی صاحب ترجمہ صحابہ کرامی ۱۵/- ذکرہ امام حسن علی - مولانا مصطفیٰ الحسن ۲/-</p>
<p>اسلام اور مغربیت کی کشمکش</p>	<p>علمائے صاوقیہ از مولانا سید محمد رفیع صاحب ناظم قیمت ۲/- اسلامی حکومت کے نقش و نگار مولانا ظفر الدین مفتی سی قیمت ۱/۵۰</p>	<p>تذکرہ شاہ ولی اللہ حضرت شاہ صاحب کا ریاضی احول امداد کی علمی و فکری خدمات مولانا سید منظر حسن کے قلم سے قیمت ۲/۲۵</p>	<p>جمع و تدوین قرآن سید صدیق حسن عثمانی سید محمد قیمت</p>
<p>اسلام اور عربی تمدن شاہ حسین الدین محمد رضا قیمت</p>	<p>جمع و تدوین قرآن سید صدیق حسن عثمانی سید محمد قیمت</p>	<p>جنگ آزادی ۱۸۵۷ء مصنف سید غوث مصطفیٰ مدنی ای سی بی بی کے تحریر کردہ کتاب میں اہل وطن کا جذبہ و اثار و روحانی اس کی روحانی تصور پیش کرتے ہیں یہ کتاب بے نظیر ہے قیمت ۲/-</p>	<p>بدعت کیا ہے تذکرہ بدعت میں کئی عمدہ مقالہ کا مجموعہ قیمت ۲/-</p>
<p>اسلام کا نظام حکومت</p>	<p>اسلام کا نظام حکومت قیمت ۲/۵۰</p>	<p>اسلام کا نظام حکومت قیمت ۲/۵۰</p>	<p>اسلام کا نظام حکومت قیمت ۲/۵۰</p>
<p>اسلام کا نظام حکومت</p>	<p>اسلام کا نظام حکومت قیمت ۲/۵۰</p>	<p>اسلام کا نظام حکومت قیمت ۲/۵۰</p>	<p>اسلام کا نظام حکومت قیمت ۲/۵۰</p>
<p>اسلام کا نظام حکومت</p>	<p>اسلام کا نظام حکومت قیمت ۲/۵۰</p>	<p>اسلام کا نظام حکومت قیمت ۲/۵۰</p>	<p>اسلام کا نظام حکومت قیمت ۲/۵۰</p>
<p>اسلام کا نظام حکومت</p>	<p>اسلام کا نظام حکومت قیمت ۲/۵۰</p>	<p>اسلام کا نظام حکومت قیمت ۲/۵۰</p>	<p>اسلام کا نظام حکومت قیمت ۲/۵۰</p>

[illegible]





کتابخانه اسلامیہ  
 ۱۲۸۷ھ ۱۸۷۰ء  
 یہ کتاب خانقاہ کے کتب خانہ سے ہے۔ ایک  
 نسخہ خانقاہ کے کتب خانہ سے ہے۔ ایک نسخہ خانقاہ کے کتب خانہ سے ہے۔

معارف  
 معارف  
 معارف

معارف  
 معارف  
 معارف



معارف



معارف  
 معارف  
 معارف




# حجاج کرام کیلئے ضروری اطلاع

مکہ المکرمہ پہنچنے پر جب آپ کی گھڑی خریدنی ہو تو

## سار جنت و ابرج

## منصور طرک نام و ابرج

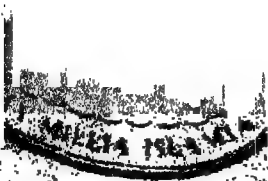
نویسندہ

خوبصورت ڈیزائن، چلنے میں دیرپا،  
قیمت میں کفایت  
ایک دام پڑے

رویکس، اویگا،  
ویسٹ ہینڈ، رومر وغیرہ  
گھڑیاں خریدنے کیلئے ذیل کے پتے پر  
تشریف لاکر اپنا قیمتی وقت بچائیے!

بال محل  
شارع الغزہ مکہ مکرمہ





۵۰۰

۱۰۰

33(12)

عزت علی

عزت علی





PR 1966

سَلاَمَہِ جَنَدِ

ہندوستان سے ..... ۶/-

پاکستان سے ..... ۶/-

ششما جی

ہندوستان سے ..... ۲/۵۰

پاکستان سے ..... ۲/۱۰

NEW DELHI-25

فہرست

اماننامہ

فی کاپی ..... ۶۰ پیسے

سَلاَمَہِ جَنَدِ

۱۲ شنگ

ہواشی ڈاک سے

۱/۲ پونڈ

جلد ۳۳ | بابۃ ماہ ذی الحجہ ۱۳۸۵ھ مطابق اپریل ۱۹۶۶ء | شمارہ ۱۲

نمبر شمار	مضامین	مضامین نگار	صفحات
۱	نگاہ اولیں	محمد منظور نعمانی	۲
۲	معارف احمدیہ	" "	۶
۳	حضرت شاہ عبدالرحیم فاروقی دہلوی	مولانا نسیم احمد فریدی	۱۵
۴	نسبت صوفیہ	حضرت مولانا شاہ وحشی شہر ظہیر العالی	۲۳
۵	موجودہ دور میں اسلامی زندگی کی حتمی ضرورت	شیخ مصطفیٰ احمد زرقاد	۴۳
۶	دربارہ عالمگیری	ڈاکٹر مصطفیٰ حسن علوی کاکوری	۵۱

## اگر اس دائرہ میں ○ شرح نشان ہو، تو

اس کا مطلب یہ کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہو گئی ہو براہ کرم آئندہ کیلئے جو رسالے فرمائیں یا خریداری کا اعلان نہ ہوتا  
 مطلق فرمائیں ہندو یا کوئی دوسری اطلاع ہو یا پہلی تک آجائے ورنہ اگلا شمارہ بصیغہ دی پی ارسال ہو گا۔  
 پاکستان کے خریدار :- ہندوستان سے اطلاع و تبلیغ آسٹریلین بینک لاہور کو بھیجیں اور صورت ایک ماہ  
 کا بند کے ذریعہ ہم کو اطلاع دیں ڈاک کی ذمہ داری بھیجنے کی ضرورت نہیں۔  
 غیر خریداری :- براہ کرم تمام کتاب اور پی آر کے کوپن پر اپنا غیر خریداری ضرور لکھ دیا کیجیے۔  
 تاریخ اشاعت :- اگر تمام ہر انگریزی مہینہ کے پہلے مہینہ میں روانہ کر دیا جائے گا۔ اگر تاریخ کی کمی ہو  
 کہ نہ آئے تو تاریخ کا اطلاع ہو تاہم ایک آجائی چاہیے۔ اس کے بعد تاریخ بھیجنے کی ذمہ داری خریدار پر ہوگی۔  
**دفتر نشانی ، پتھر ری روڈ ، لکھنؤ**

.....

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

# نگاہِ اولیں

محمد منظور نعمانی

شیخ مصطفیٰ احمد رفقار (استاذ دین و تہذیب) ہمارے اس دور میں عالم اسلام کے سزاوار اور نامور عالم دین ہیں۔  
فقہ اور قانون اسلامی ان کا خاص موضوع ہے۔ گزشتہ سال رابطہ عالم اسلامی کی دعوت پر جو ٹوکر ٹوکر محفل میں  
جج کے موقع پر ہوئی تھی اس میں موصوت نے بھی ایک اہم مقالہ ”دور حاضر میں اجتماعی اجتہاد کی ضرورت پر پیش  
کیا تھا۔ اس مقالہ کے ترجمہ کی پہلی قسط پچھلے جیسے کے انفرقان میں ناظرین کرام ملاحظہ فرمائیے ہیں۔ اور دوسری  
قسط میں یہ مقالہ ختم ہو گیا ہے اس شمارہ میں شائع کی جا رہی ہے۔ اس مقالہ کا جو اصل مقصد اور معنی ہو  
ہمارے خیال میں کسی صاحبِ علم و نظر کے لیے اس سے تلاوت کی گنجائش نہیں ہو لیکن شیخ موصوت نے اپنے اس  
مقالہ میں جہاں چند ایسے مسائل کا مثال کے طور پر ذکر کیا ہے جن میں ان کے نزدیک بحال موجودہ اجتہاد کی خاص  
ضرورت ہے وہاں انھوں نے جج کی قربانی کو بھی اسی مسائل میں شامل کیا ہو۔ انھوں نے لکھا ہے کہ:-  
”جج کے مسئلے میں ایک حل طلب مسئلہ یہ ہو کہ حجاج کی روز افزوں کمزرت کی بنا پر جتنے بڑے  
بیانے پر قربانیاں ہوتی ہیں ان کو فقراء و مسکین کے استفادہ کے لیے محفوظ رکھے جانے کا کوئی  
اختتام فی الحال نہیں ہے جو کہ ان کا مصون مقصود ہے، چنانچہ یہ نتائج بھی عاقبت ہیں اور  
حجاج کے خیوں کے درمیان نیز عام راستوں پر اس سے مصروفیت گندگی بھی پھیلتی ہے جس کی  
اس وقت تک جب تک کہ ایک سائنٹفک ذریعہ کے لوازم ذمہ کی نقل و حل کے کافی وسائل  
کوڑا منوج اور گشت کو خشک کرنے کے کارخانوں کا اختتام نہ ہو جائے عارضی طور پر یہ  
جائز ہو گا کہ حجاج بھائے قربانی کرنے کے حرم ہی کے اندر قربانی کی قیمت نکال کر فقراء کو تقسیم  
کر دیں، اسی لیے کہ شریعت اصناف اور گندگی کو پز نہیں کرتی اور اس میں عارضی طور کے  
استثنائی حالات کے لیے استثنائی احکام کا قاعدہ موجود ہے۔“

اگرچہ شیخ رفقار نے یہ مسئلہ سہل ہی کے طور پر اور ایک عارضی ضرورت سے مشروط کر کے پیش کیا ہے لیکن اس  
اتنا ضرور مضمون ہوتا ہے کہ موصوت کے نزدیک اس کی گنجائش ہے۔

حیرت ہو کہ ان جیسے بڑے عالم اور باخِ نظر عالم دین نے ایسی گنجائش کیسے بھی۔ قربانی تو اس حجاج کے  
خاص اہل اور مساک و محتاج ہیں جو جس طرح طراوت بیت اللہ اور مسجد میں انصاف و اطوارہ و اطوار جاری  
و فیہ۔ اور اس میں غالباً کسی صاحبِ علم کو شبہ نہیں ہو سکتا کہ اس قسم کے مساک و محتاج اور مساک و محتاج کی خاص شکل اور

قالب کے ساتھ مطلوب اور نامور ہو جاتے ہیں۔ اس لیے قرآنی کلمے علم کی قسمیں کسی حالت میں بھی فقراء و مسکین پر حودہ کرنے سے نہیں ہوتی۔

چھوڑ دے نہیں ہو سکتی۔  
 علاوہ انہیں حلیج کی کثرت اور ان کی غالب اکثریت کی بے شوری اور دینی و اخلاقی نامرستی کی وجہ سے  
 صرف قربانی ہی میں بچاؤ نہیں آیا ہے بلکہ طوائف اور سستی جبرائے میں بھی اسی طرح کے مکافہ و نکرانہ  
 سے باجہ نہ رہا ہے، لیکن اپنے پیدا کیے ہوئے ان مفاسد اور شرانہ کی وجہ سے یہ قومیں سوچا جاسکتے ہیں کہ  
 جب تک ان خرابیوں کی اصلاح نہ ہو اس وقت تک طوائف کے بجائے میں نماز پڑھ لی جائے اور دعا کی  
 جائے۔ اور میری حمار کے بچے میں شکر ادا کر لیا جائے، کیونکہ حدیث میں آیا ہے — انما جعل  
 رعی الحمار والسعی بین الصفا والمروة لاقعة ذکر الله. (ترمذی و داہلی)

فی الجہار والسر بین الصفا والمروة لافلحة ذوالقہ (ترمذی وداؤدی)

اگرچہ یہ واقعہ جو کہ شریعت اسلامی میں قربانی کا گوشت خود کھانے اور دوسروں کو کھلانے کی بات ہے بلکہ ترفیع کی گئی ہے (فَکُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا أَمْرَ اللَّهِ) (نقصۃ سورۃ الحج) لیکن یہ اس کی حقیقت بلکہ اس کی اصل غرض و فائدت بھی نہیں ہے۔ اگر اصل غرض و فائدت فقر و مساکین کی اعانت و مدد دہی ہوئی تو بجائے قربانی کے نقد ایسی جس دینے کا حکم دیا جاتا جس سے وہ بیجا ہے اپنی زندگی کی ضروریات پوسا کر گئے۔

وہ اگرچہ العظم من صدقہ فطر دینے کا حکم دیا گیا ہے۔

سکا حق ہے۔ سکا ارشاد فرماتا ہے کہ

جیسا کہ الفطر میں صدقہ فطر دینے کا حکم دیا گیا ہے۔  
 قربانی دراصل نماز روزہ کی طرح ایک مستقل عبادت ہے اور اس کی حقیقت یہ ہے کہ اگر اللہ نے جو عبادت چاہے  
 لے پیدا کرے جس میں سے ہم طرح طرح کے کام لیتے اور نتائج حاصل کرتے ہیں اور اس لئے وہ ہمیں عزیز ہیں ہم بھی  
 اس پر عمل کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کے حضور اس کی حمد پیش کریں۔

عاجل الشریک نام پر قربان کریں اور اللہ تعالیٰ کے حضور میں ان کی مدد میں کریں۔  
 قربانی کا صدقہ و خیرات سے الگ ایک مستقل عبادت ہے اس صدقہ لغیرہ کی آیت سے بالکل ظاہر ہو جاتا ہے  
 حکیم بیان یہ ہے کہ جب حاجی بیماری وغیرہ کی وجہ سے وقت سے پہلے سر نہ لے تو اسکو غیرہ دینا شرعی  
 یہ فدیہ یا رتبہ ہوں گے، یا صدقہ، یا قربانی (فَعِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٌ أَوْ تَصَدَّقَ) اس جگہ  
 تصدق (قربانی) کو صدقہ سے الگ کرنا بیان کیا گیا ہے اس سے صاف ظاہر ہے کہ قربانی صدقہ سے الگ  
 عبادت کی ایک مستقل قسم ہے۔

[illegible]

ماہنامہ کی ادارت نے یہاں پر ان اخبار و عظیم السلام کے قریبی بے کسی چھو جانے سے  
شریعت تقویٰ میں سچ کے قریبی اور اس کا سچ و سچ کی قریبی اور اس کے عین حضرت امیر  
عظیم السلام کے قریبی کی یادگار میں اور اس کا سچ حضرت عین کے اس کردار کی کسی وجہ میں اس کے



اس لیے عارضی طور پر بھی اس تحریر کو قبول کرنے کی کوئی گنجائش نہیں ہے۔  
لیکن اس میں کوئی شک نہیں کہ ہمارے اس زمانہ میں سنی میں قربانیاں جس طرح ضائع ہو رہی ہیں اور حاجیوں کی غلط کاری کے نتیجہ میں جس طرح وہاں گندگی پھیلی ہے وہ بجائے خود بڑا قابل فکر مسئلہ ہے۔  
اس مسئلہ میں ایک کام تو کرنے کا یہ ہے کہ موسم حج میں بہت پہلے سے اس بارہ میں حاجیوں کو ہدایات دینے کا خاص اہتمام کیا جائے اور یہ ذمہ داری ہر ملک سے آنے والے صاحبِ علم اور صاحبِ شعور جماعتِ حق میں اور رضا کارانہ طور پر وجہ الشریعہ خدمت انجام دیں اور سودی حکومتِ مغلیہ پر اس بارہ میں حساس ذمہ داری ڈالے۔

دوسرا کام حکومت ہی کے کرنے کا یہ ہے کہ قربانی کے گوشت و پوست کو ضائع ہونے سے بچانے کے لیے جن انتظامات اور جس طرح کے کارخانوں کی ضرورت ہے وہ ان کا بندوبست کرے !  
اللہ تعالیٰ نے سودی حکومت کو اتنے وسائل دیے ہیں کہ ان انتظامات کا کرنا اس کے لیے دشوار نہیں ہے۔

## خریدارانِ پاکستان کی خدمت میں

رجبِ ششمہ کا الفرقان دفتر میں بالکل نہیں تھا اس لیے کسی صاحب کو نہیں بھیجا جا سکا۔  
اور اب خاص نمبر کے علاوہ دیگر نمبروں کے پرچے ختم ہو چکے، لہذا صرف نمبر ہی بھیجا جا رہا ہے۔  
(منیجر)

گرمیوں کا بہترین مشروب

گرمی کے دنوں میں جب کہ  
ہونٹ پیاس کی  
شدت سے خشک ہو رہے  
ہوں تسکین و تازگی  
چاہتا ہے۔



دواخانہ طبیب کا مسلم یونیورسٹی علی گڑھ



# مَعَارِفُ الْحَدِيثِ

## (مُسَلَّس)

ماہر قرآن کا مقام :-

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
الْمَاهِرُ بِالْقُرْآنِ مَعَ السَّقَرَةِ الْكَرَامِ الْبِرَّةِ وَالَّذِي يُقْرَأُ  
الْقُرْآنَ وَتَبَعَتْ فِيهِ وَهُوَ عَلَيْهِ شَاقٌّ لَهُ أَجْرَانِ

رداء البخاری و مسلم

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے قرآن میں مہارت حاصل کر لی ہو (اور اس کی وجہ سے وہ اس کو خطایا غلطی سے بہتر طریقہ پر اور بے غلطی سے پڑھتا ہو) وہ ستر دن اور دو دن کے فرشتوں کے ساتھ ہوگا۔ اور جو بندہ قرآن پاک (اچھا یاد اور رواں نہ ہونے کی وجہ سے زحمت اور مشقت کے ساتھ) اس طرح پڑھتا ہو کہ اس میں اکتاہو تو اس کو دواہر ملیں گے (ایک تلاوت کا اور دوسرے زحمت اور مشقت کا)۔

(صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) اس حدیث میں سورۃ کا جو لفظ ہے اس سے اکثر فارغین نے حامل دہی فرشتے مراد لیے ہیں اور بعض حضرات نے اس سے انبیاء و رسل علیہم السلام مراد لیے ہیں اور بعض معنی میں ان دونوں ہی کی گنجائش ہو۔ حدیث کا مطلب یہ ہے کہ اللہ کے جو بندے قرآن کو کلام اللہ

یقین کرتے ہوئے اس سے شغف رکھیں اور کثرت تلاوت اور بہتمام کی وجہ سے قرآن پاک سے ان کو خاص مناسبت اور ہمایت حاصل ہو جائے ان کو انبیاء و رسل کی یا حامل وحی فرشتوں کی سمیت اور رفاقت حاصل ہوگی۔ اور جن ایمان والے بندوں کا حال یہ ہو کہ صلاحیت اور مناسبت کی کمی کی وجہ سے وہ قرآن کو رواں نہ پڑھ سکے ہوں بلکہ تکلف کے ساتھ اور ایک ایک کے پڑھتے ہوں اور اس کے باوجود اجر و ثواب کی امید و تلاوت کرتے ہوں ان کو تلاوت کے اجر و ثواب کے علاوہ اس زحمت و مشقت کا بھی ثواب ملے گا۔ اس لیے ان کو اپنی اس حالت کی وجہ سے شکستہ دل نہ ہونا چاہیئے۔

### قرآن پڑھنے اور اس پر عمل کرنے کا انعام :-

عَنْ مَعَاذِ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ وَعَمِلَ بِمَا فِيهِ الْبَسَ وَالْدَّاءُ نَاجًا يَوْمَ الْقِيَمَةِ ضَوْءٌ أَحْسَنُ مِنْ ضَوْءِ الشَّمْسِ فِي نِيَّوَاتِ الدُّنْيَا لَوْ كَانَتْ فِيكُمْ فَمَا ظَنُّكُمْ بِالنَّارِ عَمَلٌ بِهَذَا

رواہ احمد و ابو داؤد

حضرت معاذ جعفی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے قرآن پڑھا اور اس میں جو کچھ ہے اس پر عمل کیا قیامت کے دن اس کے کان باپ کو ایک ایسا تاج پہنایا جائے گا جس کی روشنی سورج کی اس روشنی سے بھی زیادہ حسین ہوگی جبکہ وہ روشنی دنیا کے گھروں میں ہو اور سورج آسمان سے ہمارے پاس ہی اتر آئے۔ (اس کے بعد حضور نے فرمایا) پھر تمہارا کیا لگانا ہے خود اس

آدمی کے بارہ میں جس نے خود یہ عمل کیا ہو۔ (منہ احمد سنن ابی داؤد)

(تشریح) مطلب یہ ہے کہ قرآن کے پڑھنے اور اس پر عمل کرنے والے کے والدین کو جب ایسا تاج پہنایا جائے گا جس کی روشنی سورج کی روشنی سے بھی زیادہ ہوگی تو سمجھ لو کہ خود اس قرآن پڑھنے والے اور اس پر عمل کرنے والے کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے کیا کیا احسان فرمایا جائے گا۔



## قیامت میں قرآن پاک کی شفاعت و کالت :-

عَنْ أَبِي أُمْلَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ  
اقْرَءُوا الْقُرْآنَ فَإِنَّهُ يَأْتِي بِزُكُمَ الْقِيَمَةِ شَفِيعًا لِأَصْحَابِهِ اِقْرَءُوا  
الزُّهْرَاءِ مِنَ الْبَقَرَةِ وَسُورَةَ آلِ عِمْرَانَ فَإِنَّهُمَا نَائِيَانِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ  
كَأَنَّهُمَا عَمَامَتَانِ أَوْ عِيَالَتَانِ أَوْ قِرْقَانِ مِنْ طَيْرٍ صَوَاتٍ تَحَاجَّانِ  
عَنْ أَصْحَابِهَا اِقْرَءُوا سُورَةَ الْبَقَرَةِ فَإِنَّ أَخَذَهَا بَرَكَةٌ وَتَرَكَهَا  
حَسْرَةٌ وَلَا يَنْتَضِعُ بِهَا الْبَطْلُ

رواہ مسلم

حضرت ابو امامہ باہلی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا۔ آپ ارشاد فرماتے تھے کہ قرآن پڑھا کر وہ قیامت  
کے دن اپنے پڑھنے والوں کا شفع بن کر آئے گا۔ (خاص کر) ”زہراؤں“ یعنی  
اس کی دو اہم نورانی سورتیں البقرہ اور آل عمران پڑھا کر۔ وہ قیامت کے دن  
اپنے پڑھنے والوں کو اپنے سایہ میں لیے اس طرح آئیں گی جیسے کہ وہ ابر کے  
نکڑے ہیں یا سائبان ہیں یا صفت باندھے پر بندوں کے پرے ہیں۔ یہ دونوں  
سورتیں قیامت میں اپنے پڑھنے والوں کی طرف سے مدافعت کریں گی۔ رائے  
فرمایا، پڑھا کر سورۃ البقرہ کیونکہ اس کو حاصل کرنا بڑی برکت والی بات ہے اور اس کو  
چھوڑنا بڑی حسرت اور مذمت کی بات ہے، اور اہل بطالت اس کی طاقت نہیں

(صحیح مسلم)

رکھتے۔  
(تشریح) اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن پاک پڑھنے کی ترغیب  
دیتے ہوئے فرمایا ہے کہ قرآن اپنے ”صحاب“ کے لیے بارگاہِ خداوندی میں شفاعت کرے گا۔  
”صحاب قرآن“ وہ سب لوگ ہیں جو قرآن پاک پر ایمان رکھتے ہوئے اہل اس سے تعلق اور  
شفقت کو اللہ تعالیٰ کی رضا اور رحمت کا وسیلہ یقین کرتے ہوئے اس سے خاص نسبت اور لگاؤ  
رکھیں۔ جس کی شکلیں مختلف ہو سکتی ہیں مثلاً کثرت سے اس کی تلاوت کریں، اس میں تدبر و تفکر

اور اس کے احکام پر عمل کرنے کا اہتمام رکھیں یا اس کی تعلیم و ہدایت کو عام کرنے اور بچانے کی جدوجہد کریں ان کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بنیاد ہے کہ قرآن الہی کے حق میں شفیع ہوگا۔ ان اخلاص یعنی نیت شرط ہے۔

اس حدیث میں قرآن پاک کی قرأت و تلاوت کی عمومی ترغیب کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سورہ بقرہ اور سورہ آل عمران کی تلاوت و قرأت کی خصوصیت کے ساتھ بھی ترغیب دی ہے اور فرمایا ہے کہ قیامت میں اور جہنم میں جب ہر شخص مایہ کا بہت ہی محتاج اور غرضت مند ہوگا، یہ دونوں سورتیں بادل یا سایہ دار چیز کی طرح یا پرنندوں کے پرے کی طرح اپنے اصحاب پر سایہ کے رہیں گی اور ان کی طرف سے نکالت اور جاوہی کریں گی۔ اور آخر میں سورہ بقرہ کے متعلق مزید فرمایا کہ اس کے پکھنے اور پڑھنے میں بڑی برکت ہے اور اُس سے عروجی میں بڑا خزاں ہے۔ اور اہل لطائف اس کی طاقت نہیں رکھتے۔ اس آخری جلد میں بطلہ کا جو لفظ ہے جس کا ترجمہ اہل لطائف سے کیا گیا ہے۔ اس حدیث کے بعض راویوں نے کہا ہے کہ اس سے مراد ”ساحرین“ ہیں اور مطلب یہ ہے کہ سورہ بقرہ کی تلاوت کا معمول رکھنے والے پر کبھی کسی جادوگر کا جادو نہیں چلے گا۔ سورہ بقرہ کی اس خاصیت اور تاثیر کا اشارہ اس حدیث سے بھی ملتا ہے جس میں فرمایا گیا ہے کہ جس گھر میں سورہ بقرہ پڑھی جائے شیطان اُس گھر سے بھاگنے پر مجبور ہوتا ہے<sup>(۱)</sup>۔ بعض شارحین نے یہ مطلب بھی بیان کیا ہے کہ اہل لطائف یعنی ناحی کو ش لوگ سورہ بقرہ کی برکات حاصل نہ کر سکیں گے۔ اللہ تعالیٰ نے ان پر ان برکات کا سدوانہ بند کر دیا ہے۔ واللہ اعلم

عَنِ النَّوَاسِ بْنِ سَمْعَانَ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ يُؤْتَى بِالْقُرْآنِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَأَهْلِيهِ الَّذِينَ كَانُوا يُعَلِّمُونَ بِهِ تَقْدِمْهُ سُورَةُ الْبَقَرَةِ وَالْإِمْرَانُ كَانَهُمَا عَامَاتٍ أَوْ ظِلَّتَانِ سَوْدَاوَانِ نَيْنَاهَا شَرْقٌ أَوْ كَانَهُمَا فِرْقَانِ مِنْ طَيْرٍ

(۱) ان الشيطان يغفر من البيت النقي بقوله فيه سورة البقرة — رواه مسلم عن أبي هريرة

صَوَابٌ لِّحَاجَّانِ عَنْ صَاحِبِهَا \_\_\_\_\_ رواہ مسلم  
حضرت نو اس بن مسعان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ فرماتے تھے کہ قیامت کے دن قرآن کو اور ان قرآن والوں کو  
فاجلائے گا جو اس پر حامل تھے سورہ بقرہ اور آل عمران (جو قرآن کی سب سے پہلی  
سورتیں ہیں) وہ پیش پیش ہوں گی (محسوس ہوگا) گویا کہ وہ بادل کے دو ٹکڑے  
ہیں یا سیاہ رنگ کے دو سا بان ہیں جن میں نور کی جھلک ہے۔ یا صفت باندھ  
پزندوں کے دو پے ہیں اور وہ مدافعت اور وکالت کریں گی اپنے سے غفلت  
رکنے والوں کی۔ (صحیح مسلم)

(تشریح) اس حدیث کا مضمون قریب قریب وہی ہے جو حضرت ابوامامہ کی مندرجہ بالا  
حدیث کہ ہے۔ ذرا تصور کیا جائے قیامت اور میدانِ حشر کی ہولناکیوں کا۔ کیسے خوش نصیب  
ہوں گے اللہ کے وہ بندے جو قرآن پاک سے خاص تعلق اور شفقت اور اس کے احکام کی  
فرمانبرداری کی برکت سے حشر کے دن پر ہول میدان میں اس شان سے آئیں گے کہ اللہ کا  
کلام پاک ان کا شفیع و دلیل بن کر ان کے ساتھ ہوگا اور اس کی سب سے پہلی اور اہم فرائض میں  
بقرہ اور آل عمران اپنے انوار کے ساتھ ان کے سروں پر سایہ نقین ہوں گی۔ اے احادیث  
پر مطلع ہو جانے کے بعد بھی جو بندے اس سعادت کے حاصل کرنے میں کوتاہی کریں بلاشبہ  
وہ بُرے محروم ہیں وما ظلمہم اللہ ولكن كانوا انفسهم يظلمون۔

### خاص خاص سورتوں اور آیتوں کی برکات :-

بعض حدیثوں میں خاص خاص سورتوں اور آیتوں کے فضائل و برکات بھی بیان  
فرمائے گئے ہیں۔ چنانچہ حضرت ابوامامہ باہلی اور حضرت نو اس بن مسعان کی مندرجہ بالا حدیثوں  
میں پوسہ قرآن کی فضیلت کے ساتھ خاص طور سے سورہ بقرہ اور آل عمران کی فضیلت  
بھی بیان ہوئی ہے۔ اسی طرح دوسری بعض سورتوں اور خاص خاص آیتوں کے فضائل و  
برکات بھی مختلف مواقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمائے ہیں۔ ذیل میں

اس سلسلہ کی بھی چند حدیثیں درج کی جا رہی ہیں۔

### سورۃ الفاتحہ :-

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِأَبِي بَكْرٍ  
ابْنِ كَعْبٍ أَخْبِرْ أَنْ أُعَلِّمَكَ سُورَةً لَمْ يُنْزَلْ فِي التَّوْرَةِ وَلَا فِي  
الْإِنْجِيلِ وَلَا فِي الزَّبُورِ وَلَا فِي الْقُرْآنِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ تَقْرَأُ فِي الصَّلَاةِ قَالَ فَقَرَأَ أَمَّ الْقُرْآنِ فَقَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا  
أُنْزِلَتْ فِي التَّوْرَةِ وَلَا فِي الْإِنْجِيلِ وَلَا فِي الزَّبُورِ وَلَا فِي الْقُرْآنِ  
مِثْلُهَا وَإِنَّمَا سَبْعٌ مِمَّنِ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنُ الْعَظِيمُ الَّذِي أُعْطِيَتْهُ

رواہ المرتضیٰ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے ابی بن کعب سے فرمایا کہ کیا تمہاری خواہش ہے کہ میں تم کو قرآن کی وہ سورت  
سکھاؤں جس کے مرتبہ کی کوئی سورت نہ تورات میں نازل ہوئی نہ انجیل میں نہ زبور  
میں، اور نہ قرآن ہی میں — ابی نے عرض کیا کہ ہاں حضور مجھے وہ سورت  
بتادیں! آپ نے فرمایا تم نماز میں قرات کس طرح کرتے ہو! ابی نے آپ کو  
سورۃ فاتحہ پڑھ کر سائی (کہ میں نماز میں یہ سورت پڑھتا ہوں اور اس طرح پڑھتا  
ہوں) آپ نے فرمایا تم ہے اس ذات پاک کی جس کے قبضہ میں میری جان ہو  
تورات، انجیل، زبور میں سے کسی میں اور خود قرآن میں بھی اس جیسی کوئی سورت  
نازل نہیں ہوئی ہے وہ ”سبع“ میں مثنائی و القدر العظیم ہے جو مجھے اللہ تعالیٰ

(جانتے ہو)

نے عطا فرمایا ہے۔

(تشریح) قرآن مجید سورۃ بقرہ کے آخر میں اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کو اپنے خاص انعام کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا ہے: وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ مِثْلَ مَا أَنْزَلْنَا عَلَىٰ

وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ" (اور ہم نے تم کو سات آیتیں وظیفہ کے طور پر بار بار پڑھائی جانے والی عطا کیں اور قرآن عظیم) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مندرجہ بالا حدیث میں اس آیت کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ یہ "صَبَّحُ مِنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنِ الْعَظِيمِ" سورۃ فاتحہ ہی ہے اور یہ اسی عظیم الشان اور عظیم البرکت سورت ہے کہ اس درجہ کی سورت کسی پہلی آسمانی کتاب میں بھی نازل نہیں کی گئی اور قرآن میں بھی اس کے درجہ کی کوئی دوسری سورت نہیں ہے۔ یہ پورے قرآن کے معنائین پر حاوی ہے۔ اسی لیے اس کو "ام القرآن" بھی کہا جاتا ہے۔ اور اسی لیے اس کو قرآن کا افتتاحیہ قرار دیا گیا ہے اور ہر نماز کی ہر رکعت میں اس کا پڑھنا ضروری قرار دیا گیا ہے۔ اس حدیث کی بنا پر کہا جاسکتا ہے کہ جس بندہ کو سورۃ فاتحہ یاد ہے اور اخلاص کے ساتھ اس کا پڑھنا اس کو نصیب ہوتا ہے اسکو بھی اللہ تعالیٰ کی طرف سے بڑی دولت اور نعمت نصیب ہے۔ چاہے کہ وہ اس کی قدر و عظمت کو محسوس کرے اور اس کا حق ادا کرے۔

### سورہ یس:

عَنْ مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ الْمُرِّيَّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَرَأَ يَسَّ اتَّبَعَهُ وَجِبَ اللَّهُ تَعَالَى غُفْرَانَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ قَاقِرَةً أَوْ هَاجِدَةً مَوْتًا كُمْ — رواه البيهقي في شعب الایمان

حضرت معقل بن یسار سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے اللہ کی رضا کے لیے سورہ یس پڑھی اس کے پچھلے گناہ معاف کر دیے جائیں گے۔ لہذا یہ مبارک سورۃ مرنے والوں کے پاس پڑھا کر۔

(شعب الایمان للبیہقی)

(تشریح) اس حدیث میں مرنے والوں کے پاس (عند موتا کوم) یس شریف پڑھنے کے لیے جو فرمایا گیا ہے اس کا مطلب بظاہر یہی ہے کہ مرنے والے کے پاس اس کے آخری وقت میں یہ سورۃ پڑھی جائے، اور اکثر علماء نے بھی سمجھا ہے اسداس لیے ہی معمول ہے،

لیکن دوسرا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ مر جانے والے کی قبر پر یہ سویت پڑھی جائے تاکہ یہ اس کی مغفرت کا وسیلہ بن جائے۔

عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ قَالَ بَلَّغَنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَرَأَ آيَةَ فِي صَدْرِ النَّهَارِ قُضِيَتْ حَوَائِجُهُ

رواہ الدارمی مرسل

عطاء بن ابی رباح تابعی سے روایت ہے انھوں نے کہا کہ مجھے یہ بابت پہنچی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو بندہ دن کے ابتدائی حصہ میں یعنی علی الصبح سورہ نیس پڑھے گا اللہ تعالیٰ اس کی حاجتیں پوری فرمائے گا۔ (سنن دارمی)

### سُورَةُ الْاِقْعَةِ :-

عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْاِقْعَةِ فِي كُلِّ لَيْلَةٍ لَمْ تَضِبْهُ قَافَةٌ أَبَدًا وَكَانَ ابْنُ مَسْعُودٍ يَأْمُرُ بَنَاتَهُ يَقْرَأْنَ بِهَا فِي كُلِّ لَيْلَةٍ

رواہ البیہقی فی شعب الایمان

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص ہر رات سورہ واقفہ پڑھا کر سائے کبھی فقر و فاقہ کی نوبت نہیں آئے گی۔ (بچے کے راوی بیان کرتے ہیں) کہ خود حضرت ابن مسعود کا یہ معمول تھا کہ وہ اپنی صاحبزادیوں کو اس کی تاکید فرماتے تھے اور وہ ہر رات کو سورہ واقفہ پڑھتی تھیں۔ (شعب الایمان للبیہقی)

### سُورَةُ الْمُلْكِ :-

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

إِنَّ سُورَةَ فِي الْقُرْآنِ ثَلَاثُونَ آيَةً شَفَعَتْ لِرَجُلٍ حَتَّى غُفِرَ لَهُ  
وَمِنْ مَبَارِكِ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ ————— رواه احمد والترمذی

ابن داؤد والنسائی وابن ماجہ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا کہ قرآن کی ایک سورت نے جو عمرہ میں آیتوں کی ہے اس نے ایک بندہ کے  
حق میں اللہ تعالیٰ کے حضور میں سفارش کی یہاں تک کہ وہ بخش دیا گیا اور وہ سورہ ہود  
تبارک الذی بیدہ الملک۔

(مسند احمد، جامع ترمذی، مسنن ابی داؤد، مسنن نسائی، مسنن ابن ماجہ)

## التم تنزیل :-

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَا يَنَامُ حَتَّى  
يَقْرَأَ التَّاسِعَ تَنْزِيلٍ وَمَبَارِكِ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ۔

————— رواه احمد والترمذی والدارمی

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس  
وقت تک نہیں سوتے تھے جب تک کہ ”التاسع تنزیل“ اور ”مبارک الذی بیدہ الملک“  
”بیدہ الملک“ نہ پڑھ لیتے۔ (یعنی رات کو سونے سے پہلے یہ دونوں سورتیں  
پڑھنے کا حصہ رکھا ہوتا تھا)۔ (مسند احمد، جامع ترمذی، مسنن دارمی)

## پاکستانی احباب کو

کتب خانہ الفرقان صرف اپنی مطبوعات ہیہا کرتا ہے  
دیگر اداروں کی مطبوعات کیلئے کسی نمائندگی کی تعمیل ممکن نہیں ہے۔

ناظم کتب خانہ الفرقان :-

# حضرت شاہ عبدالرحیم فاروقی دہلویؒ

از — مولانا نسیم احمد فریدی ٹنڈی

راہِ ملک پر گامزن | خود بیان فرمایا کرتے تھے اور ارشادِ جمیع میں بھی تحریر کیلئے کہ میں تو، دس سال کا تھا کہ خواجہ ہاشم نام کے ایک بزرگ بخار سے دہلی آئے اور مجھے محلے میں آکر ٹھہرے۔ انھوں نے مجھ کو سختی یا کاغذ پر اللہ لکھنے کی تلقین کی کچھ عرصے بعد فرمایا اب خیال سے دل کے ارد گرد اسم ذات کو لکھا کرو۔ اس کی اتنی مشق کم سنی ہی میں ہو گئی تھی کہ میں جب شروع عقائد حاشیہ خیالی پڑھتا تھا اس وقت میں نے حاشیہ بعد حکیم کو نقل کرنے کا ارادہ کیا، تو کم و بیش ایک جزو پر اسم ذات ہی لکھتا چلا گیا اور مجھے یہ خیال ہی دردمند کہ حاشیہ بعد حکیم لکھنے کے لئے بیٹھا ہوں۔ فرماتے تھے کہ خواجہ ہاشم نے دو ایک باتوں سے میرا امتحان لیا اور بالآخر یہ فرمایا کہ تمہارا استعداد اونچی ہے تم بہت عالی ہمت ہو۔ میں چاہتا ہوں کہ تم فی الحال امتحانِ حق میں سے کوئی مسئلہ اختیار کرو۔ چنانچہ انھوں نے مسئلہ کتابت اسم ذات کی تلقین کی جس کا ذکر جو پیشا —

فرمایا کرتے تھے کہ میں بارہ تیرہ سال کا تھا کہ حضرت ذکیا علی نبیا علیہ الصلوٰۃ والسلام کو خواب میں دیکھا انھوں نے ذکر اسم ذات، تلقین فرمایا۔ اس سے ایسی کیفیت ظہور پذیر ہوئی کہ اس کو بیان نہیں کیا جاسکتا۔ فرماتے تھے اس کے بعد میں نے حضرت شیخ عبدالحقؒ شکر بادہ دہلویؒ کو خواب میں دیکھا وہ فرما رہے ہیں اے فرزند! اس وقت تک کسی کے ہاتھ میں تھم نہ رہتا جب تک حضرت خواجہ تم کو قبول نہ فرمائیں۔ اس کے بعد تم کو اختیار



حضرت خواجہ غلام فرمایا کرتے تھے کہ اس خواب کے بعد میں حضرت خواجہ خرد کی خدمت میں گیا سے خواب کا ذکر اور تعبیر دریافت کی اور یہ بھی عرض کیا کہ اس شہر دہلی کے اکابر میں اس وقت آپ کے علاوہ کوئی بھی لقب خواجہ سے ملقب نہیں ہے۔ اس پر حضرت خواجہ خرد نے فرمایا کہ تمہارے خواب کی تعبیر یہ ہے کہ تم کو خواجہ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت منامی نصیب ہوگی۔ میں اس قابل کہاں ہوں کہ حضرت شیخ عبدالحزیز شکر آبادیؒ مجھے خواجہ سے تعبیر فرمائیں۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ مجھے اس تعبیر کا انتظار تھا۔ کثرت سے درود و تحریف کی زیارت پڑھتا تھا ایک رات درود پڑھتے پڑھتے یہ ہوش ہو گیا اور ایک عجیب کیفیت طاری ہوئی اسی حالت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت نصیب ہوئی سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے بیعت فرمایا اور نفیِ اثبات کی تلقین فرمائی۔

حضرت خواجہ خرد نے اس واقعے کے چند روز بعد میں نے حضرت خواجہ خرد سے عرض کیا کہ اپنے بیعت کی درخواست اور جوابات ارشاد فرمائی تھی وہ تو حاصل ہو گئی اب اس کے بعد میرے بارے میں کیا مشورہ ہے۔ فرمایا کہ ظاہر میں بھی کسی سے بیعت ہو جانا چاہیئے۔

میں نے عرض کیا کہ میں آپ سے بیعت ہونا چاہتا ہوں اس پر حضرت خواجہ خرد نے فرمایا کہ میں تم کو بہت عزیز اور دوست رکھتا ہوں میں یہ نہیں چاہتا کہ تمہاری بیعت مجھ سے ہو۔ میں نے کہا میری کچھ میں یہ بات نہیں آئی کہ دوستی بیعت قبول نہ کرنے کا سبب کیسے ہو گئی؟ اس بات پر آپ نے فرمایا کہ مجھ سے کبھی کبھی بعض ایسے امور کا ارتکاب ہو جاتا ہے جو حکم شرع کے مطابق نہیں ہوتے اور اتباعِ سنت میں بھی قدرے قابلِ کرجانا ہوں ایسا نہ ہو کہ تم پر اس کا اثر پڑے اور تمہارا قدم مجھ سے بیعت ہو جانے کے رشتے سے جادہ شرع سے کچھ فزیش کر جائے۔

ہاں میری صحبت میں رہ سکتے ہو فائدہ پہنچانے میں کوئی کمی نہ کروں گا۔ پھر میں نے عرض کیا اچھا آپ جس بزرگ سے فرمائیں میں اس سے متوسل ہو جاؤں فرمایا کہ اگر حضرت شیخ آدم بنوری قدس سرہ کے خلفاء میں سے کسی بزرگ سے بیعت ہو جاؤ تو بہت ہی مناسب ہے اس لئے کہ یہ حضرات اتباعِ شریعت، ترک دنیا اور تہذیبِ نفس میں امتیازِ تام رکھتے ہیں۔ میں نے عرض کیا کہ ہمارے پڑوس میں محلہ کوٹک خرد دہلی میں سید عبداللہ خلیفہ حضرت شیخ

آدم بزرگؑ مقیم ہیں فرمایا بس وہی غنیمت میں اُن ہی سے رابطہ پیدا کرلو۔

حضرت حافظ سید عبداللہ اکبر آبادیؒ | حضرت شاہ عبدالرحیمؒ نے فرمایا کہ میں نے اس مشورے پر عمل سے تعلق کیا اور حضرت حافظ سید عبداللہ اکبر آبادیؒ کی خدمت میں

معاشرہ ہوا جو دیکر وہ اپنے آپ کو بہت چھاتے تھے اور ذوقِ گناہی اُن پر غالب تھا مگر پہلی مرتبہ جانے پر سمیت فرمایا اور اپنے فیوض و برکات سے مستفیض فرمایا۔ (بالآخر طریقہ القیادت یہ میں اپنا خلیفہ بنایا اور شرفِ اجازت سے سرفراز کیا)

حالات حضرت حافظ سید عبداللہؒ | حضرت شاہ عبدالرحیمؒ اپنے پیرو مشرک کا ذکر کثرت سے فرمایا کرتے تھے جو الفاس العارین میں تھیں سے موجود رہے یہاں بزبان شاہ عبدالرحیم

چند باتیں لکھا ہوں فرماتے تھے کہ حضرت سید عبداللہؒ دراصل قریہ کھیرا کے رہنے والے تھے جو علاقہ بارہہ میں ہے۔ بچپن ہی میں آپ کے والدین کا سایہ آپ کے سر سے اٹھ گیا تھا۔ خدا طلبی کا جذبہ کم سن ہی میں آپ کے اندر تھا۔ اولیاء اللہ کی تلاش میں سفر کرتے اور گشت لگاتے رہتے تھے۔ اسی تلاش و جستجو میں عجب کے علاقے میں پہنچ گئے۔ وہاں ایک بزرگ سے ملے جو اعلیٰ درجے کے قاری تھے ایک مسجد میں جو تکبلی میں واقع تھی منور کائنات رہتے تھے۔ آپ اُن کی خدمت میں رہے اور راہِ سلوک کو طلب کیا ان بزرگ نے فرمایا۔

”میانِ تلقین دارشاد تو تم کو ایک دوسرا ہی شخص کرے گا جس کے پاس ان شاء اللہ قتلے تم مستقبلِ قریب میں پہنچو گے۔ میرے پاس تو تم قرآن مجید حفظ کر لو چنانچہ آپ نے اس تکبلی کی مسجد میں ایک مدت تک مقیم رہ کر قرآن حفظ کر لیا اور ساتھ ہی ساتھ استاد سے نیک اور تقویٰ کے طرہ طریقے بھی سیکھ لئے۔ حضرت سید عبداللہؒ فرمایا کرتے تھے میں جب حفظ قرآن سے فارغ ہو گیا تو ان بزرگ نے مجھے رخصت کر دیا اور فرمایا جاؤ جہاں کہیں صاحبِ ولایت مل جائے اس کی خدمت میں انتہائی کوشش سے کام کو پورا کرنا۔ اس کے بعد آپ سامانی میں شیخ ادریس سامانیؒ کی خدمت میں پہنچے۔ شیخ ادریس سامانیؒ ایک توکل بزرگ تھے اپنے پاس لوگوں کی آمد و رفت پند نہیں کرتے تھے۔ سلسلہ قادریہ میں منسلک تھے حافظ سید عبداللہؒ نے جب وہاں سے کی زنجیر کھٹائی تو شیخ نے اندر ہی سے یہ فرمایا کہ کہیں اور جاؤ میرے پاس وہ

شخص رہ سکتا ہے جو بالکل مردہ ہو اس کو طعام و لباس کی فکر نہ ہو آمیزشِ خلق سے کنارہ کش ہو اور ضروری کاموں کے علاوہ میسر دروازے سے نہ ملے۔ آپ نے یہ سب شرطیں قبول کر لیں اور وہاں رہ کر سلوک طے کیا۔ پھر توشیح اوریں سامانی نے آپ کی ہر بہت زیادہ توجہ بندوں فرمائی اسی اشار میں شیخ کے صاحبزادے نے حافظ صاحب کے قرآن مجید یا قرآن شروع کر دیا اس کی وجہ سے توجہ اور دوبالا ہو گئی آپ نے بھی شیخ کی خدمت کرنے میں کوئی دقیقہ فروگذاشت نہیں کیا۔ شیخ کے لئے استغنے کے ڈھیلے دیا کرتے تھے نیز شیخ اور اہل بیت شیخ کے بڑے جمعرات کے دن ہر پرہیزگار کو دعوت تھے۔

بعد وفات شیخ اوریں سامانی آپ حضرت شیخ آدم بنوری خلیفہ حضرت مجدد الف ثانیؒ کی خدمت میں پہنچے ان کو بھی ایک عالی مقام، پابند شریعت، عظیم المرتبت اور قوی تاثیر بزرگ پایا۔ ان کے طریقے کو پسند کر کے ان ہی کے ہونے والے، مدقوں ان کی صحبت ٹھٹھائی بہت کچھ فیض پایا، بالآخر ان کے خلیفہ مجاہد ہوئے۔

حضرت سید عبداللہ حافظ کلام اللہ تو تھے ہی زبردست قاری اور تجویز کے ماہر بھی تھے۔ قرآن مجید اس انداز میں پڑھتے تھے کہ سامعین بنیاد ہو جاتے تھے۔ ایک بار تالیان دارا شکوہ میں سے نو قاری حضرت سید عبداللہؒ کی قرأت کا امتحان لینے آئے اور آپ کی قرأت سن کر حیران و ششدر رہ گئے۔

حضرت شاہ عبدالرحیم کا بیان ہے کہ حضرت حافظ رحمۃ اللہ علیہ سے میں نے بار بار یہ الفاظ سنے ہیں۔ ”کفش بر سر کشف“۔ مراد یہ تھی کہ کشف و کرامت کا کوئی اعتبار نہیں اصل چیز استقامت ہے۔ حضرت حافظؒ پر اخفاء و غمool کا غلبہ تھا۔ معمولی حیثیت میں رہتے تھے۔ اپنے آپ کو عام ملازوں سے ممتاز نہیں رکھتے تھے۔ بس اوقات ضعیفوں کا کام کاغذ خود جاکر انجام دیتے تھے۔

حضرت سید عبداللہؒ فرمایا کرتے تھے کہ حضرت شیخ آدم بنوریؒ نے جب عزم جمایا تو میں نے بھی ہمراہ جانے کا ارادہ ظاہر کیا۔ پیر در مشد نے فرمایا کہ تمہارا ہشتان رہنا ضروری ہے اور ایک حکمت کی بنا پر ضروری ہے جو آگے چل کر تمہیں معلوم ہوگی۔

فرمایا کہ اب مجھے معلوم ہوا کہ وہ حکمت تہادی (شاہ عبدالرحیمؒ) کی اتریت تھی جو میرے ذریعے انجام پانا تھی۔

حضرت سید عبداللہؒ نے ایک بار شاہ عبدالرحیمؒ سے فرمایا کہ تم جب بچے تھے اور بچوں میں کھیل کرتے تھے اسی وقت سے میری طبیعت کا رجحان تہادی طرز تھا۔ میں دعا کی کرتا تھا کہ اے اللہ تو اس بچے کو اپنے ادب میں سے کر دے اور اس بچے کے کمالات میں سے ذریعے سے ظاہر فرما۔ الحمد للہ اس دعا کا ثمرہ ظاہر ہوا۔

حضرت شاہ عبدالرحیمؒ فرماتے ہیں کہ حضرت سید عبداللہؒ مجھ سے کوئی خدمت نہیں لیتے تھے۔ ایک روز میرے دل میں یہ خیال گذرا کہ بیرومیت سے خدمت کیوں نہیں لیتے۔ پھر میں یہ بات عرض کرنے کے لئے آپ کے زاد بے میں گیا۔ گرمی کا وقت تھا آپ کرتا جسم سے اتارے ہوئے تھے جب مجھے دیکھا تو فرمایا بہت اچھے آئے۔ میری پیٹھ سے سیل در در میں خوش ہو کر پوری محنت سے اس خدمت کو انجام دینے لگا۔ درمیان میں فرمایا باں تم پر دے (تھک کر کینہ نکلیں) ہمدانگیوں سے بھی یہ کام ہو سکتا ہے۔ پھر فرمایا بس جو خدمت، شرط طریق ہے وہ دو میں کی گئی اب آئندہ دل میں اس بات کا کبھی خیال نہ لانا۔ میں نے اپنے تمام ظاہری و باطنی حقوق چھوٹ کر تم کو عطا کر دیے۔

حضرت شاہ عبدالرحیمؒ نے فرمایا کہ جس زمانے میں حالیکہ اردنگ زب آگرے میں تھے اور میں بھی بمرض قلیم آگرے میں تھا اس وقت حضرت سید عبداللہؒ بھی سید عبدالرحمنؒ کی رفاقت میں وہیں چلے گئے تھے۔ آگرے ہی میں حضرت حافظ سید عبداللہؒ کو مرض الموت لاحق ہوا۔ وصیت فرمائی کہ مجھے مقبرہ غریباں میں دفن کرنا کہ کوئی میری قبر کو نہ پہچان سکے ایسا ہی کیا گیا۔ شاہ صاحبؒ فرماتے ہیں کہ میں بیرومیت کی وفات کے روز مرض شدید میں مبتلا تھا مجھ میں اتنی طاقت نہ تھی کہ ہمراہ جناحہ جا سکوں۔ جب صحت وقت بحال ہو گئی تو ایک دوست کو ہمراہ لیکر مقبرہ بارک کی زیارت کے لئے گیا اس دوست نے ہر چند غور کیا مگر کوئی قبر کو نہ پہچانا۔ انھارے سے ایک قبر کی طرف اشارہ کر دیا کہ شاید یہ قبر ہے۔ میں نے وہاں بیٹھ کر قرآن پڑھا۔ پس پشت سے آواز آئی قبر ہے۔ مگر غور و جوسورۃ شروع کی ہے اس کو ختم کر کے اور اس کا ثواب اسی قبر والے

کو پہنچا کر پھر ادھر کو متوجہ ہونا جلدی نہ کرنا۔ میں نے سورۃ کو ختم کرنے کے بعد اس دوست سے کہا بھائی غور کرو حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی قبر میری پشت کی جانب تو نہیں ہے اس نے سوچ کر کہا واقعی میں نے غلطی کی ان کی قبر تمہاری پشت کی جانب ہی ہے میں وہاں جا کر بیٹھ گیا اور قرآن پڑھنا شروع کر دیا۔ چونکہ حوض و طال کی کیفیت میرے اوپر طاری تھی اس لئے قرآن کی قرات میں قواعد کو ملحوظ نہ رکھ سکا۔ اندرون قبر سے ایک آواز آئی کہ فلاں فلاں جگہ تم نے غلطی کی ہے۔ قرات کے معاملے میں احتیاط ضروری ہے۔

حضرت خواجہ خرد حضرت شاہ عبدالرحیمؒ نے فرمایا کہ میں جب حافظہ سید عبداللہؒ سے بیعت سے اندھنیں ہو گیا تو آپ کے فیض صحبت سے مستفیض ہونے کے ساتھ ساتھ حضرت خواجہ خردؒ کو فیض صحبت سے بھی مستفیض ہوتا رہتا تھا۔

تین کرامت آمیز سابق کا ذکر تو پہلے گزر ہی چکا ہے اس کے علاوہ بھی بہت سے واقعات انفاں الساریین میں حضرت خواجہ خردؒ سے متعلق حضرت شاہ عبدالرحیمؒ کی زبانی درج ہیں جس طرح اسرار یہ میں سید کمال بھٹائیؒ نے بیروہر شاہ حضرت خواجہ خردؒ کے چشم دید حالات تحریر کئے ہیں اسی طرح حضرت شاہ عبدالرحیمؒ نے ان کے تذکرے کے ذیل میں اپنے آنکھوں دیکھے واقعات بیان فرمائے ہیں۔

حضرت خواجہ خردؒ سے متعلق فرمایا کہ خواجہ خردؒ برابر اپنے انگوٹھے سے انگلیوں پر کچھ لکھتے رہتے ہیں وہ واقعات تھے پڑھانے وقت بھی اور بات کرتے وقت بھی۔ ایک دن میں نے ان سے دریافت کر لیا کہ آپ یہ کیا کیا کرتے ہیں فرمایا کہ یہ ایک عمل ہے جس کو کیا کرنا ہوں۔ بدلے حال میں اللہ اللہ لکھنے کی مشق کی تھی اب بھی کبھی کبھی عادت قدیمہ کے مطابق وہ مشق جاری ہو جاتی ہے۔

فرمایا کہ ایک دن خواجہ خردؒ اپنے اصحاب و احباب کے ساتھ بیٹھے ہوئے تھے خوب لنگ پڑتے اور تمام آدمی بوریے پر۔ اس موقع پر ہی خدمت اقدس میں پہنچ گیا میری بہت زیادہ تعظیم و تکریم کی۔ خود لنگ کی پائنتی کی جانب بیٹھ گئے اور مجھے اصرار کر کے مہرانے لے تھکراشاہر کبر آباد کے محلہ لٹلہ میں واقعہ کہ انفاں الساریین سے نقل کرنے کے بعد لکھا ہے کہ جب وفات کے قریب مرزا کا یہ حال تھا تو اب کیا تہہ جل سکتا ہے۔ ۱۶





## نُسَبَتِ صُوفِیَہ

(اذا قادات عادت باللہ حضرت مولانا شاہ وصی اللہ دامت برکاتہم)

[ حضرت مولانا مدوح کا دستور ہے کہ اصلاح اُمت سے متعلق شریعت و طریقت کے اہم مسائل کو موعود بنا کر اپنی خاص اصلاحی مجالس میں اُن پر تفصیلی گفتگو فرماتے ہیں، اس مجلسِ خطاب میں موعود بہ موعود حضرت مولانا کا میں کھول کھول کر ان کی عبارتیں بھی حاضرین کو سناتے جاتے ہیں۔ بعض اہل علم سرشار ہیں اس کو مقدار کی شکل میں مرتب کرتے ہیں، پھر حضرت کی نظر سے گزرنے کے بعد اس کی اشاعت ہوتی ہے۔ سند خود ذیل مقالہ "نسبتِ صوفیہ" کی ذمیت بھی یہی ہے۔ ہم اس کی خاص اخلاقیات اور اہمیت کی بنا پر اپنا نثر "معرفت حق الہی" سے اس کو نقل کر رہے ہیں۔ ]

حضرت مولانا شاہ ولی اللہ صاحبِ محدث دہلوی نے اپنی کتاب العقول الجمیل میں لکھا ہے کہ۔

تہ لصاحب المداد و مہ علی	ہا نانا چاہیے کہ سکینہ پر عادت کرنے والے
السکینۃ احوال رفیعۃ تنوبہ	کے لیے حالات رفیعہ ہوتے ہیں جو ذہن پر
حرۃ و حرۃ فلیقتہا السالک	ذہن اس کو لے لے ہیں۔ لہذا سالک کو چاہیے
ول یعلم انہا علامات قبول الطاعۃ	کہ اپنے ان حالات پر فہم و فہمیت جانتا ہے
و تاثیرہا فی صمیم النفس و سیرۃ	یہ سمجھے کہ یہ علامات اس کی طاعات کے اثر
القلب۔	مقبول ہونے اور ان کے باطن نفس میں اثر
(شفا علیہ السلام)	کرنے کی علامت ہیں۔



اب آپ سے پوچھا ہوں کہ آپ جانتے ہیں کہ سیکنے کسے کہتے ہیں؟ میں تو یہ سمجھتا ہوں کہ آپ لوگوں میں سے بہت سے لوگ ایسے ہیں جو نہ سیکنے کو جانتے ہیں اور نہ صاحب سیکنے کو پہچانتے ہیں اور نہ احوال رفیعہ ہی سے واقف ہیں اور یہ اس لیے کہ آج اس طریق کو لوگوں نے بدنی سمجھ رکھا ہے یعنی یہ سمجھتے ہیں کہ کسی کو پا جاؤ تو بس اس کے بدن پر گرد اسی سے کامیاب ہو جاؤ گے۔ باقی اس میں کسی چیز کے جاننے سمجھنے اور اس پر عمل کرنے کی ضرورت ہی نہیں ہے۔ میں اس بات کو اکثر کہا کرتا ہوں اس لیے کہ دیکھ رہا ہوں کہ لوگوں نے اس طریق کے علم و عمل کو بالکل طاق رکھ دیا ہے اور لطف یہ کہ پیری و مریدی بھی باقی ہے۔ یہ بھی عجیب بات ہے کہ نہ کہ مرید تو اسے کہتے ہیں جو اپنی رائے اور ارادہ کو فنا کر کے کسی کامل و مکمل شیخ سے اس لیے تعلق قائم کرے کہ وہ اس کو اس کی رحمت و فیض (امانیت) سے کمال کر اللہ تعالیٰ کا عادت بنائے اور شیخ کے متعلق ابن عربیؒ اپنے زمانہ کا حال لکھتے ہیں کہ:-

ان الزمان مشحون بالدعوى	زمانہ لمبے چوٹے جھوٹے دعووں سے
الکاذبة العریضۃ فلا مرید	بھرا ہوا ہے نہ کوئی مرید ہی صادق اور ملوک
صادق ثابت القدام فی ملوکہ	میں ثابت قدم نظر آتا ہے اور نہ کوئی شیخ
والاشیخ محقق ینضموہ فیخرج	ہی محقق نظر پڑتا ہے جو کہ مرید کی خیر خواہی
من رعونة نفسه واعجابہ	کرے اور اس کو نفس کی رعوت اور خود آقا
برایہ و یعرب لہ عن طریق الحق	سے نکالے اور طریق حق اس کے سامنے
فالمرید یدعی الشیوخۃ والریاۃ	ظاہر کرے (چاہے جب کوئی شیخ کامل نہیں
وہذا کلہ تخبط و تلبیس۔	رہ جاتا تو بھرا مرید ہی شیخوت اور بڑائی
(آداب الشیخ والمرید ص ۵)	کا دعویٰ ہو جاتا ہے۔ اور یہ سب خبط و

تلبیس ہے۔

لہذا شیخ محقق جب اس زمانہ میں نایاب تھا تو اب ہی ہر ہے کہ اس زمانہ میں جو کہ پہلے زمانے یقیناً اچھا نہیں ہے شیخ کامل کے وجود کا کیا حال ہوگا۔ پھر جب شیخ ہی کا وجود نہیں ہوگا تو مرید کہاں سے آجائیں گے۔ اسی کو کہتا ہوں کہ اس زمانہ میں پیر بہت ہیں اور مرید کا پتہ نہیں۔ یا یوں کہہ لیجئے کہ مرید بہت ہیں اور پیر کا پتہ نہیں۔ یہ کس قدر عجیب بات ہے۔

اصل یہ ہے کہ طریق سے مہالت اور دین سے عدم مناسبت کا یہ حال ہو گیا ہے کہ اس کی بھی خبر نہیں کہ طریق میں مقصود کیا ہے اور کون کون سی چیزیں غیر مقصود ہیں۔ اس نہ جاننے کا نتیجہ یہ ہوا کہ لوگوں نے مقصود کو تو چھوڑ ہی دیا اور غیر مقصود کو مقصود بنا لیا۔ اسی میں سے ایک یہ بھی ہے کہ شیخ اور پیر جو کہ وسیلہ اور ذریعہ تھا اس کو مقصود سمجھ لیا گیا۔ اور اس کے بدنی قرب کو کافی سمجھا گیا اور اللہ تعالیٰ سے صحیح نسبت اور شیخ جس نور اور دولت کا حامل ہوتا ہو اس کی جانب اصلاً توجہ نہیں رہی۔

طریق کا مقصد اور اس کا منتہا کیا ہے۔ نیز یہ کہ اس مقصد کے حاصل کرنے کا طریقہ کیا ہے اس کے متعلق حضرت شاہ صاحبؒ نے اسی کتاب میں نہایت عمدہ کلام فرمایا ہے۔ اسی سے آپ کو کفایت کی تعریف بھی معلوم ہو جائے گی جس کا ذکر میں نے ابتدا میں کیا ہے۔ اس لیے پہلے حضرت شاہ صاحبؒ کی عبارت نقل کرتا ہوں اس کے بعد اس کی مزید توضیح کروں گا۔ شاہ صاحبؒ فرماتے ہیں کہ:-

مرجع الطرق کلھا الی تحصیل	تمام مشائخ کے طریقوں کا ترجع لینا
ہیأۃ نفسانیۃ تسبی عندہم	مقصد و منتہا اور حاصل ایک ہیئت نفسانی
بالنسبۃ لانہا انتساب و	کی تحصیل ہے جو کہ صورتِ نسبت کہتے ہیں۔
ارتباط باللہ عز وجل و	رہاں نفسانی سے مراد شوائف نہیں جو جو کہ
بالسکینۃ و بالتور و حقیقۃ	روحانی کے مقابلہ میں ہوتا ہو بلکہ نفس سے مراد
کیفیۃ حالۃ فی نفس الناطقۃ	میاں نفس ناطقہ انسانی ہے۔ پس ہیئت
من باب التشبہ بالملائکۃ	نفسانی کا مطلب یہ ہوا کہ انسان کے نفس
او التطلع الی الجبروت۔	میں حاصل شدہ ایک کیفیت اور حالت،
(القول الجمل)	اسلئے کہ اس کے ذریعہ بندہ کو اللہ تعالیٰ کے

ساتھ نسبت اور ارتباط حاصل ہوتا ہو گا  
نسبت کا لیک نام مکینہ ہوا اور اسی کو نور  
کہا جاتا ہو اور نسبت کی حقیقت یہ ہو کہ

ایک کیفیت کا نام ہو جو نفس ناقص میں حمل  
کر جاتی ہو جبکہ بے نفس کے اندر ایک ملکی  
شان پیدا ہو جاتی ہو اور عالم بالا سے باتیں  
اخذ کرنے کا ایک ملک پیدا ہو جاتا ہو۔

تفصیل اس کی یہ ہے کہ انسان جب طامعات، طہارات اور اذکار وغیرہ پر مداومت کرتا ہو  
تو اسکی روح سے اسکے نفس میں ایک ایسی کیفیت پیدا ہو جاتی ہو جسکی وجہ سے اسکو ہر کام اللہ تعالیٰ کی  
رضا کے لیے کرنے کا ایک ملک راہنہ پیدا ہو جاتا ہے۔ اسی ملک کا نام نسبت، سکینہ اور توجہ اور  
حصول نسبت کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ بندہ کو ادر توجہ تام ہو گئی ہے اور اسکو حق تعالیٰ سے تعلق  
ہو گیا۔ ورنہ حق تعالیٰ کو توبذہ سے نسبت ہوتی ہی ہے۔ جیسا کہ مولانا دوم فرماتے ہیں :-

انصائے بے تکلف بے قیاس

ہست رب الناس و ابا حبان الناس

یعنی حق تعالیٰ کو مخلوق کے ساتھ ایک ایسا انصاف (یعنی نسبت) حاصل ہو جسکی نہ تو کیفیت  
کا بیان ہو سکتا ہو اور نہ کسی چیز پر اسکو قیاس کیا جا سکتا ہو لیکن اس نسبت کے حصول کے طریقے  
الگ الگ ہیں اور نسبت بطور قدر مشترک کے بھی طرق میں پائی جاتی ہو اور وہ ایک ہی ہو  
جیسا کہ شعار العلیل میں ہے کہ :-

”صنوع اللہ رنگ بزرگ ہو جسکی کسی کو جس قدر تعلق اور محبت اور کسر نفس کی توفیق ہوگی

اسی قدر اس میں ملک قویہ حاصل ہوگا اور نسبتیں بے شمار ہیں چنانچہ اشغال قادر یہ چشتیہ،

اور نقشبندیہ وغیرہ سے غرض اسی نسبت کی تحصیل ہو اور اس پر دوام و موافقت اور

اس کے اندر متغیران ہے تاکہ نفس میں اس موافقت اور توجہ دائمی سے ملک راہنہ پیدا

ہو جائے۔ تاکہ اس کے بعد کھر غفلت اور زحول کی گنجائش باقی نہ رہے اور ملک کی

وجہ سے احکام شرعیہ پر چلنا آسان ہو جائے اور ملکات سیئہ کا اثر نہیں ہونے پاتا۔

اگے شامی صاحب بطور دفع و دخل کے یہ فرماتے ہیں کہ سلاسل اربعہ میں اشغال صوفیہ سے مقصود  
نسبت کی تحصیل ضرور ہے لیکن حصول نسبت ان میں منحصر نہیں ہے چنانچہ فرماتے ہیں کہ :-

ولا تظن ان النسبة  
لا تحصل الا بهذه الاشغال  
بل هذه طرق لتحصيها  
من غير حصر فيها وغالب  
الرأى عندى ان الصحابة  
والتابعين كانوا يحصلون  
السكينة بطرق اخرى  
فمنها المواظبة على الصلوات  
والتسبيحات فى الخلوة مع  
الحفاظة على شريطة  
الخشوع والحضور ومنها  
المواظبة على الطهارة  
وذكرها ازم اللذات وما  
اعده الله للمطيعين له  
من الثواب وللعاصين له  
من العذاب فيحصل انفكاك  
عن اللذات الحسية  
وانقلاع عنها ومنها  
المواظبة على تلاوة الكتاب  
وتدبر فيه واستماع كلام  
المواعظ وما فى الحديث  
من الرقاق.

(القول الجميل)

یہ گمان ذکر ان نسبت ذکرہ کا تحصیل کا  
ذریعہ محض ہیں اشغال صوفیہ ہیں ایسا نہیں ہو  
بلکہ یہ اشغال بھی تحصیل نسبت کا ایک طریقہ ہو  
جس طرح سے اس کے اور بھی طریقے ہیں چنانچہ  
ظن غالب اس فقیر کا یہ ہے کہ صحابہ و تابعین  
اس نسبت اور سکینہ کو دوسرے طریقوں سے  
حاصل کیا کرتے تھے مثلاً ایک طریق اس کا یہ تھا  
کہ پابندی کے ساتھ نماز پڑھتے تھے اور خلوت  
میں تسبیحات کا اہتمام و التزام فرماتے تھے  
اور ان تمام امور میں خشوع و خضوع اور  
حضور قلب کا خاص خیال رکھتے تھے نیز  
ایک طریقہ تحصیل نسبت کا یہ بھی تھا کہ نظامی  
و باطنی اہل مرات پر مدد دست رکھتے تھے۔  
اسی طرح لذتوں کو توڑ دینے والی چیز یعنی  
موت کا ہمیشہ استغفار رکھتے تھے نیز اللہ  
تعالیٰ نے مطیعین کے لیے جو اجر و ثواب اور  
انعام و اکرام تیار کر رکھا ہے اور نافرمانوں  
کے لیے جو عذاب و شدائد تیار کر رکھے ہیں،  
ان سب کو برابر پیش نظر رکھتے تھے جس کا  
وجہ لذات حسیہ سے وہ بالکل بھٹ  
جاتے تھے اور اہل سب چیزوں نے ان کے  
قلب سے عیش دنیا کا قطع کر دیا تھا  
اس طرح سے ایک طریقہ حصول نسبت کا پابندی

کے ساتھ کتابِ شہادت کی تلاوت اور اسکے

معنی میں غور کرنا اور داخلہ و خارجہ کی بات

پر کان دھرنا اور مصمم قلب سے اس کا سننا

تھا۔ اسی طرح سے حدیثِ شریفہ کے وہ مضامین

جن سے تقرب میں نرمی پیدا ہو ان کا سننا بھی تھا۔

دیکھئے شاہ صاحبؒ نے طرقِ تحصیلِ نسبت کی یہاں کیسی وضاحت فرمادی یعنی یہ کہ حضراتِ صحابہ کرام نسبت کی تحصیل ان ہی تمام چیزوں سے فرماتے تھے۔ ورنہ عام طور پر یہ غلط فہمی پورے ہی مکی کو حصولِ نسبت کا ذریعہ صرف شایع کے اذکار و مراقبات ہی ہیں۔ حالانکہ وہ بھی ایک طریق ہو۔ اس میں اٹھارہ نہیں ہے۔

اس سے قبل شاہ صاحبؒ نے فرمایا تھا کہ :-

والغرض من الاشتغال تحصیل اشتغال مونیہ سے غرض اسی نسبت کی تحصیل

نسبتہ والمعاظیۃ علیہا اور اس پر دوام اور موافقت اور اس میں

والاستغراق فیہا حتی تکتب مستغرق رہنا جو تماً تک نفس اس موافقت

النفس منها ملکہً راسخۃً اور مداومت سے ملکہ راسخہ تکب کرے۔

اور اس کے بعد آگے چل کر فرماتے ہیں (جہاں ان امور کا ذکر کیا ہے جن کے ذریعہ حضرت

صحابہ و تابعین تحصیلِ نسبت فرماتے تھے) کہ :-

وبالجملۃ فکافوا بواظفہم حاصل کلام یہ کہ حضراتِ صحابہ و تابعین

علیٰ ہذا الاشیاء مدۃً اشیاء مذکورہ (یعنی اعمالِ شریفہ) پر ایک کثیر

کثیرۃً فتحصل ملکہً راسخۃً مدت تک موافقت دوام فرماتے تھے جس

وہیئۃً نفسانیۃً فیحافظون کی وجہ سے ان کے اندر تقرب الی اللہ کا

علیہا بقیۃ العہد و ہذا ایک ملکہ راسخہ اور ہیئتِ نفسانیہ حاصل

المعنی ہوا المتوارث عن ہر باقی تھا۔ اسی پر یہ حضرات بقیہ عہد

رسل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مانتے فرماتے تھے جس کا اثر یہ ہوتا تھا کہ

من طریق مشائخنا لامشك  
فی ذلك وان اختلف  
الالوان واختلفت طرق  
تحصيلها.  
(القول الجبل)  
کیفادہ نسبت اور طریقتی جاتی تھی، یہاں  
وہ نسبت ہو جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم سے ہائے شارح کے واسطے سے متواتر  
جلی اور ہلکے جسم میں ذرا بھی شک نہیں  
اگرچہ الامان اسکے مختلف و تحصیل کے طریقے  
رنگ بنگ ہیں۔

اس میں تصریح ہے کہ سلف لکھ راسخہ حاصل کرتے تھے اور بقیہ عمر اس پر مبادمت کرتے  
تھے، نقطہ نماز روزہ پر بدون اس لکھ کی تحصیل کے قناعت کیے ہوئے نہ تھے جیسا کہ اب ہو  
بلکہ جب تک یہ لکھ ان کو حاصل نہ ہو جاتا اسکی طلب میں گرا گری رہتی تھی اور جب یہ حاصل ہو جاتا  
تھا تو یہ نہیں کہ ان کو سکون ہو جاتے اور وہ غافل اور سست پڑ جاتیں۔ ایسا نہیں تھا، بلکہ اپنے  
امور باطنی میں اور زیادہ مستعد اور حیا و چو بند ہو جاتے تھے۔  
مکتب عشق کا دیکھا یہ نرالا دستور  
اُس کو چھٹی نہ ملے جس کو سبق یاد رہے

حضرت شاہ صاحبؒ یہ بھی فرماتے ہیں کہ تحصیل لکھ راسخہ مبراہت اور منقول جلا اور ہو۔  
جس طرح کہ نماز روزہ بلکہ کل دین منقول جلا اور ہے اور فرما رہے ہیں کہ لاشک فی ذلك  
پس یہ قطعی اور اجماعی مسئلہ ہوا ہر قرن کا۔  
اسی مسئلہ میں کہتا ہوں کہ جس طرح سے یہ نسبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مسلسل چلی  
اور ہے اسی طرح سے اخلاق بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے متواتر چلے آ رہے ہیں۔  
یعنی آپ کے اخلاق سے صحابہ متعلق ہوئے اور پھر ان سے تابعین اور پھر ان سے تبع تابعین  
اسی طرح مسلسل۔

لہذا جس طرح نسبت کی تحصیل ضروری ہے اسی طرح سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے  
لائے اہد بتائے ہوئے اخلاق کے ساتھ اتصاف بھی ضروری ہے۔ اور میں تو اس چیز کو ہمیت  
دنوں سے سمجھتا ہوں بلکہ کئی آنکھوں میں شاہدہ کر رہا ہوں کہ اس زمانہ میں دین اور دنیا دونوں

کی اطلاع حاصل کرنے کے لیے بجز تسبیح نبوت صلی اللہ علیہ وسلم اور کوئی صورت نہیں یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہی پر چل کر اور اسے اختیار کر کے آج ہمیں دنیا کی بھی اطلاع مل سکتی ہے۔ ورنہ تو اہل دنیا پر فلاح کا دروازہ بند اور عافیت تنگ ہو گئی ہے اور ہوتی جائے گی۔ چنانچہ آج لوگ جو فساد منزل بلکہ فساد مدینہ کے فتنوں سے مفتون ہیں۔ اور یہ دیکھ رہے ہیں کہ جس قدر عوام پریشان ہیں خواص بھی اسی طرح سے پریشان ہیں اور اسباب راحت کے موجود ہوتے ہوئے بھی مکین عہدوم ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ ایک خدائی عذاب ہے جو مخلوق پر ان کی بد اعمالیوں کی پاداش میں مسلط کیا گیا ہے۔ لہذا اس عذاب اور ان فتن سے خلاصی کی صورت اور تدبیر اور حضرات کے نزدیک جو ہوا اس کو وہ جانیں مگر ہم یہ کہتے ہیں کہ یہ سارا فساد اور نظام عالم کی جملہ خرابیوں کی اصل یہ ہے کہ خلاص عالم کے خدائی اصول اور صلاح عالم کا نبوی طریق کا رشتہ ہمارے ہاتھوں سے چھوٹ گیا ہے اور وہ رشتہ کسی تھا کہ علاوہ دین کے دنیوی امور میں بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنن کے ساتھ تسبیح کیا جاتا۔ (چنانچہ اسکے مخاطب وہی حضرات ہیں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان رکھتے ہیں اور آپ کی تعلیمات میں آپ کی تصدیق کرتے ہیں) یہ نقلاً تو ثابت تھا ہی کیونکہ یہ بھی اُن ائمہ میں سے ہے جو تواتر چلے آ رہے ہیں علاوہ ازیں مصلحتاً بھی ہم آج اپنے حالات میں اس کا مشاہدہ کر رہے ہیں۔

نہایت افسوس ہے کہ جو چیز اس درجہ ضروری تھی وہ متروک ہی نہیں بلکہ اس کا انکار ہو رہا ہے۔ اناللہ وانا الیہ راجعون۔ نماز روزہ باقی ہے اور یہ چیز باقی نہیں خون کے آنسو اس پر پڑے جائیں تو کم ہے۔ کیا صرف نماز روزہ ظاہری حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت سے چلا آیا ہے؟ خشک ہی اس میں یہ برکات نہیں تھے۔ یہ کیا خیر لطف ہے۔ یہ کہاں سے آیا؟ علما نے انکی تحصیل ضروری نہیں سمجھا اس لیے اس کا علم اور عمل ختم ہو گیا اناللہ وانا الیہ راجعون۔

یہاں ایک بات یہ سمجھ لیجئے کہ حضرات صحابہ حسب مراتب کے بس نسبت کے حامل تھے اور ان کا باہمی تفاضل اور ان کے درجات کا تفاوت اسی نسبت کے تفاوت سے تھا جیسے جقدر زیادہ اور توئی نسبت حاصل ہوتی تھی اسی قدر وہ افضل اور بلند مرتبہ سمجھا جاتا تھا۔ چنانچہ یہ نماز روزہ ان کا عمل ظاہر تھا اور یہ نسبت اس کا باطن تھا اور یہ حضرات اس ظاہر و باطن دونوں ہی کے

جامع تھے۔ اب صرف ظاہر دین تو کچھ ہے بھی مگر باطن اور روح ختم ہو چکی ہے۔  
اور یہ جو فرمایا کہ اس نسبت کے الوان اور طرق مختلف ہوتے ہیں تو اس کے متعلق یہ سمجھے کہ  
سلف میں اس نسبت کی تحصیل کا طریق احکام شرعیہ کی پابندی تھی اور خلف میں اشغال وغیرہ اسکے  
لیے مقرر ہوئے مگر احکام شرعیہ ہر حال میں مقدم ہے۔

یعنی حضرات صحابہ تو اس نسبت کو موظلت علی الصلوٰۃ و تہنات و موظلت علی الطہارۃ  
مراقبہ موت اور ثواب مطیعین اور عذاب عاصیین کے استحضار وغیرہ سے حاصل کرتے تھے اور بعد کے  
مشارع نے لوگوں کی استعداد کو ضعیف پایا۔ اور یہ دیکھا کہ محض ان امور کے کرنے سے اب نسبت  
نہیں حاصل ہو رہی ہے تو انہوں نے اشغال و مراقبات کا اضافہ کر دیا۔ اور ان کے ذریعہ نسبت پیدا  
کرنی چاہی۔ یہ تو طرق کا اختلاف ہوا۔ اور الوان کا اختلاف یہ تھا کہ مثلاً کسی نسبت میں محبت و  
شوق کا غلبہ ہوا اور کسی میں خوف کا، کسی میں فنا کا غلبہ رہا اور کسی میں بقا کا تو بظاہر نسبت  
کے یہ اب الوان مختلف معلوم ہوتے تھے۔ لیکن ان سب نے ہر ہر سالک کے اندر وہی حالت  
پیدا کر دی جس کا نام نسبت تھا۔ چنانچہ جس میں محبت اور شوق کا غلبہ ہوا اس نے بھی مصیبت  
ترک کی اور اپنے تمام امور میں حق تعالیٰ کی رضا پیش نظر رکھی اور جس کے اندر خوف کا غلبہ ہوا اس نے  
بھی معاصی سے نفرت اور طاعت سے رغبت کی۔ یہی حال اور دوسرے الوان کا بھی ہوا۔ پس  
اس اختلاف کے باوجود مرجع سب کا واحد یہ رہا۔ یعنی ارتباط باللہ تعالیٰ جسکی تحصیل سب پر لازم  
تھی اور ہر شخص پر ضروری تھی۔ ان اشغال کے ذریعے نسبت کی تحصیل اور اس پر موظلت اور  
اس میں اشتراق اس درجہ کہ نفس ملکہ ناسخہ کا کسب کر لے اسلئے ضروری تھی کہ جب نفس کو ملکہ ناسخہ  
حاصل ہو جائے گا تو پھر مختلف اور ذہول کی گمنائش باقی نہ رہ جائے گی اور اسی میں اسکی غیرت بھی  
ہے کیونکہ اگر ان اشغال کے ذریعہ ملکہ حسنہ طیبہ کا کسب نہ کیا گیا جس سے کہ طاعت میں سہولت اور  
مصیبت سے نفرت ہو جائے تو اشغال دنیویہ میں انہماک کے سبب نفس ملکہ خبیثہ سے کسب کر لے  
گا جس سے نجات ملنی دشوار ہو جائے گی۔ حتیٰ کہ یہ ظاہری طاعات (یعنی نماز روزہ) بھی اٹکواں سے  
نہ نکال سکیں گی۔ کیونکہ ایک طرف تو وہ یہ سب طاعات بھی کرتا رہے گا اور دوسری جانب اسکے  
نفس میں یہ ملکہ خبیثہ بھی موجود رہے گا جس سے خلاصی آخرت ہی میں ہو سکے گی۔



ذکرہ بالا تفصیل سے نسبت کی توضیح اور اسکی ضرورت آپ کو معلوم ہوگئی، نیز یہ بھی معلوم ہو گیا کہ اسی نسبت کا دوسرا نام سکینہ بھی ہے۔ یہ شائع کی اصطلاح ہے باقی علماء اظاہر بھی جو معنی نسبت سکینہ کے بیان کرتے ہیں وہ اسکا کہ قرب قرب ہو چنانچہ صاحب روح المعانی خانقاہ اللہ سکینہ کے تحت لکھتے ہیں کہ وہی الطمانینۃ الّتی یسکن عندھا القلوب یعنی سکینہ اس الطمان کا نام ہے جسے پا کر قلوب تسکین حاصل کریں اور پھر کچھ دور کے بعد باب الاشیاء میں لکھتے ہیں کہ :-

شہر انزل اللہ سکینتہ علی	حق تعالیٰ کے ارشاد تعالیٰ انزل اللہ سکینتہ
رسولہ وعلی المؤمنین الایۃ	علی رسولہ وعلی المؤمنین میں سکینہ جو
وکامت سکینتہ علیہ الصلوٰۃ	آپ اس کے متعلق بعض عارفین یہ فرماتے
والسلام لما قال بعض العارفین	ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سکینہ
من مشاہدۃ الذات و سکینۃ	آپ کا شاہدہ ذات تھا اور مرئین کا سکینہ
المؤمنین من معاینۃ الصفات	صفات کا معائنہ تھا یعنی آپ اس حالت
	میں حق تعالیٰ کی ذات کے شاہدہ سے ملنا
	تھے اور مؤمنین اللہ تعالیٰ کی صفات کا مراقبہ
	کر کے ملنے تھے۔

آگے فرماتے ہیں کہ :-

والہم فی تعریف السکینۃ	شائع کیے لیے سکینہ کی تعریف کے بیان
عبارات کثیرۃ متقاربۃ	میں مختلف تعبیرات ہیں جنواں مختلف ہیں۔
المعنی فقیل ہی استحکام	لیکن معنی اور معنوں قرب قرب یک ایک
القلب عند جبریان حکم	ہی جو چنانچہ ایک قول یہ ہو کہ سکینہ اس وقت
الرب بنعت الطمانینۃ	قلبیہ کا نام ہو جس میں الطمانین کی آسیر ہو
نحمدہ اشارة للبشریۃ بالکلیۃ	حق تعالیٰ کے حکم سننے کے وقت۔ ادا کی
والرضا بالبادی من الغیب	وجہ انسان کے بشری تعاضے بالکلیہ
من غیر معارضة واختیار	سخت ہو جائیں اور پختہ فرمیں جو چیز بھی

وقیل ہی القدر علی بساط  
الشہود ولبشواہد الصمود  
التأدب باقامة صفاء العیون  
من غیر لحوق مشقة ولا  
تحول و عرق بمعارضة حکم  
وقیل ہی المقام مع اللہ تعالیٰ  
بغناء المحفوظ۔

ظاہر ہو گیا کسی معارضہ کے اور ہر دل اپنا  
اختیار چاہے ہوئے انسان اس پر رہا ہو۔  
اور ایک قول یہ ہے کہ لیکن اسے کہتے  
ہیں کہ انسان اپنے پورے جوش و دھڑ کے  
ساتھ جن تعالیٰ کے شاہ سکی بساط پر  
فائز ہوا اور خالص جود دیت کی قاضی کے  
ادب کے متاؤب ہو اس طرح کہ اس کو ان  
کی ادائیگی میں نہ تو کچھ توب ہو اور نہ کسی حکم  
سے معارضہ کی رگ چمکے۔ اور ایک قول  
یہ ہے کہ لیکن اسے کہتے ہیں کہ انسان اپنے  
عظمت کو ناکر کے بقا اپنے حاصل کرے

روح المعانی ص ۹۶

اور جس طرح سے حضرت شاہ صاحبؒ نے حضرات صحابہ و تابعین کے سلوک کا طریقہ اور تفصیل  
نسبت کے طرق اور ان کی تفصیل بیان فرمائی ہے اسی طرح سے حضرت مولانا گنگوہیؒ نے بھی نسبت  
احسان کے معنی بیان کیے ہیں۔ چنانچہ فرماتے ہیں کہ:-

”ہستی مطلق کو ہر دم خیال میں پرورش کرنا اور بلا کیعت حاضر و بعد جان کہ حیا و شرم  
کے ساتھ بندہ طبع رہنا مقصد اعلیٰ ہے اور یہی احسان ہے۔ باقی زوائد۔  
اسی سلسلہ میں آگے صحابہ و تابعین کا سلوک بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ:-

”سنو! کہ سلوک صحابہ و تابعین و تبع تابعین میں تحصیل احسان اور اپنا بندہ نامیوز  
بے اختیار ہونا اور من کل الوجوه متلج ذات غنی کا اور حضور اس کا گاہ بے نیاز غنی  
عیلہ کا چھٹا بندگی در بندگی، مجرور و مجرور، توکل در توکل، ہمت طاعت و جان و  
مال بازی، مایہ و مایہ، اس کا ثمرہ تھانہ استغراق تھانہ قیامتی۔ متاخرین نے  
دوسرا راستہ نکالا کہ جس سے رابطہ سادہ بافقان کی کیفیت معلوم ہو جائے۔ بولہ بولہ  
معلوم ہوا کہ اس بلوغت اعلیٰ سے خرم تک اپنے خان سے مربوط اور اس کے وجود سے

موجود ہیں۔ وحدت وجود یا وحدت شہود علی خلاف بہم۔

پس اس ربط کے شہود کا نام جذب رکھا گیا اور اتہار واہ جذب اس نسبت کے انکشاف پر ہے۔ پس جذب کے معنی رجوع السالک الی حقیقۃ الحقائق واصل الاشیاء اور اس میں انشاء اپنا اور اپنے علم انانیت کا کردار مقرر ہوئے۔

اس واہ جذب کو جو حضرات مشائخ نے طے کیا اس کے بیان سے زبان عاجز ہے۔ گویا وہ کمالات لب کا لہذا ہو گئے جس طرح مالک مجاہدہ کے کوئی مقام طے کرے ہنوز کے آثار کے ہوا ان کمالات سے کوئی نسبت نہیں ہوتی ان کا حوصلہ و ملک لا اعلیٰ ناسی تھا اب لا اعلیٰ سے بھی پوری مناسبت نہیں۔ مع ذرا واہ جذب ہے نہ درگاہ (یعنی جذب طریق ہے قصد نہیں اس لیے) بعد طے واہ جذب کے وہی طریقہ صحابہ کو عبودیت کا مقام ہے اختیار کرنا دعوت و عاجزی کا سوال کرنا واجب ہوتا ہے۔

(مکتوبات حیدر ص ۲)

حضرت مولانا گنگوہیؒ نے صحابہ کے سلوک کی جو تفصیل بیان فرمائی بہت خوب ہے اس میں کس کو کلام ہو سکتا ہو۔ بلاشبہ حضرات صحابہ کا یہی حال تھا لیکن حضرت نے یہ جو فرمایا کہ وہاں نہ استغراق تھا نہ ذاتی تو اسکی کچھ توضیح کرنا ہوں وہ یہ کہ یہ صحیح ہے کہ جس نوع کا استغراق اور فراق متاخرین کو حاصل ہوا حضرات صحابہ کا فراق اس قسم کا نہ تھا لیکن اس کا یہ مطلب بھی نہیں کہ وہ حضرات فراق سے عاری تھے۔ ایسا نہیں تھا۔ ان حضرات نے بھی اپنے آپ کو کامل طور پر فراق دیا تھا۔ لیکن ان کے فراق سے نیکو یہ تھا کہ باطل ہی مطلوب الحال اور مستغرق ہو جاتے بلکہ ان کا فراق صوحے ساتھ ساتھ تھا۔ پورے فانی اور پوری طرح باہوش۔ اور بعد کے لوگوں میں یہ جامعیت نہ تھی بلکہ ان کے فراق میں نیکو کا انداز تھا۔ آپ کے سامنے صحابہ کے فراق کی ایک مثال بیان کرتا ہوں۔

وہ یہ کہ حضرت زید بن حارثہؓ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متبنی تھے ان کا نکاح حضرت زینبؓ کے ساتھ ہوا تھا۔ لیکن مزاج کی موافقت نہ ہوئی اور حضرت زینبؓ نے حضورؐ سے شکایت کی اور کہا کہ میں ان کو چھوڑنا چاہتا ہوں۔ حضورؐ نے منع فرمایا اور یہ فرمایا کہ اس نے میری خاطر ہے اور اللہ اور رسولؐ کے حکم سے تم کو اپنی طبیعت کے غلات قبول کیا ہے، اس لیے اب چھوڑ دینے کو وہ اور

اس کے عزیز اپنی دوسری ذات سمجھیں گے۔ اس لیے خدا سے ڈرو اور جہانک ہو کے نباہ کی کوشش کرو۔ لیکن موافقت نہ ہوتی تھی نہ ہوئی اور اسے دل جھکڑے اور قیصے پیش آتے رہے۔ اور اللہ کو یہ منظور تھا کہ جابلانہ رسم یعنی اپنے لیے بالک کی بیوی کے ساتھ نکاح نہ کر سکا، اس کو اپنے پیغمبر کے ذریعہ سے علی طہ سے دم کرنے تاکہ مسلمانوں کو اس مذہب میں کسی قسم کا خوش باقی نہ رہے اس لیے جب زید نے ان کو طلاق دیدی اور عدت گزر گئی تو اللہ تعالیٰ نے حضرت زینب کا نکاح حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے آسمان ہی پر کر دیا جس کا ذکر اس آیت میں ہے: فَلَمَّا قُضِيَ زَيْنَبُ مَعَهَا وَطَرًا زَوْجُهَا لَكَيْلًا يَكُونُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِيْ اَزْوَاجِ اَدْعِيَاءِهِمْ اِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا وَكَانَ اَمْرُ اللّٰهِ مَفْعُوْلًا۔ یعنی پھر جب زید کا اس سے جی بھر گیا تو ہم نے آپ سے اس کا نکاح کر دیا تاکہ مسلمانوں کو اپنے منہ بولے بیٹوں کی بیویوں کے نکاح کے بارے میں کوئی تنگی نہ رہے جب وہ اس سے اپنا جی بھر چکیں اور خدا کا یہ حکم تو ہونے والا تھا ہی۔

(بیان القرآن ص ۵۹۷)

اس آیت کے نازل ہونے کے بعد آپ حضرت زینبؓ کے پاس تشریف لے گئے اور ان کو یہ آیت سنائی اور پھر اس کے بعد ان کا شمار ازواج مطہرات میں ہونے لگا۔

یہ واقعہ صحابہ کے سامنے پیش آیا اور اپنی نوعیت کا پہلا واقعہ تھا اور اس میں شک نہیں کہ عجیب واقعہ تھا مگر وہ حضرات اپنے آپ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں اس طرح خدا کو چکے تھے کہ ان کے متعلق زبان سے کچھ کہنا تو درکنار کسی کو خطہ اور دوسرے کے درجہ میں بھی کوئی خیال نہیں گزرا اس کی کوئی نظیر غیر صحابی میں تو مل ہی نہیں سکتی۔

اب اس سے بڑھ کر کیا فائز ہوگی کہ اپنی رائے کو اللہ اور رسول کی رائے اور ارادہ کے بالکل تابع کر دیا تھا اور فائز مراد حضرت شراح کی بھی ارادہ ہی کا فائز ہو رہے یا وہ ذال کا فائز ہو رہا۔ چنانچہ یہاں ان دونوں ہی کا بے مثال ثبوت موجود ہے۔

اسی طرح حضرت مولانا گنگوہیؒ نے حذب (یعنی نبوت) کے معنی یہ بیان فرمائے کہ رجوع المسالك الى حقيقته الحقائق واصل الاشياء اور اس کے بعد یہ فرمایا کہ اسی میں افتاد اپنا اور اپنے علم و مالیت کا کہ دینا مقرب ہے۔ نہایت عمدہ بات فرمائی۔ بلاشبہ نبوت میں فنا و علم اور

فنا و ارادہ تو بڑا ہی ہے اس کے ساتھ ساتھ دنیوی تعلقات سے بھی دل سرد ہو جاتا ہے اور اس کا مطلب صرف ذات باری اور صفائے باری تعالیٰ ہو جاتا ہے۔ اس معنوں کو حضرت خواجہ محمد مصوم قدس سرہ خلف الرشید حضرت امام ربانی مجدد ملت ثانی قدس سرہ نے اپنے مکتوبات میں خوب خوب بیان فرمایا ہے اور اس میں شک نہیں کہ طریق کو سالک کی نگاہوں میں محبوب کر دینے اور اس کی صورتوں کو برداشت کرنے اور حق تعالیٰ کی طلب میں سالک کو کھڑا کر دینے کا ان بزرگ کو خاص کلمہ حاصل ہے۔ خاک کے معنوں کو تو اس دلکش عنوان سے بیان فرماتے ہیں کہ اس انسان کو رحمت باندہ کو میدان میں کو دہی پڑے۔ چنانچہ مکتوب بستے دوم مکتوبات جلد سوم میں موصوفہ کرام کے طریق کی مدح فرماتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں کہ:-

اللہ تعالیٰ بہ جمعیت و عاقبت دارد و بہ  
عبادہ شرح محمدی علیہ السلام و سنت محمدی  
متفقیم و تدبیر گرداند و از تعلقات دنیا و  
گرفتاری ماسوا محروم ساختہ در سیر و تلب  
معرفت و سراپردہ قرب خویش انش و اذیت  
دہد۔ این معنی در عالم اسباب و اسباب سلوک  
طریقہ صوفیہ عالیہ است۔ این بزرگواران در  
محبت حق مجمل و علا از خود و از غیر خود گسستہ اند  
و در محبت او اند و افاق و انفس گذشتہ اسوارا  
در راہ او در باخشتہ و با وساختہ اند اگر حاصل  
دادند اور دادند اگر دراصل اند با واصل ماند  
باطن شان رو بہ افطاع از دول و اتعالی  
روئے دادہ است کہ اگر سالک با و اسوارانند  
بیا دشان نیاید و از انانیت نفس ہوئے  
گذشتہ اند کہ خود کلمہ انداز بر خود خرگی دادند۔

اللہ تعالیٰ تم کو جمعیت خاطر کے ساتھ جانیت رکھے  
اللہ تعالیٰ محمدی و سنت احمدی علیہ السلام پر متفقیم و  
متدبیر رکھے اور دنیوی تعلقات سے دور و ماسویا  
کے علاقوں سے لغو رکھے اور اپنے قرب و معرفت کے  
سراپردہ کے ساتھ انس و محبت بخشنے (یعنی) کہ اللہ  
تعالیٰ کا یہ قرب خاص جس کا نام نسبت ہے) یہ چیزیں  
عالم اسباب میں حضرات صوفیہ علیہ السلام کے طریق پر  
چلنے سے حاصل ہو سکتی ہے چنانچہ ان بزرگواران نے حضرت  
حق مجمل و علا کی محبت میں اپنے کو دیکھا اللہ عز و جل کو  
بلکہ جسے ایک محنت خالی ہو گئے اللہ عز و جل برقی میں اپنے  
فرض کو بلکہ سارے ہی جہان کو چھوڑ دیا اور ماسوی  
اللہ کو اللہ کے راستہ میں غیر مادہ کر خود کو ان کے  
ساتھ واصل کر لیا۔ اس طرح سے کہ اب اگر کسی نے غفلت  
نکلتے ہیں تو اسے محض کلمے ہی اور کسی نے اصل ہی نہ دیکھا ہے  
و اصل میں چنانچہ حضرت اس کے باطن کو ماسوی اللہ

رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه  
ورجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع  
عن ذكر الله. خدا و نماز ازیں قوم کو گمراہ  
یا از غفلت گمراہی ایں قوم گردان کر قوم دیکھنا  
طاقت نداشت

ہر کس کہ ہوس ایں را داد و دینم ایں  
اغریبہ در دل می کاو باید کہ ہمہ چیز را گذارند  
صحبت ایں اکابر اختیار نمایند و جہان شمار  
لوازم طلب گاری کند و از ہر جا بوسے ازیں  
دولت بشام جہاں برسد از پئے آن شود  
خوش گفت ہوس

بعد ازیں مصلحت کار و دہاں می بینم  
کہ روم بدو بر می آید و خوش نشینم

(حکایت ۳۷۴)

ے ایں اختصار کئی ہر جہاں ہے کہ اب اگر مریض کو  
سالہا سال یاد کریں تب بھی یاد نہ آئے۔ اہل طرح  
فحش کی امانیت اور دعوت سے ایں اہل جہاں  
ہیں کہ اب اس کے بعد لفظ انا کا استعمال بھی ان کو  
شرک معلوم ہوتا ہے۔ یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے اللہ  
تعالیٰ سے جو عہد باندھا تھا اس کو بچ کر رکھا اور  
یہ وہ لوگ ہیں جنہیں تجارت اور بیع اللہ تعالیٰ کے  
ذکر سے مشغول نہیں کرتی۔ خداوند اوتھے بھی ایں  
قوم میں سے کہے یا کم از کم ان کی زیارت کرنے  
والوں بھی میں سے بنائے کیونکہ ان دو کے علاوہ  
تیسری قوم میں پہنچی طاقت جسے رکھنا ہر شخص کو  
طریق میں داخل ہونے کے ہوس رکھے اور طلب خدا کا  
بیچ اپنے دل میں ہونا چاہیے تو اس کو لازم ہے کہ  
تمام چیزوں کو ترک کر کے شارع طریق کی صحبت  
اختیار کرے اور لازم طلب کے آگے اپنی جان شمار  
کرے اور جس جگہ سے بھی اس دولت کی خوشبو آئے  
شام جہاں میں پہنچے اس کی تحصیل کے درپے ہو جائے  
کس نے خوب کہا ہے۔ اب اس کے بعد مصلحت کار  
میں سمجھنا ہوں کہ سہ خانہ کے مدد اندہ پر جا پڑوں  
اور خوشی خوشی دیں ایام گرامہ دل و قلوب فی ذلالت

مصلحت دیدن آنت کر یا دہاں ہمہ کار

بجز اندہ جسم طرہ یا دے گیرند

ایک دوسرے مقام پر تفسیر و تفسیر ہو کہ ساک کے احوال میں سے ہیں اور طریق کے احوال میں سے

ہیں کلام کرتے ہوئے نسبت کے متعلق فرماتے ہیں کہ کبھی اس کا صنف سالک کے قبض کا سبب ہو جاتا ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں کہ:-

گاہ بود کہ این بنگی بہمت صنف نسبت باطن باشد چون نسبت قوت پیدا نہ کرده است گاہے ظہوری کسند و گاہے مستوری شود۔ در حالت بعد صوری و غیبت از مرشد پیش از ملک نہ شدن نسبت این صنف روئے می دهد و علاج آل صحبت را ہر است و توجہ او تا نسبت قوت پذیرد و ملک شود و بسر حد فارسید۔

(ملکوبات معصومیہ ص ۱۶۴)

کبھی ایسا ہوتا ہے کہ قبض کا متناہی نسبت باطن کا صنف بن جاتا ہے کیونکہ نسبت جب قوی نہیں ہوتی تو کبھی اس کا ظہور ہوتا ہے اور کبھی وہ مستور ہو جاتی ہے۔ بالخصوص اس حالت میں جب کہ اپنے شیخ سے مرید اور ظاہری بعد بھی ہو۔ چنانچہ جب تک نسبت کا روناخ نہ ہو جائے یعنی وہ ملک نہ بن جائے اس سے پہلے شیخ سے جدائی اس قسم کے صنف کا سبب بن جاتی ہے۔ یعنی جب شیخ کی خدمت میں ہے گا تو نسبت میں قوت محسوس ہوگی اور جدا ہونے میں اس میں صنف ہو جائے گا، اس کا علاج رہبر کامل کی صحبت اور اس کی توجہ ہے تاکہ نسبت قوی ہو کہ ملک واسطہ ہو جائے اور سالک فنا کی حد تک پہنچ جائے۔

اس کے بعد توجہ شیخ اور صحبت کامل کو مدار کار یعنی حصول نسبت اور ذریعہ تقویت نسبت قرار دے کر اس پر نہایت ہماذور وار کلام کیا ہے اور یہ بتایا ہے کہ نسبت کسی صاحب نسبت ہی سے حاصل ہو سکتی ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں کہ:-

توجہ مرشد در صورت ثانیہ کہ بواسطہ زلت ظلمت طاری شدہ باشد نیز مانع است توجہ ہر کامل کو کہ وہ ظلمات و مکدرات را از ہر راہ کہ پیدا شدہ باشد از مرید صادق بر میدارد و تظہیر باطن اومی فرماید و در قبض نیز ایں توجہ لازم است نزدیکی در سلط

مرشد کامل کی توجہ دوسری صورت میں بھی یعنی جبکہ کسی صحبت اور غرض کے سبب نسبت میں تاخیر آجائے مانع ہوتی ہے اس لیے کہ شیخ کامل کی توجہ ایسی چیز ہے کہ اگر ظلمات و مکدرات کے پھانکے پھانکے سے غافل ہو جائیں تو ان کو بھی مرید صادق سے رفع کر کے اس کے باطن کی تظہیر کر سکتی ہے۔

می آندو راہ ترقی را پر دے می کشاید۔

و با کلمہ دار کار بر صحبت و تو جہاست  
کہ با محبت و سپرد جمع شود از یکجا ب محبت و  
سپرد و از جانب دیگر توجہ۔

محبت تنہا بے توجہ را بہر می تواند کہ نفع  
نشد ترقی بخشد اما توجہ محض بے محبت قلیل النفع  
است۔

محبت است کہ معانی خفیہ پر را جذب  
می نماید و کمالات خصوصہ اور انجود می کشد  
و فانی الشیخ بلکہ فانی الشہید امی آرد و  
چون از طرفین صفات مذکورہ پدید آید امید  
است کہ ماہ ترقی کشادہ شود و بزرودی بمنزل  
مقصود برسد و در راہ نماند۔

(ص ۱۶)

اسی طرح سے شیخ کی یہ توجہ سالک کے لیے حالت قبض  
میں بھی مفید ہے چنانچہ بہت جلد اس میں باطن پیدا  
کر کے ترقی کا راستہ اس پر کھول سکتی ہے۔

حاصل کلام یہ کہ دارکار وہ صحبت اور وہ توجہ جو  
جو کہ محبت معنی حقیقت اور سپردگی کے ساتھ جمع ہو جائے  
یعنی سالک کی جانب سے محبت اور حواگی ہو اور  
شیخ کی جانب سے توجہ۔

چنانچہ تنہا محبت بدون توجہ شیخ کے بھی و بہر  
بن سکتی ہے یعنی نافع ہو سکتی ہے اور ترقی دے سکتی ہے  
مگر محض توجہ شیخ بدون محبت طالب کے کچھ زیادہ  
نفع بخش نہیں۔

یہ محبت ہی کا کرشمہ ہے کہ وہ تنہا شیخ کی توجہ  
باطنی کو جذب کر لیتی ہے اور اس کے مخصوص کمالات  
کو اپنی جانب کھینچ لیتی ہے اور فانی الشیخ بلکہ  
فانی الشہید کا مقام حاصل کر دیتی ہے۔ اور اگر صرف  
مذکورہ معنی محبت و توجہ جانبین سے ظاہر ہوتی ہیں  
تو اب حصول نسبت کے بعد امید قوی ہو جاتی ہو کہ  
ترقی کا راستہ کھل جائے اور جلد ہی منزل مقصود تک  
رسائی ہو جائے اور سالک راستہ ہی میں نہ جائے۔

پس اس طریق میں سالک کے وقت کا سبب اور  
اس کے حق میں مانع اور سد راہ کوئی اور چیز نہیں ہو  
جو اس کی سستی کے چنانچہ جو طالب سالک کی

پہر تو آگے کچھ دوسرے کے بعد کھٹے ہیں کہ۔  
پس باعث وقت سالک و سد راہ اور  
در طریق شیخ نہ غیر از سستی طالب طالب  
سالک کی نہ محبت کا نہ فائدہ و شہدائے



طلب کہ اگر بستر دادہ اند بجا اور دامید کالی کی صحبت میں پہنچ جائے اور وہ تمام شرائط است کہ البتہ حاصل گردد۔

بجائے جنس اکابر طریق نے مقرر کیا ہے تیسرے کفر اور بالضرور حاصل ہو جائے۔  
(مکتوبات مصوبہ ص ۱۶۶)  
اس میں اس امر پر تہیہ فرمائی کہ شیخ کالی کو پا کر بھی اگر ساک کا میڈیا نہیں ہو رہا ہے تو گھٹنا چلیے کہ خود اس کے اندر کوئی علت اور مانع موجود ہے اور علی العموم وہ مانع غالب کی کالی اور مستحق اور اس کا شرائط طلب کا نہ بجا آنا ہوتا ہے۔

ایک اور مقام پر سلوک کا مقصود بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ۔  
مقصود از سیر سلوک یعنی دمرید گر فتن نیست

مقصود از ان اداائے وظائف بندگی است  
بے مزاحمت نفس

و نیز مقصود نیستی و گناہی است و زوال روح  
دائیت امارہ کہ معرفت بدان مربوط است

ہر کہ بایں کس رجوع می کند و انابت می آورد  
اور از حق یارزد آشتی بخود مشغول می سازد

و ہر کہ رجوع نمی آورد و راجع نمی دارد و  
ممنون او باید شد

یار رب تہ نطق را بمن بد خو کن  
و از جلد جانیاں مرا یک سو کن

روئے فل بن صرکتی اندر ہمتے  
در عشق خود محبت یکدو کن

لے مائر تو بادی حقوق کو کچھ سے پرگتہ کرے۔  
ایسا کہ وہ میری جانب منت ہی نہ کرے اس طرح سے

مجھے تمام دنیا و لوں سے بچو فرماتے۔  
(مکتوبات مصوبہ ص ۱۶۷)

اور میرے دل کو ہر طرف سے بھرنے۔

اور اپنے عشق میں مجھے کیوں اور بہت تنہا رہنے فرمائے۔

دیکھئے یہاں حضرت خواجہ محصوم رحمۃ اللہ علیہ یہ جو فرما رہے ہیں کہ سیر و سلوک سے مقصود وظائف بندگی کا اس طرح ادا کرنا ہے کہ نفس کی آمیزش اور مداخلت باقی نہ رہے۔ یہ سکینہ ہی کی تعبیر ہے جس کا دوسرا نام نسبت ہو جیسا کہ میں نے روح المعانی سے سکینہ کی تعریف یہی بیان کی تھی کہ سکینہ اس وقت قلبیہ کا نام ہے جس میں طمانینت کی آمیزش ہو ایسی کہ احکام الہیہ سننے کے بعد انسان سے نفرتی تقاضے ختم ہو جائیں اور جو چیز بھی ظاہر ہو بدون معاوضہ نفس کے انسان اس پر راضی ہو۔

اس سے معلوم ہوا کہ سیر و سلوک سے مقصود اور اس کا منتہی تفصیل نسبت ہی ہے اور جب کسی میں یہ چیز حاصل ہو جاتی ہے تو پھر وہ شخص خود کو فنا ہی کر دیتا ہے اور اسی میں انسان کی خیریت ہے اور یہی اس کا سب سے بڑا کمال ہو جیسا کہ خواجہ محصوم رحمۃ اللہ علیہ ایک مقام پر لکھتے ہیں کہ :-

عید کی آگنی پر اور عزیز نیز لبائیت باشد

و بحیثیت صوری و معنوی متحقق ہوند و از  
لفظ بعضی آئند و از فعل باصل گرانید و از  
فعل باصل شاہراہ است و مانع از وصول باصل  
توجہ فعل است بخود و اعراض او از اصل و چون  
سیر و سلوک بیکہ محض عنایت ازلی توجہ بخود  
رو بہ ال آورده و بجائے اعراض اقبال باصل  
پیدا آید سرشت معلومت بہت افتد و متک  
بعروہ واقعی گردد

ایہ کہ تاہوں کو برادر عزیز بھی خیریت ہوں گے اور  
ظاہری و باطنی بحیثیت کے ساتھ متعین نیز الفاظ سے  
معنی میں اور فعل سے اصل کی طرف آگے ہوں گے کیونکہ  
فعل سے اصل کی جانب شاہراہ لگتی ہے۔ باقی اصل تک  
پہنچنے میں جو چیز ہے وہ فعل کا خود اپنی جانب توجہ کرنا  
اور اصل سے اعراض کرنا ہے اور اگر سیر و سلوک کے ذریعہ  
بکراہی کی بنا پہنچے حق تعالیٰ کی عنایت پر انہی کے  
سب سے سادگی کی توجہ فعل سے اصل کی جانب  
ہو جائے اور بجائے اعراض کے اصل کی جانب اقبال  
ہو جائے تو کتنا جاہل ہے کہ سادگی کا خستہ ہاتھ لگا  
اور سادگی نے مفید کر کے کٹھن سے پکڑ لیا۔  
جب تم نے یہ معلوم کر لیا کہ کس کے فعل پر اور

چوں و انسی کو فعل کیستی

فادعی گرمردی و ہند کیستی

بعد از وصول فعل باصل و حقوق آن

ساکت و استلک و ضم و حال است و فنا

ہستی و این مہنی کمال است در حق او کمال او  
در طلب کمال است و خیریت او در اعتقائے  
خیریت معرفت و اہستہ باین فنا است و قرب  
منوط باین اعتقاد اذ انجلی اللہ بشی  
خصص لہ ۔

و بعد ازاں مستند آں می شود کہ او را  
از نزد خود حمایت دہندہ و باطنی خود متعلق  
سازند من قتلہ فانا دیرہ و بہ تکمیل ناقصان  
بازش گردانند کہ میرہ او من کان میتا  
فاحینا و وجعلنا لہ نوراً ہمیشی بہ  
فی الناس۔ نشان حال او است ان نشان  
نعمت در حق او تمام شود و معنی خلافت بطور

آید ۔

ایں کار دولت است کہ نون تا کار دہند

(مکتوبہ صمدیہ ص ۴۵)

اس فنا و فانی کے بعد نفس کے انداز میں  
کی استعداد پیدا ہو جاتی ہے کہ ان کو اپنے پاس سے  
ذہنی غشیں اور اپنے اخلاق کے ساتھ اس کو متعلق  
بنادیں خود ہی ارشاد فرمایا ہے کہ جس کو میں قتل کیا

تو میں ہی کا خون بہا ہوں اور پھر اسکے بعد اس شخص کو ناحقوں کی نیکی کے معذور فرماتے ہیں و کہو انرا  
فرماتے ہیں کہ ایسا شخص جو پہلے مردہ تھا ہم نے اسکو زندہ بنادیا اور ہم نے اسکو ایک ایسا زندہ کیا کہ وہ  
اسکو بے پروئے آدمیوں میں چلا کر پھر تاج پہنا تو اس آیت میں ہی نفس کے حال کو خبر دیا اور سوت جلا  
اسکے حق میں نعمت تمام ہوئی اور خلافت کے معنی کی طور پر تاج پہن کر دولت اور سلطنت کا کام ہے  
اور ایک منصب عظیم ہے۔ دیکھا جائیے کہ کب اور کس کے عنایت فرماتے ہیں۔

دیکھئے اس سے معلوم ہوا کہ خلافت باطنی کس قدر زہد است منصب ہو اور اسکے کئے شرط ہیں  
اب منصب تو دنیا چاہتے ہیں لیکن شرط و آداب نہیں اختیار کرنا چاہتے۔ صحیح طہر پر مرید ہی نہیں  
ہوتے اور پیر بن جانا چاہتے ہیں۔ ص ۴۶

”جو میں تفاوت رہا کہ اسے تا کیجا“

(باقی)

# اجتماعی اجتہاد اور ایک فقہی مجلس کا قیام

## اس دور میں اسلامی زندگی کی حتمی ضرورت

(از شیخ مصطفیٰ احمد الزرقانی پروفیسر دمشق یونیورسٹی)

(دوسری اور آخری قسط)

شرعیات میں اجتہاد کے کردار کو ہم دو زمانوں میں تقسیم کرتے ہیں۔ ایک ماضی، دوسرا مستقبل۔ ان دونوں زمانوں میں اجتہاد کا کردار ایک دوسرے سے بالکل مختلف ہے۔

### اجتہاد کا کردار ماضی میں

ماضی میں اجتہاد نے اپنا وظیفہ مکمل طور پر ادا کرتے ہوئے شریعت کی بہترین خدمت کی۔ اس کی فہم کا ایک عظیم عمل بنا کر رکھ کر دیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات سے جو غلا پیدا ہوا تھا اجتہاد کے عمل نے اسے بھر دیا۔

رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے پیچھے احکام کے باب میں چند سو قرائی آیات اور تقریباً اتنی ہی حدیثیں کا ذخیرہ چھوڑا تھا۔ لیکن انھوں نے اس ذخیرے میں اپنی قلبی تعداد کے ساتھ ساتھ ایک چمک دار موعوم، مولیٰ جامعیت اور حکمت نئی کی ایک ایسی نوعیت پائی جاتی تھی اور تافہہ مائتہ کے لیے بنیادی اصول ان میں مدونا ہو گئے تھے کہ اس سے فقہ اور اجتہاد کو کوئی بڑے حد تک مضبوط اساس مل گئی۔ مثلاً قرآن پاک میں ارشاد ہوا: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا**

بِالْعُقُودِ" (اے ایمان والو قول و قرار کو پورا کرو)۔ یہ اجتہاد و فقہ کے کئے ہی احکام کی اس ہے۔ اور اس کی طرح حضور کا ارشاد "لا ضرر ولا ضرار" اس میں ضرر کے معنی ہیں نقصان کے بدلے میں نقصان پہنچانا۔ پس مطلب یہ ہے کہ جو کسی دوسرے کا مال تلف کر دے بدلے میں اس کا مال تلف نہیں کیا جائے گا بلکہ نقصان کا معاوضہ دلایا جائے گا۔ یہی وہ مسلمہ قانونی اصول ہے جسے اہلین قانون و فنی (سلسلہ مصلحت منفعہ) نقصان رساں فعل کی ذمہ داری سے تعبیر کرتے ہیں۔

صحابہ تابعین اور تبع تابعین کے دور میں یعنی قرن ثلث میں جزیہ عرب اور دیگر اسلامی مملکتوں میں کے اہل اجتہاد کا کوئی شمار نہیں تھا، ہر مجتہد کے اپنے اصول اور اپنا طریقہ تھا جس سے وہ فروع کا مطلب سمجھتے، ان سے احکام اخذ کرنے اور نئے واقعات کو ان پر تطبیق کرنے کا کام لیتا تھا کسی اصول میں اتفاق سے یہ سب متفق ہو جاتے اور کسی میں اختلاف رہتا لیکن یہ سب طریقے صحیح اور معتبر تھے۔ اس طرح ان تین قرونوں میں جتنے مجتہد ہوئے اتنے ہی اجتہادی مذاہب وجود میں آئے اور ہر مذہب نے تمام ابواب پر مثل ایک مکمل شرعی قانون پیش کیا۔ ان میں سے کچھ وہ ہیں جو اب باب مذہب کی موت کے ساتھ ختم ہو گئے اور ان کے صرف متفرق اقوال و فتاویٰ فقہاء کی کتابوں میں نظر آتے ہیں۔ کچھ وہ ہیں جن میں امام مذہب کو ایسے شاگرد میرا گئے جنہوں نے امام کے ایک ایک قول کی حفاظت کی، اس کی تدوین و توسیع کے ذرائع انجام دئے اور لوگوں نے ان کو قبول کیا۔ اس سے ان مذاہب کے حصے میں کمال بقائے آئی اور سلاسل بعد نسل ان کی خدمت و اشاعت ہوتی رہی۔ یہ مذاہب مذاہب اربعہ ہیں۔

مذاہب اربعہ کے استحکام سے ایک نئے دور کا آغاز ہوا۔ ایک طرف یہ مذہب نہایت کمال و جامع تھے اور دوسری طرف ان کی فقہ پر مثل کتابیں تیار ہو گئی تھیں۔ دوسری طرف زمانے کے اثر سے لوگوں میں شریعت و لغت کے اُن علوم میں معاملات حاصل کرنے کا ذوق گھٹ چکا تھا جس سے اجتہادی صلاحیت پر ابھرتی ہے۔ نتیجہ یہ ہوا کہ زیادہ تر لوگوں نے ان مذاہب کی تقلید کا راستہ اختیار کر لیا اور دنیائے اسلام کے ہر گوشے میں انہی میں سے کسی ایک مذہب کا بول بالا تھا۔ ان مذاہب کے اکابر علمائے محرمین کیا کہ فقہ کا یہ کمال ذخیرہ لوگوں کی ضرورت کے لیے کافی ہے اور دوسری

طرح اجتہاد مطلق کے شرائط یہ ہیں کہ جس سے یہ بات قدرتی ہے کہ جمہور امت میں ان شرائط کا ادراک بھی کمزور پڑے، اور اس کا نتیجہ یہ ہو کہ نااہل لوگ اس کمزوری سے فائدہ اٹھا کر مدعی اجتہاد بن جائیں، چنانچہ ان علماء نے جو حق صدی ہجری کے بعد سے اجتہاد کا دروازہ بند ہو جانے کا فتویٰ دے دیا۔ یہ فتویٰ اجتہاد مطلق ہی کے بارے میں تھا۔ محدود اور مقید اجتہاد کی گنجائش باقی رکھی گئی، جس کا مطلب یہ تھا کہ اہل مذاہب ان مذاہب ہی کے دائرے میں تفریع و توسیع اور ترجیح کے ذریعے نئے نئے مسائل سے عہدہ برآ ہو سکتے ہیں۔ چنانچہ مدتوں نئے مسائل کا حل یا انہی مذاہب میں مذکور مسائل پر قیاس کر کے نکالا گیا یا استحسان کے ذریعے اور یا پھر ”مصارع مسئلہ“ کے اصول کا سہارا لے کر۔ پانچویں صدی میں فقہ حنفی کے اندر مرجع الوفاء کے احکام اسی طریقے سے متعین ہوئے جس میں سودا کا اشکال تھا۔ اسی طرح متاخرین مذاہب نے استحسان کے اصول پر ایک فتویٰ یہ دیا کہ جس شخص کا سارا مال قرض میں ڈوبا ہو اور اس کا کوئی مالی تصرف متقی کہ وقت بھی نافذ نہیں۔ ہاں مگر اس شکل میں کہ قرضخواہ اعزازت دے دے۔ اس حکم کی بنیاد یہ تہہ بردی گئی کہ قرضداروں کو وقت اہم دیا ایسے ہی دوسرے تصرفات کے ذریعے اس کا موقع نہ ملنا چاہیے کہ قرضخواہوں سے اپنا مال بچالیں، علیٰ ہذا اور بہت سے مسائل۔

لیکن زمانے کے قانون نے اس مقید اجتہاد کے ساتھ بھی وہی کیا جو مطلق اجتہاد کے ساتھ ہوا تھا۔ اس کی باتیں بھی بتدریج گھٹتی چلی گئیں اور آخر کار وہ وقت آ گیا کہ فقہ تانہ تبارہ رہنمائی کے لحاظ سے مطلق یا مجتہدین کا شمار ہو کر پرانے احکام و مسائل کے خلاف نکرار کا نام ہو کر رہ گیا۔ چنانچہ آج جن کو علماء اور فقہاء کہا جاتا ہے ان میں ایسے اٹھاس تک باقی جاتے ہیں جو فقہ کی تعلیم میں دلائل احکام اور آراء و مذاہب پر گھٹکو کو بھی پس نہیں کرتے۔ کیونکہ اللہ کے نزدیک یہ ایک غیر ضروری کام ہے۔

ہم نے دعویٰ کیا تھا کہ اجتہاد شریعت کی روح اور فقہ کی جان ہے، فقہ کی تاریخ کا یہ دور جس میں اجتہاد سترہ رک ہوا اس کی صداقت کا ثبوت ٹھوس اور اتفاقی ثبوت فراہم کیا ہے۔ جس تک اجتہاد ہی کا یہ نتیجہ ہے کہ خلافت عثمانی کے آخری دور سے ہائے حکام نے یہ دعویٰ کیا شریعت کی کہ شریعت اور اس کا نظام فقہ اس دور کے تیز رفتار تغاؤں کا منہ نہ دینے

اور وقت کی ضرورتوں کے مطابق قانون سازی کی صلاحیت کا ثبوت دینے سے عاجز ہے۔ لازماً وہ اجنبی قوانین کی طرف جھکے اور پھر اسلامی فقہ اپنے کتب خانوں میں دفن ہوتی چلی گئی۔ جلی بھاگ سے بھی اور علی لحاظ سے بھی۔

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس انجام کے آثار ابن قیمؒ کے دور میں دونا ہونے شروع ہو گئے تھے۔ چنانچہ ان کی تصنیف ”الطریق الحکمیة“ نیز ”اعلام الموقعین“ میں بھی اس موضوع پر نہایت نفیس کلام پایا جاتا ہے۔ انھوں نے بڑے مدد کے ساتھ اہل مذاہب کے اس عہود اور شریعت میں اُن کے اس جوہر کی پیدا کردہ تنگیوں کا ماتم کیا ہے جس نے امراء اور سلاطین کو اجنبی قوانین اختیار کرنے پر مجبور کیا۔ حالانکہ شریعت میں فی نفسہ ان ضرورتوں کو پورا کرنے کی پوری صلاحیت تھی جن سے مجبور ہو کر اور جن کے باب میں وقت کی اسلامی فقہ سے ایسے ہو کر ان حکام نے یہ اقدام کیا تھا۔ ————— الغرض باب اجتہاد کا بند کر دیا جانا ایک عظیم مصیبت تھی جو شریعت اسلامی اور اس کے قابل فخر نظام فقہ پر نازل ہوئی۔ جب تک اسلام کے ان خصائص سے انکار نہ کیا جائے جن کا اوپر ذکر کیا ہے، واقعہ یہ ہے کہ کسی کو اجتہاد کا دروازہ بند کر دینے کا حق نہیں، نہ وہ مذاہب اربعہ کے بعض نامور متاخرین اپنی کتابوں میں صراحت کرتے ہیں کہ جب کبھی کوئی عالم شرائط اجتہاد کا جامع ہو جائے اس کے لیے جائز نہیں ہے کہ کسی مذہب کی تقلید کرے۔ البتہ علی طور پر وہ اس امکان کے وجود کو تسلیم نہیں کرتے۔ بالفاظ دیگر اُن کے ان بھی باب اجتہاد کا کھلنا ممنوع نہیں بلکہ اس کی کھنی مفتوحہ ہے۔ ساتویں صدی ہجری کے اکابر فقہار شافعیہ میں علامہ عزالدین بن عبدالسلامؒ کا ارشاد ہے کہ

”الاجتہاد باب اجتہاد میں فقہاء کے مختلف قول ہیں..... مگر یہ سب فاسد

ہیں۔ اس لیے کہ اگر کوئی نئی بات پیش آجائے جس میں نص موجود نہیں ہے۔ اسلاف کا

اس کے حکم میں اختلاف ہو تو لازم ہے کہ اس میں کتاب و سنت سے اجتہاد کیا جائے۔

اس کے علاوہ اگر کوئی کچھ کہتا ہے تو وہ جہان ہے۔“

تاہم اس کی بھی ضرورت ہے کہ جن لوگوں نے اجتہاد کو موقوف کر کے انھیں ایک اُن کے موقف کا پس منظر ہمیں معلوم ہوا وہ اُن کی رائے سے اختلاف کے باعث کسی قسم کی

۱۰ اضافی ان کے ساتھ نہ ہو۔

## ماضی میں اجتہاد کی ساخت اور اس کا مزاج

آنحضرتؐ کی وفات کے بعد اجتہاد کا مزاج شوریٰ تھا۔ حضرت ابو بکر اعدا کے بعد حضرت عمرؓ کا دستور یہ تھا کہ حقوق یا امور ریاست میں کوئی نئی غور طلب بات پیش آئی تو یہ حضرات تمام اہل الرائے اصحاب کو جمع کر کے ان کا مشورہ حاصل کرتے تھے، جیسا کہ قرآن کی ہدایت ہے کہ (وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ) — اُمُورِ شُورٰی بَيْنَهُمْ اور جیسا کہ آنحضرتؐ نے حضرت علیؓ کو ہدایت فرمائی تھی کہ جب مسلمانوں کو کوئی ایسی بات پیش آجائے جس کے بارے میں نہ کتاب یا بشر میں کوئی نص ہو نہ سنت رسول میں تو

اجعلہ العاالمین ولا تعصوا  
فیہ برای واحد  
لیکن بعد کے دور میں جب اصحاب کرام اور تابعین مختلف ملکوں میں منتشر ہو گئے اور کسی مشورہ کے لیے سب کا اجتماع ممکن نہ رہا تو پھر اجتہاد کی ساخت انفرادی بن گئی۔ مگر اس وقت کے لوگوں اور عہد نبوت میں زمانے کے اعتبار سے زیادہ فاصلہ نہیں ہوا تھا۔ اس عہد میں لوگوں کا گہرا اثر طبیعتوں میں تھا، احادیث نبویؐ کی شخص بہ شخص روایت کا ایک عام غلطہ تھا، حدیثی صحیفہ الگ تیار ہو کر علماء میں پھیل رہے تھے۔ اور مطالعہ قرآن و حدیث، علم لغت اور ذوق فقہ میں مہارت کی وہ گرم بازواری تھی کہ بڑی تعداد میں لوگوں کی زندگیوں میں علم ہی کے لیے وقت ہو کر رہ گئی تھیں۔ قدی طور پر ایک صلح و فہم عالم اور اس کے غیر کے درمیان امتیاز بھی اس دور میں آسانی سے ممکن تھا۔ لیکن جب عہد رسالت سے فاصلہ بڑھ گیا، علمی اہمیت اور صلاح و تقویٰ کے اوصاف نادر ہو گئے اور عالم و مقام کے درمیان تفریق پڑنے لگی تو جمیع مذاہب و فرقہ کو تنہائی سے خطر لاحق ہوا کہ لوگ ہمیں شریعت میں فساد برپا کرنے، بدعات کو رواج دینے اور گمراہی و اعتدال کو مٹا دینے کے لیے اجتہاد کی دوکانیں سجا کر نہ بیٹھ جائیں، اسی کے ساتھ انہوں نے یہ بھی کہا کہ اگر امتیاز و خصوصیات کے لیے اجتہاد فقہیہ سے انکسار کیا جائے گی



کوئی خاص ضرورت بھی نہیں ہے۔ چنانچہ انھوں نے فتویٰ دے دیا کہ اب اجتہاد مطلق کا دروازہ بند ہے۔  
 ”ماضی میں اجتہاد“ کے تجربہ کی روشنی میں ہم کہہ سکتے ہیں کہ تاحیں فقہ کے اس ابتدائی دور میں ان  
 مؤسسین کے انفرادی اجتہاد نے امت کو بڑی خیر و برکت سے مالا مال کیا۔ ان کے نیک عزائم اور مسلسل  
 محنت سے شریعت کی زمین لعلاً اعلیٰ، انھوں نے نصوص شریعت سے قانونی نظریات اور اصولی قواعد  
 مرتب کر کے ہماری فقہ کو ایک ترقی پذیر سربراہ عطا کیا۔ ان قواعد و نظریات اور فرائض احکام سے جو  
 لازوال فقیہ سرشتہ وجود میں آیا ہے یقیناً اس کی نظیر اقوام عالم میں نہیں ملتی۔ یہ سب پہلی تین صدیوں  
 کے انفرادی اجتہاد کی دین ہے۔ اور پھر یہ بھی ایک خیر و برکت ہی تھی کہ اس کے بعد فقیہانہ کار کا  
 اور دوسرے بعض مفاسد کا خطرہ محسوس کیا گیا تو باب اجتہاد بند کر دیا۔ ہاں اس میں جو صیغہ نہیں ہوا وہ  
 یہ تھا کہ ہندش کلی طور پر کر دی گئی۔ جو نظرات درپیش تھے ان کے اسناد کے لیے اجتہاد کو حرام کر دینے  
 کی ضرورت نہ تھی، اسے نئے سرے سے منظم کرنے اور انفرادی کے بجائے اجتماعی وظیفہ بنانے  
 کی ضرورت تھی۔ اور یہی وہ شکل ہے جو اب مستقبل میں اختیار کی جانی چاہیے۔

## اجتہاد کا کردار مستقبل میں

ماضی میں انفرادی اجتہاد ایک ضرورت تھی لیکن آج وہ ایک بڑی مضرت ہے وہ قباحتیں  
 جن کا جو بھی صدی ہجری میں صورت پذیر نہ تھا اور جس کی وجہ سے فقہائے مذاہب نے باب اجتہاد  
 بند قرار دے دیا تھا آج وہ امر واقعہ بن گئی ہیں۔ ایک بڑی تعداد میں واقعہ دین فروش پیدا ہو گئے  
 ہیں، جن میں بہت سے علم اور قوت بیان کے اعتبار سے خدا ترس علماء سے فائق ہی ہیں، خود  
 ائمہ ہر کے فضلا ہیں آج ایسے افراد موجود ہیں جن کی کتابوں اور فتوؤں کے ڈھیر ثابت کر رہے ہیں کہ  
 انھوں نے اپنا علم و دشنام اسلام کے تصرف میں لے دیا ہے۔ اور اجتہاد و اُفتاد ہی فکر کے پڑے  
 میں اسلام کی بنیادوں کو ڈھلانے کا وہ کام انجام لے کر جو ان دشمنوں کے اپنے سب کا نہیں تھا۔  
 دونوں اہل حق سے دنیا لکانے میں لگے ہوئے ہیں۔ اور خدا کی ناراضگی کا ادنیٰ خیال بھی شاید

انہیں نہیں گزرتا۔ پس اگر ہم اجتہاد کو زندہ کرنا چاہتے ہیں جو کہ شریعت کی روح اور اس کی فقہ کی جان ہے اور جو عصری مشکلات کو حل کرنے کے لیے ناگزیر ہے تو ان حالات کے تحت لازم ہے کہ اجتہاد کے ایک نئے اسلوب کی بنیاد ڈالیں۔ یعنی انفرادی اجتہاد کے بجائے اجتماعی یا جماعتی اجتہاد، جو کہ حضرت ابو بکر و عمرؓ کے دور میں اجتہاد کا اسلوب تھا۔

اور اس کا راستہ یہ ہے کہ آج کل کی علمی یا سائنسی مجلسوں (اکیڈمی) کی طرح ایک مجلس فقہ اسلامی کی تشکیل کی جائے جس میں ہر اسلامی ملک سے اس کے مشورہ فقہاء کو لیا جائے جو علم دین اور عصری بصیرت کے جامع ہوں اور صلاح و تقویٰ کے اوصاف سے بھی متصف ہوں، نیز عصری علوم کے وہ ماہرین بھی اس میں شامل کیے جائیں جو مثلاً اقتصادیات، اجتماعیات، قانون اور ڈاکٹری وغیرہ میں اختصاص رکھتے ہوں اور ساتھ ہی دینی اعتبار سے پختہ مسلمان ہوں، تاکہ فنی مسائل میں یہ لوگ فقہاء کے لیے معلومات کا ایک قابل اعتماد ذریعہ بنیں، یہ تمام ارکان مجلس کئی طور پر اسی کام کے لیے فارغ ہوں۔ ایک بڑی لائبریری ان کے تقریر میں ہو اور معاشی کفالت کے لیے کافی مشاہیر و اخصائیں ہوں۔ ان کا سارا وقت اپنے مقصد کے لیے مطالعے میں گزرے اور عصری مسائل و مشکلات میں سے جو موضوع بھی دعوتِ محمودہ فکر سے یہ اس میں شرعی حکم دریافت کریں۔ اس مجلس کو اپنی علمی بحثوں کے لیے ایک مستقل رسالہ بھی نکالنا چاہیے۔ اور فقہ اسلامی کی ایک انسائیکلو پیڈیا محدث و مجدد کی ترتیب سے اس بیخ پر مرتب کرنی چاہیے۔ جس بیخ پر دوسرے قوانین کی انسائیکلو پیڈیا ترتیب ہو رہی ہیں۔ (اس کی کچھ تفصیل ہم آگے کریں گے) مزید برآں ان اہمات کتب فقہ کی ایک فہرست (کیتلاگ) تیار کی جانی چاہیے جن کا مطالعہ عصر حاضر میں اجتہاد کے لیے ضروری ہے۔

فقہی اکیڈمی اور اور اس کے دائرہ کار کی یہ تجویز ایک بڑے بحث کو چاہتی ہے جس کا قابلِ اعتماد حوصلہ ذیل کے صورت و طریقوں سے ممکن ہے۔

۱۔ تمام مسلم ممالک کے حواص سے چند (لیکن جو عمدہ باہمی انفرکٹن مسلم حواص میں مشورہ کی امداد کے طریقہ یافتہ طبقوں میں اسلام سے کم دلچسپی کی وجہ سے یہ عمل ناممکن ہے)

۲۔ کوئی دولتمند اسلامی حکومت براہ راست اپنے طور پر اس تجویز کو اپنا لے ادا اپنے سالانہ مالی بجٹ کا ایک حصہ اس کے لیے مخصوص کرے یا کسی عالمی اسلامی تنظیم کی معرفت جیسے کہ یہ رابطہ اسلامی کی تنظیم ہے جس کی دعوت پر ہم اس مبارک اسلامی دیار میں جمع ہیں۔  
 انوس ہے کہ ایسی ایک فقہی اکائی کے قیام کی تجویز مؤثر عالم اسلامی کے اجلاس ہائے ۱۹۵۹ء اور ۱۹۵۱ء (منفردہ کراچی) میں منظور ہوئی تھی۔ لیکن وسائل کے عدم حصول سے یہ تجویز کاغذی ہی رہ گئی۔ کیونکہ اگر سب نہیں تو بیشتر اسلامی حکومتیں اور تمام مقاصد میں تو بڑی فیاضی سے خرچ کر سکتی ہیں لیکن نہیں خرچ کر سکتیں تو اسلام کے لیے نہیں خرچ کر سکتیں۔

### فقہی انسائیکلو پیڈیا

فقہی انسائیکلو پیڈیا کی جو تجویز ہم نے اوپر رکھی، اس کی تفصیل یہ جو کہ آجکل جڑھنک سے دانشوروں کے طرز پر جدید وضعی قوانین کے انسائیکلو پیڈیا تیار ہوئے ہیں، اسی ڈھنگ سے اسلامی فقہ کی انسائیکلو پیڈیا ترتیب دی جائے جس میں فقہی موضوعات کو کوئی بھی تلاش کرنے والا اس موضوع کے پہلے حوت کے ماتحت اسی طرح نکال سکے جس طرح لغوی کلمات کو ان کے پہلے حوت کے دانشوری میں بلا وقت نکالا جاسکتا ہو ان موضوعات پر مختلف مذاہب فقہ کا جو موجودہ موقف ہو اُسے ان کے تحت بیان کر دیا جائے۔ اس کا فائدہ یہ ہوگا کہ ہر مذہب کا عالم دوسرے مذاہب کے موقف سے بھی باخبر رہے گا۔  
 اس عظیم علمی کام پر وسائل متقبل میں فقہ اسلامی کی زندگی کا بہت کچھ انحصار ہو گا کہ شکر ہو کہ اس نے دمشق یونیورسٹی کے لاکھج (کلیۃ الشریعۃ) کو اس عظیم خدمت کا بیڑا اٹھانے کی توفیق عطا کی ہو چنانچہ وہاں نو سال سے علماء کی ایک کمیٹی (لجنة موسوعة الفقه الاسلامی) قائم ہو جس نے اس انسائیکلو پیڈیا کا پورا نقشہ مرتب کر لیا ہو۔ مگر اگلے مراحل کے لیے روپے کی ضرورت ہو۔ امید ہو کہ اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو اس معاملے میں توفیق دے گا جن پر اصلاً ذمہ داری عائد ہوتی ہو بالخصوص اس اسلامی تنظیم "رابطہ عالم اسلامی" سے امید کی جاتی ہے کہ وہ اس کام کی طرف توجہ دے گی۔  
 اور ان وسائل کا انتظام کرے گی جن سے یہ کمپنیں کو پھر بچ سکے۔

# دربار عالمگیری

(از ڈاکٹر مصطفیٰ حسن علوی کاکاروی پروفیسر لکھنؤ یونیورسٹی)

⑨

## ابراہیم بن ذوالفقار

اپنے عہد کے ایک ممتاز امیر کیرتھے۔ عالمگیری کے سربراہ کے حکومت ہونے کے بعد  
پنے تدبیر اپنی ممتاز صلاحیت و اہلیت کی بدولت وزارت کے درجہ پر فائز ہوئے اور شاہ عالم  
عہد تک اسی منصب پر برقرار رہے، شاہ عالم نے انھیں وکیل مطلق کا درجہ دیا لیکن  
ریخ سیر کے زمانے کی وزارت کی شکست نے انھیں عزت گزینی پر مجبور کر دیا، تاحیات دلی میں  
ن کا قیام رہا، مراسلت، مکاتبت اور شاہی فرامین کی تنظیم اور ترتیب میں انھیں شمولی  
اصل تھا۔ علوم و مینہ پر بھی کامل دستگاہ تھی ہمیشہ ہشاش بشاش رہتے اور کبھی چہرے  
بہزن و طلال کے آثار ظاہر نہ ہونے دیتے۔ ہر کہ واد سے بڑے اخلاق سے پیش آتے لباس  
ابھی خوق تھا ان کے جسم پر معمولی کپڑا کبھی نہیں دیکھا گیا ۹ سال کی عمر پائی اور ۱۲۸۵ھ میں  
ان کی وفات ہوئی۔ شاہ جہاں نے انھیں جملۃ الملک کے خطاب سے نوازا تھا۔ حسن سیرت اور  
من صہرت، پاک باطن اور جمال ظاہری میں دوسروں پر فوقیت رکھتے تھے انھیں اس دربار  
سے ۱۰ اسد خان کا لقب بھی دیا گیا خاندانی اور حسب نسب کے اعتبار سے خاص طور اور خاص  
رفتہ کے حامل تھے۔ پہلے آختہ بگنی کے عہدہ پر رہے پھر ترقی کر کے بخشی گری کے منصب پر پہنچ گئے

۱۲۸۵ھ

## ابراہیم بن علی الفارسی

یہ بڑے پایہ کے امیر تھے اور دولت و ثروت کے ساتھ ساتھ علیٰ فضل و کمال بھی رکھتے تھے۔ تاریخ اسلام پر خاصی نظر تھی، مذہباً اور شرعاً اہل تشیع میں سے تھے۔ سنیہ میں عالم گیر نے انہیں کشمیر کا گورنر بنا کر بھیجا تھا۔ کشمیری شیعوں نے ان کے منصب جلیل سے فائدہ اٹھایا اور آٹھ دن سنیوں کو اپنی دست درازیوں اور بیجا فتنوں کا شکار بناتے رہے، عالمگیر کو یہ رپورٹیں ملتی تھیں تاہم سیاست کچھ دن انہوں نے اغراض سے کام لیا لیکن بالآخر انہیں پہلے لاہور منتقل کیا اور پھر ہمارے بھیجا دیا۔ حالات سدھرنے کے بعد ان کو دوبارہ کشمیر کی ایالت سپرد کی گئی اور آٹھ سال تک اس عمدہ جلیلہ پر فائز رہے اور اپنے دوران قیام اور عہد حکومت میں انہوں نے خوب خوب شہر آباد کئے اور زراعتی پیداوار کی ترقیوں میں ان کی ماسعی مشکور رہی۔ بظاہر ولایت اور دل جوئی اپنا شعار بنائے رہے لیکن جب پھر اہل سنت و جماعت اور اہل تشیع میں کشمکش کے واقعات رونما ہوئے اور شیعوں نے انہیں اپنا حامی اور مددگار سمجھ کر اہل سنت پر جو دسم اور قتل و غارت کا سلسلہ شروع کیا اور یہ ایک عالمگیر کا مصیبت بن گئی تو شاہ عالمگیر کے ضبط و قفل سے سالہا باہر ہو گیا اور انہوں نے سنیہ میں ان کو ہٹا کے بنگالہ بھیجا دیا۔ وہاں عرضہ تک قیام کے بعد الہ آباد کی راس حکومت ان کو تفویض کر دی لیکن کشمیر اب ہوا ان کو ایسی بھائی تھی کہ پھر بادشاہ کو متاثر کر کے کشمیر کی گورنری پر تیسری بار پہنچ گئے۔ لیکن اس بار ان کے افتاد طبع اور مزاج میں پورا پورا تغیر رونما رہا اور اسے سنیہ تک نہایت رہے اس بار ان کی معصیت اور جاوید بجا حایت پر چنداں حنفی گری نہیں ہوئی۔ آخری عمر میں گجرات کی گورنری پر مقرر کئے گئے۔ ان کا ستارہ اقبال بلندی پر تھا اور رنج و نصیب ان کا پورا یاد رہا۔ یہاں چندے قیام کے بعد زمانہ پٹنہ حکومت بنی اور اجماع میں تغیرات رونما ہوئے عالم گیر کے بیٹے شاہ عالم نے انہیں علی ہمدان خان کہہ کے مخاطب کرنا شروع کر دیا۔ یہی نام ان کے باپ کا بھی تھا اور انہیں کا پڑا حکمران

بنادیا لیکن اس عہد پر عرصہ تک فائز نہ رہ سکے بالآخر استغفادے کے ابراہیم آباد میں آکے رہنے لگے۔ ابراہیم آباد لاہور سے کوئی تیس میل پر ایک قصبہ تھا۔ یہاں انھوں نے لوگوں سے ملنا جلتا سب بند کر دیا عزت نشینی اور گوشہ گزینی کی زندگی بسر کرتے رہے۔ تصنیف تالیف کا بھی شوق تھا۔ بیاض ابراہیمی کے نام سے سات جلدوں میں ایک کتاب لکھی تھی جس کی پہلی دوسری اور تیسری جلد میں خلفاء ثلاثہ پر بحث کی اور چوتھی میں حضرت عائشہ صدیقہ کو موضوع سخن بنایا، پانچویں میں حضرت سادہؓ اور چھٹی میں حضرت علیؓ اور حضرات حسین رضی اللہ عنہم کی امامتیں زیر بحث آئیں۔ بیاض ابراہیمی کی ساتویں جلد میں دوسرے فردعی مسائل لکھے گئے ہیں تقریباً ۱۲۸۸ھ میں ان کی وفات ہوئی۔

### مفتی ابوالبرکات دہلوی

ان کے والد بزرگوار کا نام حسام الدین تھا۔ یہ حنفی مذہب کے پیرو تھے۔ ان کی ولادت دارالحکومت دہلی میں ہوئی تھی اور اپنے عہد میں فقہا حنفیہ میں ان کو ایک خاص الخاص درجہ حاصل رہا ان کی وسعت نظر و رایت زکاوت اور دقت آفرینی ان کے لئے وجہ امتیازی شروع شروع میں انھیں دار الخلافہ کا مفتی بنایا گیا لیکن عہد عالمگیری میں ان کو منصب قضا تفریق کر دیا گیا فقہ میں ان کی ایک کتاب مجمع البرکات کے نام سے دو جلدوں میں ہے جو خاصی ضخیم ہیں اور اس کے دیباچہ میں یہ الفاظ درج ہیں۔

الاحد للہ الذی خود قلوب الموحدين بنور التوحید والایمان

اس کتاب کا سبب تالیف یہ لکھا ہے۔

لمحات الروایات اشتاتاً متفرقة  
جمہتہا جمعا لیسید الوقوف مجادو  
فتہا من قیاس یتسیر الاطلاع علیہا  
فی هذا المختصر الخ  
چونکہ فقہ، روایات منتشر تھیں میں نے  
ایک اس طرہ سے جمع کر دیا کہ ان تک سوائے  
آسان ہو جائے اور ان کی ترتیب میرے غور  
خاطر سے ہرگز ان حالات میں اس قدر ملا جلا  
نہ ہو۔

ملک انور اللہ آباد - محبوب آباد

۱۳۸۵ھ میں اس کی تسوید اور تجزیہ سے فراغت پائی، انھیں فقہ اور اصول فقہ پر پورا پورا  
عہدہ تھا (رحمہ اللہ)؛ قادی عالمگیری کے مرتبین میں بھی شائع کئے جاتے ہیں۔

### ابوالحسن تانا شاہ

یہ نیا چٹائی تھے، ان کی ولادت درشتو نما حیدر آباد میں ہوئی ۱۳۸۵ھ میں عبدالقادر قطب شاہ کی وفات کے بعد تخت  
مملکت پر بیٹھے لیکن حکومت کا نظم و نسق دوا لیے وزیر لہ کے ہاتھ میں رہا جنھوں نے پوری آزادی کے ساتھ بزم کفر کا  
احیاء کیا اور قلمرو میں پوری جاہلیت کی شائیں پیدا کر دیں۔ تانا شاہ کے اوقات ملا ہی و طاعب  
رقص و سرود و جام و مینا کے مشاغل میں گزارتے رہے یہ صورت حال عالمگیری کے لئے ناقابلِ برداشت  
تھی بلاخرہ انھوں نے اس صورت حال کے ختم کرنے کے لئے ایک جہاد لشکر بھیجا جس نے بڑے  
گھمان کے بعد ال دھال کے بعد غلبہ حاصل کیا۔ تانا شاہ نے گوگنڈہ کے قلعہ میں پناہ لی، حکمران عالمگیری  
نے اس کا محاصرہ کیا اور سخت مدافعت کے بعد تانا شاہ اور اس کے ہمنوا مغلوب ہوئے تانا شاہ  
گرفتار کر کے دربار عالمگیری میں لائے گئے۔ عالم گیر نے انھیں دود آباؤ کے قلعہ میں مقید رکھا اور  
اس طرح قطب شاہی حکومت کا خاتمہ ہوا۔

تانا شاہ کا اس عہد کے ممتاز اور اکابر طامش شہزاد تھا، ان کی ایک کتاب علامہ زعفرانی کی  
تغییر کثافت پر نوٹ اور حاشی پر مشتمل ہے۔ مولانا حاجی عبید الرحمن خاں شیروانی سابق وزیر مسلم  
یونیورسٹی علی گڑھ کے موروثی کتب خانہ میں محفوظ ہے۔ تانا شاہ نے اپنے اساتذہ وقت سے  
علوم متداولہ کی تحصیل کی اور درویشوں اور فقہروں کی صحبت کے بھی شروع شروع بہت ہی  
دلدادہ رہے۔ یہ مذہباً اور مشرباً شیعہ تھے۔ ہر ایک سے خلدہ پیشانی سے ملے اور تواضع اور  
ایشیا سے پیش آتے حسن معاشرت میں یکساں زمانہ متصور ہوتے ۱۳۸۵ھ میں ۱۴ ربیع الاول  
و شنبہ کا دن ان کی تارکینہ وفات ہوئی۔ یہ ایک اتفاق اور قدرت خداوندی کا اثر ہے جو کہ سال  
کی عمر پائی اور عمر کے ۵ دور گزارے وہ بھی اس طرح کہ ۱۴ سال لڑکپن کی لاپرواہیوں اور  
تغافل میں، ۱۴ سال علوم و دینیہ کی تحصیل میں، اسی طرح ۱۴ سال صدقہ انقیاد اور اوسیلہ کی

جلسوں اور محبتوں میں ۱۲ سال تختِ ملک پر اور بقیہ ۴ سال قلعہ دوت آباد میں اسارت و قید کی حالت میں۔ طبعاً شاعر بھی تھے اور ان کا فارسی اور ہندی کلام موجود بھی ہے۔

### ابو محمد ملا محمد غوث کا کو روی

یہ ملک ابوالخیر ملک زادے کے بیٹے تھے، ان کی کنیت ابو محمد ہے ۷۵۰ھ میں پیدا ہوئے، اپنے عہد کے بڑے فاضل اور بڑے عالم تھے، دس و تدریس کے شاغل ہیں اوقاتِ گزاری کرتے، ملا محمد زمان کا کو روی کے ارشد تلامذہ میں سے تھے اور مختصرات اور موطلات کتب کی تکمیل ان سے ہی کی گئی، ملا ابوالخیر خیر آبادی سے بھی انھیں تلمذ حاصل ملا، ملا قطب الدین سہا لوی سے وریات کے علاوہ دوسری کتب پڑھیں، ملا یعقوب بن ابی سے لاہور جگہ کے حدیث کی سند، علوم متداولہ میں انھیں پوری نہایت حاصل تھی، بذریعہ کوئی میں یگانہ عصر شام کے گئے، شاہ میر لاہوری سے سلوک اور طریقت میں رجوع کیا اور ان سے ہی بیعت ہوئے۔ دار الحکومت دہلی میں زیادہ مہم رہا اور درس تدریس میں وہ کمال اور شہرت حاصل کی کہ دور دور سے تشنگانِ علوم ان کے حلقہ درس میں آتے اور سیراب ہوتے، تجربہ علمی اور وسعت معلومات و نظر کی بدولت شاہ عالمگیر ملک رسائی حاصل ہوئی اور فتاویٰ عالمگیری کے مولفین اور حامین میں ان کو بھی شامل کیا گیا قاضی القضاۃ مولوی نجم الدین علی خاں سہا در اپنی کتاب رشکِ یاقوت میں لکھتے ہیں۔

”ہر گاہ صاحبِ علیہ دست و اوستہ اور دے صلی سلطانی گردید و در اندک مدت بہ تقریب مائیکر اختصار یافت چنانچہ اُس شاہ پر تشرع مند نمودن کتب حدیث نبوت میں علامہ عصر تو سقا ب عنایت اشرف خاں استدعا فرمودہ ہر دست مسلسل ایشان طلب فرمودہ آخرا در غلے عبد بزگوارم ازین باب بنمودہ آید۔ اما چون شاہ راہ ایں مقدمہ بالذہب معصوم بخار رفت فرمود کہ بعد اجابت ایں تقریب کہ بالا تر ازین مرتبہ نہ باشد تحقیق جسعت و طعن و عداقت احرار و انجانب غیظت از مملکت و کن کہ فیصل جذبات اُس صوب طلب ہی باشد از مامورہ مقدرت ہندہ خارج تو اہم و دود قرین صلاح آنکہ قبائی و لواحق را طلب فرمایند و بہا شریعت ہمدین ملک بسر نہایت علیہ انتحاب از قبل ایں امر خطیر پہلوی کردند۔“



لاخوت فطرۃ سلیم الطبع اودو جیہ تھے اللہ کے اخلاق کی دست ہر کہ و سر کی زبانوں پر تھی۔  
 عالمگیر کے دربار میں جب جب باریابی ہوتی تو بڑی تو قیر و تنظیم سے پیش کیا جاتا۔ بادشاہ کا تقریب  
 اودو معاصرت حاصل ہونے کے باوجود طبیعت و متناہی سبب سے بارہ سال تک بادشاہ کے قیام میں  
 میں ہمراہ ہی رہے کچھ دنوں یہ بھی ہوا کہ شاہزادہ کام بخش کے یہاں میرسا مان رہے ہیں اور اس  
 میں بھی پورا پورا اعتماد اور امتیاز حاصل رہا۔ صوبہ اکبر آباد کے ضلع احتساب کے انچارج بھی رہے  
 کچھ زمانہ بعد شاہ کے ساتھ گزرا۔ الہ آباد میں صدر الصدور رہے۔ اسی زمانہ میں وہاں کے علماء  
 وقت سے علمی مناظرے اور مناقشے بھی کئے فقہ و حدیث کے موضوع میں انھیں یہ طوطی حاصل تھا یہی  
 وجہ ہے کہ کوئی ان کے مقابلے میں گولے سبقت نہ لیا سکا۔ لکھنؤ میں بھی برائے چندے قیام رہا  
 اودو بہادور کے جزیہ کا حکم انھیں کی نگرانی اور نظارت میں تھا۔ درس و تدریس سے چونکہ  
 تعلیمی دیکھی تھی اس لئے یہ سلسلہ خواہ کسی حال میں یا کسی منصب پر ہوں چھوڑا نہیں۔ طلبہ کا  
 ایک ہجوم تھا جو سفر و حضر میں ہمیشہ ساتھ رہتا۔ مطالعہ کتب کا سلسلہ برابر جاری رہتا  
 شاہ محمد اودت ابن حافظ ابو المعالی شیخ عبداللہ ابن شیخ امان اللہ اور مولوی غلام قاسمی  
 مولف جواہر لا نشاء آپ کے ارشد تلامذہ میں شمار ہوتے ہیں اکا کوری میں ایک  
 مدرسہ اسلامیہ عربیہ کے لئے حکومت سے زمین کی درخواست کی جو منظور ہوئی اور اس کی معافی  
 کا فرمان جاری کیا گیا۔ ان کی عمر نے وفات کی ان کے نواسہ حاجید الدین نے مدرسہ کا اجرا  
 کیا لیکن انیس کہ اس کا اب نام و نشان بھی نہیں ہے۔

آپ اپنے تبحر علمی اور کمالات علمی میں نادر و روزگار رہے ہیں۔ اکتاب الہیات  
 طریقت و سلوک میں ہمیشہ کو مشاں اور اودو و خالفت میں اپنے پیر مرشد کی رہنمائی میں  
 ہمیشہ سرگرم رہے۔ ۶۰ سال عمر پائی اور صفر ۱۲۸۵ھ میں دہلی کے عالم جادوانی  
 ہوئے لکھنؤ میں وفات ہوئی اور ان کی میت کو ایک جم غفیر کی شاییت میں کاکدی لا گیا اور  
 غلام مولوی جلد میں اپنے میدان خانے کے صحن میں دفن کئے گئے۔ مزار کے گرد ایک عسکتی  
 حلیہ بنا ہوا جو تاحی القضاۃ مولوی نجم الدین خان بہادر نے اروج اللہ صبرہ المتعال  
 سے دادہ تاریخ وفات لکھا۔ اس کے بعد مولوی محمد سالم قیسری نے منظوم تاریخ

حضرت دوسالہ دیناں شریفی دہلی

حضرت دوسالہ دیناں شریفی دہلی

